

جلد ششم
شرح الرزقانی در حدیث
تابع نهم ماه شعبان سنه ۱۲۰۸
بمطابق معتمد الدوله و اصل کتاب
سرکار کردید

بیچ

تفتیح
و تفتیح

فهرسة الجزء السادس من كتاب شرح سيدي محمد الزرقاني على المواهب اللدنية
للعلامة القسطلاني

مصحفه

المقصد الخامس في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بخصائص المعراج والاسراء الخ ٢
المقصد السادس فيما ورد في آي التنزيل من عظم قدره الخ وهو مشغل على عشرة

١٥٤

أنواع

١٥٦

النوع الاول في ذكر آيات تتضمن عظم قدره الخ

١٩٥

النوع الثاني في أخذ الله تعالى له الميثاق على النبيين الخ

٢٠٠

النوع الثالث في وصفه تعالى له بالشهادة وشهادته بالرسالة

٢٠٦

النوع الرابع في التنويه به صلى الله عليه وسلم في الكتب السالفة

النوع الخامس في آيات تتضمن اقسامه تعالى على تحقيق رسالته الخ

٢٤٦

وفيه خمسة فصول

٢٤٧

الفصل الاول في قسمه تعالى على ما خصه به من الخلق العظيم الخ

٢٥١

الفصل الثاني في قسمه تعالى على ما أنعم به عليه الخ

٢٥٧

الفصل الثالث في قسمه تعالى على تصديقه عليه الصلاة والسلام فيما أتى به الخ

٢٧٢

الفصل الرابع في قسمه تعالى على تحقيق رسالته

٢٧٥

الفصل الخامس في قسمه تعالى بآية حياته وعصره وبلده

٢٨٣

النوع السادس في وصفه تعالى له عليه الصلاة والسلام بالنور والسراج المنير

٢٨٧

النوع السابع في آيات تتضمن وجوب طاعته واتباع سنته

٢٩٦

النوع الثامن فيما تتضمن الادب معه صلى الله عليه وسلم

٣٠١

النوع التاسع في آيات تتضمن رده تعالى بنفسه المقدسة على عدوه صلى الله عليه وسلم

النوع العاشر في ازالة الشبهات عن آيات وردت في حقه عليه الصلاة والسلام

٣٠٤

مستجابات

المقصد السابع في وجوب محبته واتباع سنته والافتدائ به به وطريقته الخ

٣٣٦

وفيه ثلاثة فصول

٣٣٧

الاول في وجوب محبته واتباع سنته والافتدائ به به وسيرته صلى الله عليه وسلم

٣٩٣

الفصل الثاني في حكم الصلاة عليه والتسليم الخ

بيان ما وقع في الجزء السادس من كتاب شرح المراهب من الخطا والصواب عملا بآية
من التبيين عليه

صحيحة	يسطر	خطا	صواب
٥	٢٧٠	القائلون	القائلون
٧	١٥	انهم يظنون	انهم يظنون أو أن يظنوا
٩	٢٢١	مشبه	مشبهة
٢٠	٣٢	لتفر	لتفد
٢٥	١٢١ و ١٣	ولم يدخل	ولم يدخل
٢٦	٣٢	البقية	القصة
٢٧	٢	النورى	النورى
٢٩	٢٨ و ٢٩	أنيط	نيط
٢٩	٣٠	لتعرض	لتفرض
٣٣	٣٣	والذى	الذى
٣٦	١٤	تتعدد	تعدد
٣٦	١٥	التكثير	التكثير
٣٦	١٥	وقوى	وقوى
٣٦	١٨	اذ كان كذلك	اذ كان ذاك
٣٧	٣	من	عن
٣٧	٢٤	اكثرين	الاكثرين
٣٨	١	وعقبه	وعقبه
٤٧	٢٦	بى	نبى
٤٩	٢٠	يرد	يرد
٥٦	٣	الى	الذى
١٧١	٢١	أبو بكر	أبى بكر
١٧١	١٢١	الصنعة	الصفة
١٧١	٢٢	المستقل	المستقبل
١٧٦	٣١	ولا	والا
١٨٩	١٠	اذا	اذ
١٩٤	٢٤	وخطابة	وخطابه
٢٠٤	١٠	أحضر	حضر
٢٠٦		الهامش الذى بهالم يصادف محلا	

صواب	خطا	سطر	صفحة
اجد	احد	١٨	٢٢٤
تفعل	يفعل	٥	٢٣٥
قرت	قرت	١٥	٢٥٤
واحد	واحد	٢١	٢٥٥
دويبة	دويبة	١٥	٢٧٣
سعيد	سعيد	١٩	٢٨٦
يبانه	نباته • (ولعل صوابه)	٢٩	٢٨٦
الوداعى	الوداعى	١٢	٢٩٠
عقبه	عقبه	١٨	٣٠٨
الطبرى	الطبرانى	٢٩	٣١٣
والترام	والزام	٢٩	٣٢٠
والمطمئنة	والمطمئنة	٣	٣٤٦
منقوطة	منقوطة	٨	٣٥٣
الافيا	الى فيا	٣٢	٣٦٥
لصبرورة	لصبرورة	٢٢	٣٦٨
ويت	يت	١٦	٣٨٧
شقى	شقى	١٧	٣٩٨
يكون	ويكون	١٥	٤١٤
قات	قلب	١٢	٤٢٥
لما يرون	لما يروا	١٦	٤٢٨

اجزاء السادس من شرح العلامة الشیخ
محمد بن عبد الباقي الزرقانی المالکی
على المواهب اللدنیة للامام
القسطانی الشافعی
نفع الله المسلمين
بعلومهما
آمین

وهو من اجزاء ثمانية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المقصد الخامس في) بيان تخصيصه عليه الصلاة والسلام بمخصائص المعراج والاسراء
أى جعلها مخصوصة به لا تتجاوز به الى غيره والمراد بها الامور الخارقة التي اختص بها ليلته
كروية الله والجنة وقطعه في زمن قليل واتساع الزمن حتى صلى بالانبياء الى غير ذلك
فلما كانت تلك الامور كما لم تتعد الى غيره جعل المصنف همته في الترجمة بيانها لانه
صار بها مقدما على من عداه ومقربا في حضرة التقديس عن كل ما سواه وقدم المعراج
في الذكر لعلقته بالحضرة الالهية وأخره في الترتيب مطابقة لواقع (وتعميمه) أى تغطيته
وسره (بعموم) أى كثرة (لطائف التكريم) أى النعم التي أكرمها الله بها التي
لا تحصى يجعلها شاملة له كالملاءة التي تشتمل على جميع جسد من جعلت عليه (في حضرة
التقريب) أى المكان الذي خاطبه فيه (بالمكاملة والمشاهدة) له سبحانه وتعالى (والآيات
الكبرى) العظمى (اعلم مخفى) اعطاني (الله واياك الترقى في معارج السعادات) أى
المراتب المحصلة لها لمن أراد الله به الخير والمعراج عند أهل الطريق منتهى سير المقربين
الذي هو عروجهم أى سلوكهم لأن كل سالك الى طريق كان غاية الحق بشرط فوزه
منه بسعادة ما فذلک السالك صاحب معراج وسلوكه عروج (وأوصا) الله (به) أى
الذي صلى الله عليه وسلم (اليه) أى الى قرب المكانة الى الله (في حظائر الكرامات) أى
المحلل التي تنزل بها الكرامات وتليق بها والمراد بها الجنة وأصل الحظيرة ما يعامل

للابل من الشجر ليقبها البعد ونحوه (أن قصة الاسراء والمعراج) بزنة مفتاح السلم وجمعه معارج ومعارج ومقتل معرج للواحد يكسر الميم وقصها (من أشهر المعجزات وأظهر البراهين البينات) الواضحات (وأقوى الحجج) بالضم جمع حجة (الحجج وأصدق الانباء) جمع نبأ بالهمزة وهو الغدير (وأعظم الآيات وأتم الدلالات الدالة على تخصيصه عليه الصلاة والسلام بمعموم الكرامات) لما اشتملت عليه من الامور الخارقة للعادة التي تقصر العقول عن ادراك مثلها (وقد اختلف العلماء) بحسب اختلاف الاخبار (في الاسراء) أي في جواب قول السائل (هل هو اسراء واحد في ليلة واحدة) ف قيل كان كذلك ثم اختلف بناء على ذلك القول هل كان (بقطة أو متاما) وعلى انه يقطة هل الى المسجد الأقصى فقط أو الى العرش مناما (أو حمل اسرا آن) واحدة يقطة وآخر مناما (كل واحد منهما في ليلة مرة بروحه وبدنه يقطة ومرة مناما) وليلة البقطة غير ليلة المنام وبهذا فارق القول الذي قبله (أو يقطة بروحه وجسده من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثم مناما من المسجد الأقصى الى العرش) فالاسراء كان يقطة والمعراج مناما عند هذا القائل وقد لم تقرب هذا القول على اتحاد الليلة فيهما (أو هي أربع اسرا آن) بقطة كلها كما يأتي (اخرج القائلون بأنه رؤيا منام مع اتفاقهم على ان رؤيا الانبياء وحى بقوله جمعا جعلنا الرؤيا التي أريناك ليلة الاسراء (الافسنة للتاس) أهل مكة اذ كذبوا بها وارادتبعضهم لما أخبرهم بها (لأن الرؤيا) بالالف (مصدر الحلية) وهي المنامية منسوبة الى الحلم بضمين وقد تسكن اللام تخفيفا (واما البصرية فالرؤية بالتاء) بالالف (وقد أنكر ابن مالك والحريري وغيرها كما أفاده الشيخ بدر الدين الزركشي ورود الرؤيا) بالالف (للبصرية ولحنوا) بأب الطيب أحمد ابن الحسين (المتقي) الشاعر المشهور (في قوله ورؤياك احدى في العيون من الغمض) لانه استعمل الرؤيا بالالف في البصرية التي بالتاء (واجب بأنه) لاجحة في الآية على انه منام لانه (انما قال الرؤيا لوقوع ذلك المرق في الليل وسرعة نقضه) حتى (كانه منام) فهو مجاز علاقته المشابهة (وبأن الرؤيا) بالالف (والرؤية) بالتاء (واحدة) يعني ان كلامهما يستعمل موضع الآخر (كقري وقربة) وهذا قوله ابن دحية ولفظه قال أهل اللغة رأيت رؤية ورؤيا مثل قربة وقري (ويشهد له قول ابن عباس) وهو من أئمة اللسان (في تفسير الآية) كما عند البخاري هي رؤية عين أريها صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به) فاستعمل ابن عباس الرؤيا بالالف في البصرية (وزاد سعيد بن منصور عن سفيان) بن عيينة راويه عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس (في آخر الحديث وليس رؤيا منام) فهو دليل قوي على استعمال كل منهما موضع الآخر قال الحافظ وقد تسلك بكلام ابن عباس هذا من قال الاسراء منام من قال يقطة فالأول اخذه من لفظ الرؤيا لاختصاصها برؤيا المنام والثاني من قوله أريها ليلة الاسراء اذ لو كان مناما ما كذبه الكفار ولا فيبهاهوا بعد منه واذ كان بقطة والمعراج تلك الليلة تعين كونه يقطة أيضا اذ لم ينقل انه نام لما وصل بيت المقدس ثم عرج به وهو نام (ولم يصرح في روايه البخاري بالمرق) بل لفظه ما قدمه المصنف قال الحافظ عقيب ما نقلته عنه واذ كان يقطة فاضافة الرؤيا الى العين للاحتراز عن رؤيا

(من المقصد الخامس)

القلب وقد أثبت الله في القرآن رؤيا القلب فقال ما كذب الصادق ما رآى ورؤيا العين فقال ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى وروى الطبراني في الاوسط باسناد قوي عن ابن عباس قال رأى محمد ربه مرتين ومن وجه آخر قال نظر محمد الى ربه جعل الكلام لموسى والخلة لابراهيم والنظر لمحمد فاذا انقضى ذلك ظهر أن مراد ابن عباس هنا رؤيا العين جميع ما ذكره صلى الله عليه وسلم من الاشياء في تلك الليلة (وعند سعيد بن منصور من طريق أبي مالك هو ما رأى في طريقه الى بيت المقدس) مما يأتي بعده وهذا مما يستدل به على اطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في اليقظة كما تطلق على رؤيا المنام (وهو ردة على من خطا المتنبى) ولا عبرة بانكار ذلك اذ من حفظ بحجة خصوصاً ابن عباس من فصحاء بني هاشم وأئمة اللسان وفي كلام الاشعري اتحاد أن مصدر رأى حليلة أو بصرية أو علمية بالدليل أو السمع يجرى بالالف في لغة وأن المشهور كونها مصدر العلمية (على انه اختلف المفسرون في هذه الآية) على هذه للاستدلال وقيل تتعلق بما قبلها من الكلام وقيل لا تتعلق بشئ (فقيل ان الرؤيا التي أربناك ليلته المعراج) كما مر عن ابن عباس (قال البيضاوي) وتعلق به من قال كان في المنام ومن قال كان في اليقظة (ففسر الرؤيا) بالانقب (بارؤية) بالتاء (وقيل رؤيا عام الحجة يبينه من رأى انه دخل) المسجد الحرام فساقر فاصدا (مكة فصدته المنكر كون واقفت بذلك ناس) أى تخبروا من ذلك لان رؤياه وحى حتى قال صلى الله عليه وسلم أقات لكم في هذا العام وفي الفتح قال هذا القائل والمراد بقوله قننه للناس ما وقع من صد المنكر كنهه في الحديثية عن دخول المسجد الحرام وهذا وان أمكن انه مراد الآية لكن الاعتماد في تفسيرها على ترجمان القرآن أولى (وقيل رؤياه وقعة بدر وسأل ابن النقيب) الامام المفسر العلامة المقتي جلال الدين أبو عبد الله محمد بن سليمان بن حسن البطي ثم المقدسي الحنفي مدرّس العاشورية بالقاهرة ولد سنة احدى عشرة وستمائة قدم مصر فسمع بها من يوسف الخلي وأقام مدة بالجامع الأزهر وصنف بها تفسيراً كبيراً الى الغاية وكان اماماً عابداً زاهداً ثاراً بالمعروف كبير القدر يتبرك بعبادته وزيارته مات بالقدس في المحرم سنة ثمان وتسعين وستمائة ذكره اللذهبي في العبر (شيخه أبا العباس) أحمد بن عمر بن ابراهيم (القرطبي) الانصاري المالكي الفقيه المحدث نزيل الاسكندرية ولد سنة ثمان وسبعين وخمسمائة وسمع الكثير وقدم الاسكندرية فأقام بها يدرس وصنف المفهم في شرح صحيح مسلم واختصر الصحيحين مات في ذي القعدة سنة ست وخمسين وستمائة وليس المراد بابن النقيب هنا شهاب الدين بن النقيب أحمد أبو العباس أحد علماء الشافعية لانه ولد بالقاهرة سنة اثنين وسبعمائة ومات بها في رمضان سنة تسع وستين كما ذكر السيوطي فلم يدرك القرطبي (فقال الصحيح انهار رؤية عين أراه جبريل مصارع القوم بيد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم الناس) أصحابه الحاضرين (مصارعهم) أى القوم الهالكين بيد من المشركين (التي أراه جبريل) فصار يقول قبل الوقعة واضعاً يده على الارض هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان (فتسامعت به قريش فاستخروا) مثل مخروا أى هزوا (منه) فلما اتى الجمع كان كما قال

(انتهى) لم يكن ما صححه خلاف ما صححه الشامي انهاروا عين اليه الاسراء ونحوه للمحافظ في الفتح فاقلا وما روى ابن مردويه عن ابن عباس ان المراد رؤيا الحديبية وعن الحسن ابن علي مرفوعا الى اريت كان بنى أمية يتعاورون منبري هذا فقبل دنياتنا لهم ونزلت الآية فكلاهما اسناده ضعيف (واسئل القائلون بأنهم اسروا منام أيضا بقول عائشة) المروي عند ابن الصمغاني حدثني بعض آل أبي بكر أن عائشة كانت تقول (ما فقد جسده الشريف) ولكن اسرى بروحه قال الشامي كذا فيما وقفت عليه من نسخ السير فقد بالبناء لامة - مول والذي وقفت عليه من نسخ الشفاء ما فقدت بالبناء للفاعل واسناد الفاعل لامة المتكلم كذا قال وقد حكاهما في الشفاء روايتين فقال اولاً وأما قول عائشة ما فقد جسده فهي لم تحدث به عن مشاهدة الخ ثم قال بعد أسطر وأيضاً قد روى حديث عائشة ما فقدت يعني بالبناء للفاعل قال ولم يدخل به النبي صلى الله عليه وسلم الا بالمدينة وكل هذا يوهنه بل الذي يدل عليه صحيح قولها انه بجسده الشريف لانكارها رؤيته لربه رؤية عين وثبوته كانت عندها مناسكته وحديثها هذا ليس بالثابت عنها انتهى يعني لما في منته من العلة القادحة وفي سنده من انقطاع وزاو فجھول وقال ابن دحية في التنوير انه حديث موضوع عليها وقال في معراج العنبر قال امام الشافعية أبو العباس بن سيرين هذا حديث لا يصح وانما وضع رد الحديث الصحيح (وأجيب) على تقدير صحته (بأن عائشة لم تحدث به عن مشاهدة لانها لم تكن اذ الذل والزواج ولا في سن من يضبط) لانها سنة الهجرة كانت بنت ثمان سنين (أو لم تكن ولدت بعد) بالبناء على الفهم أي بعد هذه القصة وهي ضد قبل ويستعملان في التقدم والتأخر المتجمل والمنفصل والمراد هنا الاول أو المراد زمن وقوعه للمجاورة والتضاد وهو استعمال شائع (على الخلاف في الاسراء متى كان) فعلى انه كان بعد المبعث بعام لم تكن ولدت وعلى انه قبل الهجرة بعام تكون ابنة سبع وعلى انه قبلها بأكثر تكون اصغر من سبع قال عياض واذا لم تشاهد ذلك عائشة دل على انها حدثت بذلك عن غيرها فلم يرجح خبرها على خبر غيرها وكان الظاهر أن يقول فرجح خبر غيرها على خبرها أي لعدم ثبوته عنها كما أفصح به بعد وقد قدمت كلامه لاروايتها عن مجهول اذ لو ثبت لكان مرسل صحابي وهو حجة (وقال التتائزاني) في الجواب على تقدير الصحة (أي ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج للجسد والروح جميعاً انتهى) وهو جواب حسن على ما فيه من كونه خلاف المتبادر من اللفظ (واحتج القائلون بأنه بالجسد بقطة الى بيت المقدس والى السماء بالروح) فالاسراء بقطة والمعراج منام (بقوله تعالى سبحان الذي أمرني بعده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى فجعل المسجد الأقصى غاية الاسراء الذي وقع التعجب به) من الكد والتعب استخالة ومن المؤمنين تعجب تعظيم (بعظيم القدرة) بالباء الجارية وفي نسخة بالقوية منصوب على انه مفعول له لئلي تعظيم قدرة الله الباهرة (والفتح بشريف النبي صلى الله عليه وسلم واطهار الكرامة له بالاسراء ولو كان الاسراء بجسده الى) مكان (زائد عن المسجد الأقصى لذكره فيكون أبلغ في المدح) فلما لم يقع ذكر المعراج في هذا الموضع مع كون

شأنه أعجب وأمره أغرب بكثير من الاسراء دل على أنه كل مناسما وأما الاسراء فلو كان
منها ما كذبوه ولا استكروه بلواز وقوع مثل ذلك وأبعد منه لاسناد الناس (وأجيب)
كاذب كرا بن المنير (بأن حكمة التخصيص بالمسجد الأقصى سؤال قريب له على سبيل
الامتحان على ما شاهدوه وعرفوه من صفة بيت المقدس وقد علوا أنه لم يسافر اليه
فيحيبهم بما عاين) كما يأتي بيانه (ويوافق ما يعلمونه فتقوم الحجة عليهم وكذلك وقع ولهذا
لم يسألوه عما رأوا في السماء ولا عهداهم بذلك) يحطف عليه على معلول أي لانه لا عهد أي
لا علم لهم به وفي الشامى وأجاب الائمة عن ذلك بأنه استدرجهم الى الايمان بكرا الاسراء
فلما ظهرت امارات صدقه ووضحت لهم براهين وسالته واستأنسوا بذلك الآية أخبرهم
عما هو أعظم منها وهو المعراج فخذتهم به وأنزله الله في سورة التجم قال الحافظ ويؤيد وقوع
الاسراء عقب المعراج في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عند مسلم أي في البراق فركبت
حتى أتيت بيت المقدس فذكر قصة الى ان قال ثم عرج بنا الى السماء الدنيا وحديث
أبي سعيد عند ابن اسحاق فلما فرغ مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج (وقال النووي)
في فتاويه وكان الاسراء به عليه الصلاة والسلام مرتين مرة في المنام ومرة في اليقظة) والى
هذا ذهب المهلب شارح البخارى وحكاه عن طائفة وأبو نصر بن القشيري ومن قبلهم
أبو سعد في شرف المصطفى قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم معارج منجها ما كان في اليقظة
ومنهما ما كان في المنام (وذكر السهيلي تصحيح هذا المذهب عن شيخه القاضي أبي بكر
ابن العربي) واختاره (ان مرة النوم بوطئة له) وعنه (وتيسر عليه كما كان بدء نبوته
الرؤيا الصادقة) كما قال عائشة أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة
وفي رواية الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح (يسهل عليه) بالرؤيا
(أمر النبوة فانه أمر عظيم تضعف عنه القوى البشرية) فقد ذكر أبو ميسرة التابعي الكبير
وغيره ان ذلك وقع في المنام وبعوا بينه وبين حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين كافي الفخ
(وكذلك الاسراء سهلت) قصته (عليه بالرؤيا) في النوم قبل اليقظة (لان هوله عظيم
فجاءت اليقظة على بوطئة وتقدمه رفقا من الله بعبده وتسهلا عليه وقد جوز بعض فائلي
ذلك ان تكون قصة المنام قبل المبعث لاجل قول شريك) بن أبي غر (في روايته) عن أنس
(وذلك قبل ان يوحى اليه وسبأ في البحث في ذلك ان شاء الله تعالى) قري يجمع الجواب عن
اشكاله بالايجاع على ان فرض الصلاة كان ليلة الاسراء فكيف يكون قبل الوحي (واحتج
القائلون بأنه أربع اسراءات يقظة) كما ذهب اليه جماعة (بتعدد الروايات في الاسراء
واختلاف ما يدكر فيها بعضهم يذكرونه كره الاخر وبعضهم يسقط شيئا ذكره الاخر
واجيب بأنه لا يدل على التعدد لان بعض الرواة قد يحذف بعض الخبر لعلهم به أو ينسأه)
أويدكر ما هو الاهم عنده أو ينشط تارة فيسوقه كله وتارة يتحدث الخاطب بما هو أنفع له
(وقال الحافظ ابن كثير من جعل كل رواية خالفت الاخرى مرة على حدة فأثبت اسراءات
متعددة فقد أبعد وأغرب) جاء بشئ غريب لا يعرف (وهرب الى غير مهرب) يعني ان ذلك
لا يجدي نفعا في دفع التعارض (ولم يحصل على مطلب) حذف من كلام ابن كثير في تاريخه

تعليله بقوله لان كل السياقات فيها تعرفه بالانبياء وفي كلها تفرض عليه الصلاة فكيف
 يدعى تعدد ذلك هذا في غاية البعد ووصله بقوله (ولم ينقل ذلك عن أحد من السلف
 ولو تعدد هذا التعدد لا خبر النبي صلى الله عليه وسلم اخته بذلك ولتقله الناس على التعدد
 والتكرار) ولم يقع ذلك (انتهى) ونحوه في الفسخ وزاد ويلزم أيضا وقوع التعدد في سؤاله
 صلى الله عليه وسلم عن كل نبي وسؤال أهل كل باب هل بعث اليه وفرض الصلوات الخمس
 وغير ذلك فان تعدد مثل ذلك في القصة لا يتجه فتعين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض أو
 الترجيح وقال ابن القيم هذه طريقة ضعفاء الظاهر به الذين اذارأوا في القصة لندرة تخالف
 سياق بعض الرواة بعلوم مرة أخرى فكما اختلف عليهم الرواة تعددوا هم الوقائع
 والاصواب الذي عليه ائمة النقل ان الاسراء كن مرة واحدة بمكة بعد الدعة وباعجابا
 لهؤلاء الذين زعموا أنه وقع مرارا كيف ساغ لهم انهم يظنون انه في كل مرة تفرض عليه
 الصلاة خمسين ثم يتردد بين ربه تعالى وبين موسى حتى تصبر خسا فيقول امضيت فربضتي
 ونفقت عن عبادي ثم يعيدها في المرة الثانية خمسين ثم يحطها عشر اعشرا (وقد وقع
 في رواية عبر بن القاسم الزبيدي) بضم الراي أبو يزيد كذلك الكوفي الثقة من رجال الجميع
 مات سنة تسع وسبعين ومائة وعثر بفتح العين الموهلة (وموحدة) ساكنة (ثم مثلثة)
 مفتوحة ونسخة فمناة تحريف فالذي في التقريب وفتح المثناة (بوزن جعفر في روايته
 عن حصين بن عبد الرحمن) السلي الكوفي ثقة روى له الجماعة وتغريب حظه في الآخر
 مات سنة ست وثلاثين ومائة وله ثلاث وتسعون سنة (عند البرمذي والنسائي) لما أسرى
 برسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يتر بالنبى ومعه الواحد الحديث فان كان ذلك محفوظا
 كان فيه قوة لمن ذهب الى تعدد الاسراء وأنه وقع بالمدينة أيضا (اسراء) غير الذي
 وقع بمكة) فغير منه محمد زوف (قال في فتح الباري والذي يحرر من هذه المسألة ان
 الاسراء الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح أبواب السماء بابا بابا
 بالتكبير (ولامن التقاء الانبياء كل واحد في سماء ولا المراجعة مع موسى فيما يتعلق
 بفرض الصلوات ولا طلب تحفيها وسائر ما يتعلق بذلك وانما تكررت قضايا كثيرة
 سوى ذلك رآها النبي صلى الله عليه وسلم فنها بمكة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة
 البعض ومعهظمها في المنام) ضد اليقظة (والله أعلم انتهى) وفي فتح الباري أيضا وجنح
 الامام أبو شامة الى وقوع المعراج مرارا واستند الى ما أخرجه البراء وسعيد بن
 منصور عن أنس رفعه بينا أنا جالس اذ جاء جبريل فوكز بين كفتي فتعنا لي شجرة فيها
 مثل وكري الطائر فعدت في أحدهما وقعد جبريل في الآخر فارتفعت حتى سدت
 الخافقين الحديث وفيه فتفتح لي باب من السماء فראيت النور الاعظم واذا دونه حجاب رفرف
 الدر والياقوت ورجاله لا بأس بهم الان الدارقطني ذكر له عدة تقتضي ارساله
 وعلى كل جيل فهي قصة أخرى الظاهر انها وقعت بالمدينة ولا بعد في وقوع امثالها وانما
 المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج الذي وقع فيها سؤاله عن كل نبي وسؤال أهل
 كل باب هل بعث اليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في القصة

لا يتجه فتعين رتبة بعض الروايات المختلفة الى بعض أو الترجيح الا انه لا بعينه في وقوعه
جميع ذلك في المنام توطئة ثم وقوعه في اليقظة على وفقه كما قدمته ومن الميسر قرب
قول ابن عبد السلام في تفسيره وكان الاسراء في النوم واليقظة ووقع بمكة والمدينة فان
أراد تخصيص المدينة بالنوم ويكون كلامه على طريق اللف والمشير غير المرتب فيحتمل
ويكون الاسراء الذي اتصل به المعراج وفرضت فيه الصلاة بمكة والآخرة في المنام بالمدينة
ويذهب ان يناد فيه ان الاسراء بالنيام تكرر بالمدينة النبوية (وقال بعض العارفين ان له
صلى الله عليه وسلم أربعة وثلاثين مرة) من الاسراءات (الذي أسرى به منها واحد بجسمه
والباقي بروحه) دون جسده (رؤيا رأها انتهى فالحق) وهو الصحيح (انه اسراء واحد
بروحه وجسده يقظة في القصة كلها والى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء
والمسكمين ونوردت عليه ظواهر الاخبار الصحيحة ولا ينبغي العدول) الرجوع والميل
(عن ذلك) الظاهر (اذ ليس في العقل ما يحمله) حتى يعدل عنه وانما عده محال لاصدر
من كفار قريش وبعض ضعفاء المسلمين لتوهمهم ان قطع مثل هذه المسافة ذهابا وإيابا
في بعض ليلة محال لبعدها فتقطع في أيام كثيرة ومن بعض ارباب علم الهيئة الزاعمين
ان الافلاك لا فرجة فيها ولا تقبل الخسوف والالتئام وكلاهما خطأ عقلا ونقلا ألا ترى
نقل عرش بلقيس في طرفه عين مع بعد مسافته وقد نطقت النصوص بأن السماء أبوابا
تفتح وتغلق فلا عبرة بأوهام الفلاسفة قال التفازاني ادعاء استحالة المعراج باطل لانه
انما ينبغي على اصول الفلاسفة من امتناع الخسوف والالتئام على السموات والافلاك خرق
والالتئام على السموات واقع عند أهل الحق والاجسام العلوية والسفلية متماثلة
مركبة من الجواهر الفردة المتماثلة يصح على كل من الاجسام ما يصح على الآخر
ضرورة التماثل المذكور فان امكن خرق الاجسام السفلية امكن خرق الاجسام
العلوية والله قادر على الممكنات كلها فهو قادر على خرق السموات وقد ورد به السمع
فيجب تصديقه وقال البيضاوي تبعا للرازي الاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة
ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة وثلاثين مرة ثم ان
طرفها الاسفل يصل لموضع طرفها الاعلى في أقل من درجة والاجسام كلها متساوية
في قبول الاعراض والله قادر على كل الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه
الحركة السريعة في بدن النبي صلى الله عليه وسلم أو فيما حله والتعجب من لوازم المعجزات
(قال الرازي) الامام غير الدين (قال أهل التحقيق الذي يدل على انه تعالى أسرى
بروح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وجسده) معايقظة (من مكة الى المسجد الأقصى
القرآن والخبر) أي الحديث (اما القرآن فهو قوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا
من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى) الابد (وتقرير الدليل ان العبد اسم للجسد
والروح فواجب ان يكون الاسراء حاصلًا بجميع الجسد والروح) اذ لو كان مناهما
لقال بروح عبده (ويدل عليه قوله رأيت الذي ينهي عبدا اذا صلى ولا شك ان المراد
هنا مجموع الجسد والروح) لأن العبد هنا محمد صلى الله عليه وسلم والناسخ له عن الصلاة

أبوجهل وهو لا ينهأ عن الصلاة بروحه (وأيضاً قال سبحانه وتعالى في سورة الجن وأنه
 بأنفع عطايا بالكسر استثنافاً والضمير للسان (ليأقلم عبداً لله) محمد صلى الله عليه وسلم
 (يدعوه) بعبدته يظن فظلة (والمراد) في نيتك لا يتين (جميع الروح والجسد وكذلك ههنا)
 في قوله أسرى بعبدته ليلاً إذا لا يأت تحمل على نظيره انتهى وأما الخبر فإشارته بقوله
 (واحتجوا) أيضاً بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام أسرى في لان الاصل في الأفعال ان
 تحمل على اليقظة حق يدل دليل على خلافه) عقلي أو شرعي قال عياض ونبهه غيره الحق
 والصحيح انه أسراء بالجسد والروح في القصة كلها وتدل عليه الآية نصاً وصحح الاخبار
 الى السموات استنفاضاً ولا يعدل عن الظاهر والحقيقة الى التأويل الا عند الاستحالة
 وليس في الاسراء يجسده حال يقظته استحالة تؤذن بتأويل اذ لو كان مناماً لقال بروح
 عبده ولم يقل بعبدته وقوله مازاغ البصر وما طغى أى ما عدل عن رؤية ما أمر به من عجائب
 الملكوت وما جاوزها لصرحة ظاهره في انه يجسده بقطعة لانه أضاف الامر الى البصر
 وهو لا يكون الا يقظة بجسده بشهادة لقد رأى من آيات ربه الكبرى ولو كان مناماً
 لما كانت فيه آية ولا معجزة خارقة للعادة دالة على صدقه وان كانت رؤيا الانبياء وحيا اذ ليس
 فيها من الالهيّة وخرق العادة ما فيه يقظة على ان ذلك إنما يعرفه من صدقه وصدق خبره
 (وان ذلك لو كان مناماً لما كان فيه فتنة للضعفاء) ولذين كانوا اسلموا فارتدوا فوقعوا
 في فتنة أى بلية عظيمة توقعهم في العذاب لردتهم وتكذيبهم وانكارهم لخبر الصادق بما هو
 خارق للعادة (ولا استبعد الاغبياء) جمع غيبيّة أى الكفار ولا كذبوه فيه لان مثل
 هذا من المناسبات لا ينكر بل لم يكن منهم ذلك الا وقد علموا ان خبره انما كان عن اسرانه
 بجسده وحال يقظته ولان الدواب لا تحمل الارواح وانما تحمل الاجسام وقد تواترت
 الاخبار بأنه أسرى به على البراق وهو دابة فوجب كونه بالجسد وازوج معاً (فان قلت
 ما الحكمة في كونه تعالى جعل الاسراء ليلاً) مع ان غالب الفرائض كالصوم والجهاد
 والصبح والظهر والعصر والابتغاء من فضل الله انما هو بالنهار وان وقع جهاد ليل فنادر
 لصوغارة وفيه الصلاة الوسطى والصوم الذي قال الله فيه كل عمل ابن آدم له الا الصوم فإنه لي
 وأنا اجزي به ومن ثم صحح الشرف المناوى انه أفضل من الليل وصحح غيره تفضيل الليل
 (اجيب بأنه انما جعل ليلاً لكي لا يتخص به مقام المحبة لانه تعالى اتخذ عليه السلام
 حبيباً وخليلاً) فجمع له بين المقامين وهذا دليل لما أفهمه قوله بمقام المحبة (والدليل اخص
 زمان للعبيّن) بفتح الباء المشددة تنبيه محب أى أولى زمان يخلف فيه المحب بحبيبه (لجمعها
 فيه) فليس المراد بأخص هنامقابل الاعم ثم المحب لغة من وقعت منه المحبة والحبيب
 والمحبوب من وقعت عليه فقلب المحب على المحبوب فقال المحبين أو إشارة الى أن المتحابين
 اذا صدقت محبة كل منهما لصاحبه كان محباً ومحبوا باعتبارين (واخلوة بالحبيب
 متحققية) بضم الميم وكسر القاف المشددة أى ثابتة (بالدليل) من تحقق الامر اذا ثبت
 ريجوز فتح للقاف اسم مفعول أى مثبته والاول اولى (وقال ابن المنبر واعمل تخصيص
 الاسراء بالدليل ليزداد الذين آمنوا ايماناً بالغيب وليقتن الذين كفروا زيادة على قننتهم اذ الدليل

أخفى حالاً من النهار) فما وقع فيه لا يطلع عليه غالباً فكان من الغيب وما وقع نهاراً يطلع عليه غالباً شاهدته فإذا أخبر صلى الله عليه وسلم عما وقع له ليلا صدقه المؤمنون فزادوا به إيماناً وكذبه الكافرون فزادت فتنتهم (قال) ابن المنير (ولعله لو عرج به نهاراً لقامه المؤمن فضيلة الإيمان بالغيب) وقد أثبت الله على الذين يؤمنون بالغيب فضله عظيم (ولم يحصل ما وقع من الغيب على من شق وجحد) عطف على معلول أي شق بججوده (أنهى وفي ذلك حكمة أخرى) ثالثة (على طريق أهل الاشارات) وهم المتحققون من الصوفية والاشارات الحقائق التي يأخذونها من نص القرآن وغيره ولا يقصدون أن مأخذه تفسير صريح النص كما قاله العز ابن عبد السلام وغيره (ذكرها العلامة) محمد (بن مرزوق) وهي أنه قيل لأن الله تعالى لما حماه آية الليل طمس نورها بالظلام لتسكن فيه والاضافة للبيان (وجعل آية النهار مبصرة) أي مبصرة فيها بالضوء وفائدة اضافة البيان لتحقيق مضمون الجملة السابقة (انكسر الليل فجربان أسرى فيه بمحمد صلى الله عليه وسلم) وذلك أعظم الجبر (وقيل افتخر النهار على الليل بالشمس فقبل له لا تتفخر فان كانت شمس الدنيا تشرق فيك فسيخرج شمس الوجود في الليل الى السماء) وهذا أيضاً من كلام أهل الاشارات (وقيل لأنه صلى الله عليه وسلم سراج) كما قال تعالى وسراجاً منيراً (والسراج انما يوقد بالليل) أي انما يحصل الانتفاع بإيقاده ليلاً ويذم بإيقاده نهاراً قال الفرزدق كم والدك باجبر كانه • قسرا لجزء أو سراج نهار (وأنشد) في ذلك المعنى يقول

(قلت يا سيدي فلم تؤثر الليل على بهجة النهار المنير)
قال لا أستطيع تغيير ربي • هكذا الرسم في طلوع البدور
انما زرت في الظلام لكينا • يشرق الليل من أشعة نوري

وحاصل معنى الايات انه سأل محبوبه عن حكمة زيارته ليلاً دون النهار فقال أنا بذر وهو انما يظهر أثره ليلاً ولا يستطيع تغيير ذلك الاثر وان في زيارته ليلاً فائدة لا تظهر لوزاره نهاراً وهي اشراق الليل بنوره فصار الليل في حقه كالنهار في الاضاءة والاشراق (فان قلت أجمأ أفضل ليلة الاسراء أم ليلة القدر) التي هي خير من ألف شهر (فالجواب) كما قاله الشيخ أبو أمامة بن النخاس أن ليلة الاسراء أفضل في حق النبي صلى الله عليه وسلم من ليلة القدر) لما أكرم به فيها من خوارق العادات التي أجعلها رؤيته لله تعالى على الصحيح (وليلة القدر أفضل في حق الأمة لأنها) أي العمل فيها (خير لهم من عمل في ثمانين سنة لمن قبلهم) بالغاء الكسر وهو ثلاث سنين وثلاث سنين بناء على ان المراد حقيقة العدد وهو ألف شهر وصدره البيضاء بأن المراد التكثير (وأما ليلة الاسراء) فلم يأت في أرجحية العمل فيها حديث صحيح (أراد به ما يشمل الحسن بدايسل قوله) ولا ضعيف ولذلك لم يعينها النبي صلى الله عليه وسلم لاهمابه ولا عيناها أحد من الصحابة باسناد صحيح ولا صح إلى الآن ولا يصح (إلى أن تقوم الساعة فيها شيء) لأنه اذا لم يصح من أنزل الرمان لزم أن لا يصح في بقية لعدم امكان تجدد واحد عادة يطالع على ذلك

بعد الزمن الطويل وهذا لا ينسكل عليه ما قبل انه كان ليلة تسبع عشرة أو سبع وعشرين
 خلت من شهر ربيع الاول أو سبع وعشرين من رمضان أو من ربيع الآخر أو من رجب
 واختير عليه العمل لابن النفاش لم يتف الخلاف فيها من أصله وانما نفي تعيين ليلة
 بخصوصها للاسراء وأنها أسح (ومن قال فيها شيئاً فاعلمنا قال من كيه) أي من عند
 نفسه دون استناد لنص يعتمد عليه (لمرج ظهر له اسمان به) لما جزم به (ولهذا)
 أي عدم اتیان شيء فيها (نصادمت الأقوال فيها وتباخت ولم يثبت الامر فيها على شيء
 ولو تعلق بها نفع للامة ولو ذرة) أي شيئاً قليلاً جداً (إيئنه لهم نبيهم صلى الله عليه وسلم)
 لانه حريص على نفعهم (انتهى) كلام أبي امامة زاد الشافعي عقبه ويؤخذ من قول
 الامام البلقيني في قصيدته التي مدح فيها المصطفى

أولاً: رؤيته في ليلة فضلت ليلالي القدر فيها الرب رضا كا

ان ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر قال في الاصطفاة وأهل الحكمة في ذلك اشتغالها
 على رؤيته تعالى التي هي أفضل كل شيء ولهذا لم يجعلها ثواباً عن عمل من الاعمال مطلقاً بل
 من بهاء على عباده يوم القيامة تفضلاً منه تعالى انتهى لكن هذا لا يصح كلام ابن النفاش
 اذ ليس في النظم انها افضل في حق الامة وان كان فضل الزمان والمكان لا يختص بالعمل
 فيها على ما رجحه الشهاب القرافي وغيره فهو خاص بلك الليلة لا يعتد بها لما نالها كل سنة
 لعدم ورود شيء فيه وفي الهدى لابن القيم ان ابن تيمية سئل هل ليلة الاسراء أفضل أم ليلة
 القدر فأجاب بأن القائل ليلة الاسراء أفضل ان أراد أنها ونظائرهما كل عام أفضل فهذا
 باطل لم يقله أحد من المسلمين وهو معلوم الفاد بالاضطرار وان أراد أنها بخصوصها أفضل
 لانه حصل له صلى الله عليه وسلم فيها ما لم يحصل له في غيرها وما لم يحصل غيره فهو صحيح ان سلم
 ان انعام الله على نبيه ليلة الاسراء أعظم من انعامه عليه بانزال القرآن ليلة القدر وهذا
 لا يعلم الا بوحى ولا يجوز التكلم فيه بلا علم ولا يعرف عن أحد من الصحابة انه خص ليلة
 الاسراء بأمر من الامور (فان قلت هل وقع الاسراء غيره صلى الله عليه وسلم من الانبياء)
 أم هو من خصائصه عليهم (أجاب العارف عبد العزيز المهدوي بأن مرتبة الاسراء بالجملة
 الى تلك الحضرات) بفتح الصاد جمع حضرة أي المراتب (العلية لم تكن لاحد من الانبياء
 الا انبياء ماصلى الله عليه وسلم انتهى) وعبارة الانموذج في الخصائص التي اختص بها على
 الانبياء ولم يؤتاها في قبلة لفظها وبالا مراموماً لضعفه من اختراق السموات السبع
 والعلو الى قاب قوسين ووطئه مكاناً ما ووطئه نبي حمير وسل ولا ملك مقرب واحياء الانبياء له
 وصلاته امامهم وبالملائكة واطلاعه على الجنة والنار عتده السهقي ورؤيته آيات ربه
 الكبرى وحفظه حتى ما زاغ البصر وما طغى ورؤيته للباري تعالى مرتين وبركوب البراق
 في أحد القواين (وانما قال تعالى أسرى) مأخوذة من السرى وهو سير الليل تقول
 أسرى وأسرى اذا سار ليلاً هذا قول الأكثر وقال الحوفي أسرى سار ليلاً وأسرى سار نهاراً
 وقيل أسرى سار من أول الليل وأسرى سار من آخره وهذا أقرب (بعده) محمداً صلى الله
 عليه وسلم اتفقا والنعم بالله تعالى والاضافة للشريف والمراد جعل البراق يسرى به

كما يقال أمضيت كذا أي جعلته يخفى وحذف المفعول لدلالة السياق عليه ولأن المراد ذكر المسرى به لأدرك الدابة قاله في الفتح (إشارة إلى أنه تعالى هو المسافر به ليعلم أن الاسراء من عبده هبة إلهية وهناية ربانية سبقت له عليه السلام محلم يحطرسره ولا اختلج في ضميره) ولعل وجه الاسلام بذلك أنه إذا كان تعالى هو المسافر به أفاد أنه لم يكن منه فعل في الاسراء بل هو من ونعمة منه عليه (وأدخل الباء المصاحبة) على قول المبرد والسهيلي لأن الفعل اللازم إذا تعدى بالباء غيرت الباء معناه بخلاف بقية الحروف إذا تعدى بها الفعل فلا يغير شيئا منها معناه فلذا جعلت للمصاحبة (في قوله بعبد لم يقيد أنه تعالى محبته في مسراها بالاطاف والعناية والاسعاف والرعاية) بيان لمعنى محبة الله لعبده لاستحالة المصاحبة الحقيقية عليه ~~هكذا~~ جزم المبرد والسهيلي أن الباء تقتضي مصاحبة الفاعل للمفعول في الفعل بخلاف الهمزة حتى قال السهيلي إذا قلت قعدت به فلا بد من مشاركة ولو باليد وبه جزم ابن دحية وابن المنير زاد ابن دحية (ويشهد له) أي لوصفه تعالى بالصحة (قوله عليه الصلاة والسلام اللهم أنت الصاحب في السفر) والجهور وأن الباء لا تعدية وترادف الهمزة ولا تقتضي المصاحبة ورد على المبرد وأتباعه بقوله تعالى ذهب الله بنورهم لأن الله تعالى لا يوصف بالظهاب مع النور وبقول الشاعر ديار التي كانت ونحن على منى * قبل بنا لولا أنجاء الركائب أي تخلفنا فالباء هنا للتعدي ولم تقتض المشاركة لأن الديار لم تكن حراما مقصود حلالا ولا لكون الباء بمعنى الهمزة لا يجمع بينهما فلا يقال أذهب بزيد (وتأمل قوله تعالى هو الذي يسيركم في البر والبحر وقوله أسرى بعبد تلح لك خصوصية مصاحبة الرسول عليه الصلاة والسلام الحق سبحانه وتعالى دون عموم الخلق) لأنه أنى بياء المصاحبة في بعبد وتأتي في العموم إشارة إلى الفرق بين لطفه بعبد وبين غيره من الخلق (وقرن سبحانه وتعالى التسليم بهذا الاسراء) فقال سبحانه الذي أسرى وأصلها التنزيه ويطلق في موضع التعجب فعلى الأول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسوله ~~كذابا~~ وعلى الثاني عجب الله عباده بما أنعم به على رسوله ويحتمل أنه بمعنى الأمر أي سجدوا الذي أسرى قاله في الفتح (ليني عن قلب صاحب الوهم ومن يحكم عليه خياله من أهل التشبيه والتجسيم ما يضيئه في حق الحق سبحانه من الجهة والحسد والمكان) حملا لقوله أسرى بعبد من المسجد على ظاهره فيكون معناه صاحبه في سبته من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وذلك محال في حقه وفي البياض تصديره بالتسليم للتنزيه عن العجز عما ذكر بعد (ولذا قال لثريه من آياتنا يعني ما رأى في تلك الليلة من عجائب الآيات كأنه سبحانه وتعالى يقول ما أسريت به إلا رؤيته الآيات لا إلى فاني لا يتحدث في مكان) لأنه الخالق له وموجده فكيف يتحدث (ونسبة الامكنة إلى نسبة واحدة فكيف أسرى به) بضم الهمزة مضارع من أسرى أي كيف أنقله من المكان الذي هو به لا حضره إلى (وأنا عنده وأنا معه أينما كان) أي في أي مكان حل به (ولله در القائل)

لا محامى ما ذكره) (سبحان من أسرى اليه بعبد * ليرى الذى أخضع من آياته)
 أى ستره عن عمة خلقه ويرى حقيقى لتفاعل بفتح أوله أو بضمه وحذف المفعول أى ليرى
 ومثل لذلك على طريق أهل الاشارات بقوله (مقصوده فى غيبة) يعنون بها غيبة القلب
 عن علم ما يحسرى من أحكام الخلق لشغل الحس بما ورد عليه من الحق حتى انه قد يغيب
 عن احسامه بنفسه فضلا عن غيره والغيبة بازاء الحضور والغيب بازاء الشهادة فيقال
 الغيب عن عالم الشهادة حضور فى عالم الغيب والحضور فى عالم القدس غيبة عن عالم الحس
 (وكسره) وهو حجة بوارد قوى (فى محسوه) وهو الرجوع الى الاحسام بعد الغيبة
 بوارد قوى وذلك ان العبد اذا كثر غف بنعت الجمال سكر وطرب وهام قلبه فاذا عاد من
 سكره الى صاحبا (والهوى) رفع أو صاف العادة (فى اثباته) وهو اقامة أحكام العادة
 مقابل للمعوى (ويرى الذى عنه تكون سره) السر يعنى به عن حصة كل موجود من الحق
 بالتوجه الى جادى المنب عليه بقوله تعالى انما امرنا لنشى اذا أردنا ان نقول له كن فيكون
 (فى منعه ان شاء) أى المنع (وهبانه) جمع هبة ذكره كله فى لطائف الاعلام (ويريه) من
 الارادة (ما أبدى) أظهر (له من جوده) تعالى عليه صلى الله عليه وسلم (بوجوده) والفقد
 من هيبانه * سبحانه من سجد من أسمائه تعالى كما فى حديث (ومهمين) كما فى التنزيل
 المهمين أى الشاهد الحافظ أو المؤمن أو الامين ام الرقيب أو القائم على خلقه (فى ذاته
 وسماهته) بتثنية السين لغة فى الاسماء وهو ما دل على الذات باعتبار صفة (وصفاته) جمع
 صفة وحى المعنى القائم بالذات (واكد الله تعالى بقوله ليلامع ان الاسراء لا يكون فى اللسان
 العربى الا ليل لا نهارا) وكذا أسرى عند الاكثر كما مر قال الحافظ ولم تختلف القراءة فى أسرى
 بخلاف قوله تعالى فى قصة لوط فأسر فقربت بالوصل والقطع فحبه تعقب على من قال أسرى
 وأسرى بمعنى واحد قال السهيلي السرى من سريت اذا سرت ليلابى فهو لازم والاسراء
 يتعدى فى المعنى لكن حذف مفعوله حتى ظن من ظن انهم ما معنى واحد وانما معنى أسرى
 بعبد جعل البراق أسرى به كما تقول أضيعت كذا أى جعلته يضى لكن حذف المفعول
 لقوة الدلالة عليه والاستغناء عن ذكره اذا المقصود بالذكر المصطفى لا الدابة التى سارت به
 وأما قصة لوط فالمعنى سربهم على ما يتصلون عليه من دابة ونحوها هذا معنى قراءة القطع
 ومعنى الوصل سربهم ليللا ولم يأت مثل ذلك فى الاسراء لانه لا يجوز ان يقال أسرى بعبد
 بوجه من الوجوه قال الحافظ والننى الذى جزم به انما هو من هذه الخبيثة التى قصد فيها
 الاشارة الى انه سار ليللا على البراق والافلو قال قائل سرت بربذ بمعنى صاحبه لكان المعنى
 صحبا (لبدفع الاشكال) حتى لا يضل أنه أسرى بروحه فقط دون جسده (ويزيل من
 خاطر من يعتقد ان الناس ان الاسراء بما يكون نهارا فان القرآن وان كان نزوله بلفظ العرب
 فانه خاطب به الناس أجمعين أصحاب اللسان العربى وغيرهم) وهذا على قول الاكثر
 من اختصاصه بالليل والافقى الفتح ليللا ظرف للاسراء للتأكيد وفائدة دفع توهم الجواز
 لانه قد يطلق على سائر النهار أيضا (وقال البيضاوى تبعا له صاحب الكشف) الزمخشري
 (وفائدة الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الاسراء) أى انه وقع فى بعض الليل لا فى جميعه

والعرب يقول سرى فلان ليلا اذا اسارى بعضه ويمر ليلا اذا اسارى جميعها كما في الفتح (ولذلك
 فرئى) في الشواذ (من الليل أى بعضه كقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك) وقبل
 يقال أسرى ليلا اذا اسار أثناء الليل واذا اسارى أوله يقال ادخل ومنه قوله تعالى في قصة
 موسى فأسر يعادى ليلا أى من وسط الليل (وتعقبه القطب في حاشيته على الكشف
 كما بهت عليه في حاشية الشفا) أى نقل القطب التعقب عن غيره وأقره فلذا انسبه اليه
 وعبارته قال بعضهم وفيه نظر لان التنكير للتقليل لا يكون الا فيما يقبل القلة والكثرة والليل
 لا يقبلهما ولا يسلم له أيضا على تقدير أنه بالاعتبار لا بـ هذا المعنى وهو البعض حاصل ولولم
 ينكر فان قولنا دخل زيد البلدة الليل أو ليل لا يفيد هذا المعنى اذ ليس الدخول في كل الليل
 انتهى قال النعماني وفيه نظر اذ لا نسلم ان هذا وزانه وانما وزانه طاف الامير البلد ليلا
 فان طوافه قد يكون مستغرقا لكل الليلة ولما امتنع صاحب الكشف هذا استشهد
 بقراءة عبدة الله وحذيفة من الليل ولا يسلم له أيضا كونها بعبضية بل يجوز أنها ابتدائية
 فالسؤال باق انتهى (والمعاريج ليلة الاسراء عشرة سبع الى السعوات) السبع (والثامن
 الى سدره انتهى والتاسع الى المستوى الذى سمع فيه صريف الاقلام) تصويتها
 (في تصريف الاقلام والعاشر الى العرش والرفرف والرؤية) لله عز وجل (وسماع
 الخطاب) منه (بالمخاطبة) والكشف الحقيقى وقد وقع له عليه الصلاة والسلام
 في سنى الهجرة) بكسر السين جمع سلامة لسنة وبسكون الياء خذفت النون للاضافة
 فالتق سا كان الياء واللام خذفت الياء لفظا لاتقاء الساكنين ففى هكذا سنى خطا فكتب
 الياء ولا تقرأ (العشرة ما كان فيه مناسبات لطيفة بهذه المعاريج العشرة) ويأتى ذكرها
 للمصنف (وهذا ختمت سنى الهجرة) كذا فى جميع النسخ بالياء والاصواب سنو بالواو
 لانه جمع مذ كرسالم نائب فاعل ختمت (بالوفاة وهى لقاء الحق جل جلاله والانتقال من دار
 الفناء الى دار البقاء والعروج بالروح الكريمة الى المقعد الصدق) مجلس حق لا لغوفيه
 ولا تأنيب وأريد به الجنس وقرئ مقاعد صدق والمعنى ان مجالس الجنات سالمة من اللغو
 والتأنيب بخلاف مجالس الدنيا فقل أن تسلم من ذلك (والى الموعد الحق والى الوسيلة وهى
 المنزلة الرفيعة كما ختمت معاريج الاسراء باللقاء والحضور وبخطيرة القدس وقد أفاذ الامام
 الذهبي) محمد الحافظ العلم الشهير نسبة الى الذهب (ان الحافظ عبد الفقى) المقدسى (جمع
 احاديث الاسراء فى جزأين ولم ينسجلى الوقوف عليها بعد المعص) الطلب (الشديد وقد
 صنف الشيخ أبو اسحاق) ابراهيم (النعماني) تلميذ الحافظ ابن حجر رحمه الله (فى الاسراء
 والمعراج كتابا معا للاطناب بزيادة الرقائق والاشعان بفواضل الحقائق) أى بزيادة
 بيانها (ولم أقف عليه حال كتابى هذا المقصد الشريف) وقد وقفت عليه (وأله تعالى برحم
 شيخ الاسلام والحفاظ الشهاب ابن حجر العسقلانى فانه جمع فى كتابه الفتح كثيرا مما تستنت من
 طرق حديث الاسراء وغيره من الاحاديث مع تدقيق مباحث فقهية والكشف عن أسرار
 معانى كلمة وبدائع الفاظه وحكمه) واكثر ما ذكره المصنف هنا منه (وكل من صنف فى شئ
 من المنح) العطايا (النبوية والمناقب المحمدية لا يستغنى عن استجناء معارف اللطائف من

(في المعراج والاسراء)

رياض عباس) أي فوائده المذكورة في الشفا سماها رياض الكثرة تضعها كنفع الانتصار
 المنيرة للعامة (والاستشفاء من أدواء المشكلات بدواء شفائه المبري للعضل) بكسر الصاد
 أي شديد (الامراض والله تعالى يفيض عليه وعلى ما رزق علماء الأئمة مجال رحته ورضوانه
 ويسكنناهم في محبوبته) بضم الياءين (جنانه) أي وسطها (وقد وردت أخلاص
 الاسراء من حديث أنس) بن مالك في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة ورواه
 أحمد ومسلم عن ثابت والشيخان عن شريك وابن مردويه عن كثير بن خنيس والقاسم
 وابن مردويه عن يزيد بن أبي مالك وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه والبيهقي عن عبد
 الرحمن بن هاشم وعبد العزيز بن صهيب والطبراني عن ميمون بن سيار وابن جرير عن كثير
 ابن سليم وابن مردويه عن أبي هاشم وعلي بن يزيد وغثامة وابن سعد وسعيد بن منصور
 والبخاري عن أبي عمران الجوفى الأحمد عشر عن أنس عن المصطفى بلا واسطة (وأبي بن
 كعب) رواه عنه ابن مردويه من طريق عبيد بن عمير ومن طريق مجاهد عن ابن
 عباس وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند بلفظ حديث أنس عن أبي ذر حرا فاقال
 الحافظ في أطراف المسند انه وقع فيه تحريف وكان في الاصل عن أبي ذر فسقط من النسخة
 لفظة ذرفظن انه ابن كعب فأدرج في مسند أبي بن كعب غلطاً قال الشافعي به المارقطي
 في العلل على ان الوهم فيه من أبي حنيفة أنس بن عياض (وجابر بن عبد الله) بهذا الشيخين
 ورواه الطبراني وابن مردويه بلفظ آخر بسند صحيح (وبريدة) بضم الواو وفتح الراء
 وسكون القمية ابن الحبيب عن ملتين مصغر رواه الترمذي والحاكم وصححه (وسمرة
 ابن جندب) عن ابن مردويه (وابن عباس) عبد الله رواه أحمد والشيخان وأبو يعلى
 وأبو نعيم وابن مردويه والنسائي والبخاري بطرق كلها مختصرة (وابن عمر) رواه
 أبو داود والبيهقي (وابن مسعود) رواه مسلم وابن عرفة وأحمد وابن ماجه والبخاري
 وأبو يعلى والطبراني والبيهقي بطرق عندهم عنه (وابن عمرو) بفتح العين ابن العاصي
 عند ابن سعد وابن عساکر (وحذيفة بن اليمان) عند ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي
 وصححه (وشاذ بن أوس) عند البخاري والطبراني والبيهقي وصححه (وصهيب) بن سنان
 عند الطبراني وابن مردويه (وعلي بن أبي طالب) عند أحمد وابن مردويه (وعمر بن
 الخطاب) رواه أحمد وابن مردويه (ومالك بن صعصعة) رواه أحمد والشيخان وابن
 جرير والبيهقي وغيرهم (وأبي امامة) عند ابن مردويه في تفسيره (وأبي أيوب)
 الانصاري رواه الشيخان في أثناء حديث أبي ذر (وأبي حنيفة) بموحدة على الصحيح
 الانصاري الاوصي البدرى رواه ابن مردويه قال في الاصابة وقع ذكره في الصحيح من رواية
 الزهري عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبي حنيفة البدرى عقب حديث الزهري عن
 أنس عن أبي ذر في الاسراء وروى عنه أيضاً عمار بن عمار وحديثه عنه في مسند ابن أبي شيبة
 وأحمد وصححه الحاكم وصرح بسماعه منه وعلى هذا فهو غير الذي ذكر ابن إسحاق انه
 استشهد بأحمد قال أبو حاتم اسمه عامر بن عبد عمرو بن عيسى بن ثابت وقال أبو حمزة قال
 بالوحدة وبالنون وبالياء والصواب بالوحدة وقيل بالاسم عامر وقيل مالك بالنون ذكر

البصار وبه جزم الملقبوى وقيل سكن المدينة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثين
 وذكر الخطيب في المهمات انه الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم كل تمر خير هكذا (ابن
 في الاتصال الله عليه وسلم حديثه عن ليلة أسرى به) فيها صفة الليلة هكذا رواه الكشي في
 والنسب وهو ما لا أكثر عن ليلة الاسراء وبين ما حدث به بقوله (بينما) أي فقال المصطفى
 بينما وثبت في بعض نسخ البخاري قال بينما بالميم (أنا نائم في الحطيم وربما قال في الجحر)
 بكسر فسكون والشك من قتادة كما يأتي والمراد بالحطيم الجحر (مضطجعا) نصب على
 الحال (إذا تاني آت) هو جبريله (فقط) بالتحذف والدال الثقيلة (قال) قتادة
 (سمعت) أي انس يقول فالقاتل قتادة والمقول عنه أنس ولا جد قال قتادة وربما سمعت أنسا
 يقول قاله الحافظ فلم يصب من قال الظاهر أن ضمير قال للملك بن صعصعة (فشق ما بين هذه
 الى هذه قال) قتادة (فقلت للجارود) بفتح الجيم فألف فراء مضمومة فواو قدال مهملة
 قال الحافظ لم أر من نسب من الرواة وله ابن أبي سبرة البصري صاحب أنس فقد أخرج له
 أبو داود من روايته عن أنس حديثا غير هذا انتهى وجرم المصنف بما ترجاه (وهو ألى
 جنبي ما يعني) أنس (به) أي بقوله فشق ما بين هذه الى هذه (قال) يعني (من
 ثغرة ثغره) بضم المثناة وسكون المججمة الموضع المنخفض بين الترقوتين (الى شعرته) بكسر
 المججمة أي شعر العانة ووقع السؤال هل كان شق صدره الشريف بالآلة أم لا ولم يجب عنه
 أحد ولم أر من تعرض له بعد التبع وظاهر قوله فشق انه كان بالآلة ويدل له قول الملك
 في حديث أبي ذر خطبته بخطبه وفي لفظ عثمان بن عبد حصه خاصة وفي حديث أنس كانوا
 يرون أثر الخيط في صدره صلى الله عليه وسلم ذكره الشامي وزعم بعض ان الشق في المرات
 كلها لم يكن بالآلة ولم يسلم منه دم ولم يجد لذلك ألما كما صرح به في بعض الروايات لانه من
 خرق العادات وظهور المجزات (فاستخرج قلبي ثم أتيت) بضم الهمزة (بطست)
 بفتح الطاء وبكسر ها وسكون السين المهملة وعشنة وقد تحذف وهو الاكثر وأثبتاه لغة
 طي وأخطأ من أنكرها قاله الحافظ (من ذهب) قبل تحريم استعماله (معلومة) بالجز
 على الصفة والتأنيث على لفظ الطست لانها مؤنثة (إيمانا) نصب على التمييز ما تاحقيقة
 وتجسد المعاني جازم كقتيل الموت كبش ووزن الاعمال وغير ذلك من أحوال الغيب
 أو مجازا من باب التمثيل المعاني قد وقع كثيرا كما مثل له الجنة والنار في عرض الحائط
 وفائدته كشف المعنوى بالحسي ثم هذا لفظ البخاري في المعراج وله في بدء الخلق بطست على
 حكمة وإيمانا بالمد كبير باعتبار الاناء والمستعمل والجوى ملائ بفتح الميم وسكون اللام
 وهمزة وفون وللكشي في ملائ بفتح الميم وسكون اللام وفتح الهمزة وثبت على لفظ الطست
 فزاد في هذه الرواية حكمة قال ابن أبي جرة فيه ان الحكمة ليس بعد الايمان أجل منها ولذا
 قرنت معه ويؤيده قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أرفق خيرا كثيرا وأوضح ما قيل
 فيها انها موضع الشيء في محله أو الفهم في كتاب الله وعلى الثاني قد توجد الحكمة دون
 الايمان وقد لا توجد وعلى الأول قد يتلازمان لان الايمان يدل على الحكمة (ففسل)
 ضم الفوق أي غسل جنبل قلبي وفي مسلم والبخاري في الصلاة بما زعم لانه أفضل المياه

فيقوى القلب (ثم حشى) بضم المهملة وكسر المجهة ليماناً وحكمة (ثم أعبد)
 موضع من الصد والمقدس والبضارى في الصلاة ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً
 فأفرغه في صدرى ثم أطبقه (ثم أتيت) بضم الهمزة (بداية دون البخل وفوق الحمد
 أيضاً) ذكر باعتبار كونه مركباً أو نظر اللفظ البراق وحكمة كونه بهذه الصفة
 الإشارة إلى أن الركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف أو لأظهار المجهزة بوقوع
 الاسراع الشديد بدابة لا توصف بذلك عادة (فقباله الجارود هو البراق) استغفاهم
 حذفت أداته (بأبجزة) بجهلة وزاى ككنية أنس (قال) أنس (نم) هو
 البراق بضم الموحدة وتخفيف الراء فسطه لحافظ وغيره وكثيراً ما يخطئ المتشذفون
 ويقولونه بكسر الباء (بضع خطوه) بفتح المجهة المرة الواحدة وبضمها الفعل (عند
 أقصى طرفه) بسكون الراء وبالفاء أى نظره أى يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره قاله
 الحافظ والتعبير بالخطو مجاز لأنه مصدر وهو لا يتصف بالوضع (فحملت عليه) بضم
 الحاء مبنياً للمفعول (فانطلق في جبريل حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره أنه استقر على
 البراق حتى عرج إلى السماء وليس عمر ادبل هذا اختصار من الراوى ويأتى بسطه للمصنف
 وقال النعماني ما المانع من أنه صلى الله عليه وسلم رقى المعراج فوق ظهر البراق بظاهر هذا
 الحديث انتهى والمانع من ذلك ربطه بيئت المقدس كما يأتى بيانه (فاستفتح) أى طلب
 فتح باب السماء بقرع أو صوت والاشبه الأول لأن صوته معروف قاله الحافظ وصرح به
 في رواية مسلم عن ثابت عن أنس بلفظ فقرع الباب وفي حديث أبي ذر قال جبريل لحازن
 السماء افتح فيجمع بينهما بأنه فعل القرع والصوت معا والتعليل بعرفة صوته لا ينهض
 مع كون السماء شفاقة وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي "في ذكر الانبياء إلى باب من
 أبواب السماء الدنيا يقال له باب الحفظة وعليه ملك يقال له اسماعيل تحت يده اثنا عشر
 ألف ملك وفي حديث جعفر بن محمد عند البيهقي "أيضاً يركب الهواء لم يصعد إلى السماء قط
 ولم يهبط إلى الأرض قط اليوم مات النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي سعيد عند
 البيهقي "في الدلائل وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنده مائة ألف (قبل من
 هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل قال ومن معك قال محمد) وهذا يشعر بأنهم
 أحسوا معه برفيق أماناً بما شاهدوا لأن السماء شفاقة وأما بأمر معنوى كزيادة أنوار ونورها
 تشعر بتجدد أثر محسن معه السؤال بهذه الصيغة والا كان السؤال بلفظ أمعك أحد (قبل
 وقد أرسل إليه) للعروج إلى السماء على الاظهر لقوله إليه لأن أصل بعنه قد اشتهر
 في الملكوت الأعلى كما يأتى في المتن (قال نعم قبل مر جبابه) أى لقي رجبا بضم الراء
 وقصها وسكون الحاء وبفتحها وسعة وكفى بذلك عن الانسراح (فتم) لفظ البضارى
 في المعراج وله في بدء الخلق ولتم (الجي جاء) قال ابن مالك فيه شاهد على الاستغناء
 بالصلة عن الموصول إذا عطف عن الموصوف في باب ثم لأنها تحتاج إلى فاعل هو الهم
 وإلى مخصوص بعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بتم وفاعلها هو في هذا وشبهه موصول
 أو موصوف بجاء والتقدير نعم الهم الذي جاء أو نعم الهمى مجىء وجاء وكونه موصولاً

أجود لانه عجيبته والخبر عنه اذا كان معرفة أولى من كونه نكرة انتهى فلا حذف فيه
ولا تقديم خلافا لقول المظهرى المخصوص بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره
جاء فتم الهي هجيته (فتفتح) الباب (فلما خلعت) بفتح اللام أى وصلت (فاذا هيها
آدم) وفي حديث أنس عن أبي ذر عند البخارى في الصلاة فاذا رجل فاعد عن يمينه
اسودة وعن يساره اسودة اذا نظر قبل يمينه فحك واذا نظر قبل شماله بكى فقطت لجبريل من
هذا (قال هذا أبوك) ووقع ذكر النسم هنا في بعض النسخ والصواب اسقاطه اذ ليس
في حديث أنس عن مالك بن صعصعة الذى هو في سياق لفظه وانما هو في حديث أنس عن
أبي ذر كما في البخارى (فسلم عليه) لأن المارء سلم على القاعد وان كان المارء افضل
فسلمت عليه فرد على السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح) فيه اشارة الى اقتضائه
بآية التى صلى الله عليه وسلم والصالح القائم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فلذا
كانت كلمة جامعة لمعانى الخير وتوارد الانبياء على وصفه بها وكررها كل منهم عند كل صفة
(ثم صعد بي الى السماء الثانية فاستفتح) جبريل بابها (قبل من هذا قال جبريل قال
ومن معك قال محمد قبل وقد أرسل اليه قال نعم قبل مرحبا به فتم الهي) يحيى وجاء أوالذى
(جاء ففتح) الخازن الباب (فلما خلعت اذا يحيى) بن زكريا (وعيسى) بن مريم
زاد في حديث أبي سعيد عند ابن جرير وابن ابى حاتم والبيهقى شبيهة أحدهما بصاحبه
ثيابهما وشعرهما ومعهما من قومهما واذا عيسى جعد مربوع الخلق الى الحرة
والبياض سبط الرأس كأنما خرج من ديماس أى حمام شبيهه بعروة بن مسعود الثقفى
(وهما ابنا الخالة) لأن أم يحيى ايشاع بنت فلقود أخت حنة بمهله وفون شديدة بنت
فلقود أم مريم وذلك ان عمران بن ماثان تزوج حنة وتزوج زكريا ايشاع فولدت ايشاع
يحيى فولدت حنة مريم فتمكون ايشاع خالة مريم وحنة خالة يحيى فهما ابنا خالة بهذا
الاعتبار وليس عمران هذا أباموسى اذ بينهما فيما قبل ألف وثمانمائة سنة قال ابن السكيت
يقال ابنا خالة ولا يقال ابنا عم ولا يقال ابنا عم ولا ابنا خال قال الحافظ والسبب فيه ان
ابنى الخالة أم كل منهما خالة الآخر ولما يختلف ابنى العم (قال هذا يحيى وعيسى فسلم
عليهما فسلمت عليهما فردا) على السلام (ثم قال مرحبا بالابن الصالح والتبى الصالح
ثم صعد بي الى السماء الثالثة فاستفتح) جبريل الباب (قبل من هذا قال جبريل قبل
ومن معك قال محمد قبل وقد أرسل اليه قال نعم قبل مرحبا به فتم الهى وجاء ففتح فلما
خلعت اذ يوسف قال) لى جبريل (هذا يوسف فسلم عليه) واهل حكمة أمره بالسلام
على كل من ورد عليه ولم يكتف بالامر الاول مع حصول العلم بطلب السلام على كل من مر
عليه منهم الاشارة الى استحقاق كل منهم للتعظيم وان من مر على جماعة مرتين يطالب منه
السلام على كل منهم بخصوصه (فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالابن الصالح والتبى
الصالح) زاد في مسلم في رواية ثابت عن أنس فاذا هو قد أعطى شطر الحسن اى الذى اوتيه
نيبنا صلى الله عليه وسلم كما قال ابن المنبر والمراد غير الصلطنى بالمرءة ويأتى بسطه للمصنف
(ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك

قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مر حبابه فتم المجيء الذي جاء فلما خلصت
 فاذا ادريس زاد في حديث أبي سعيد عن ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي قد رفعه الله
 مكانا عظيما واستشكل بأنه رأى هارون وموسى وإبراهيم في مكان أرفع منه وأجيب بأن
 وجهه ما ذكر كعب الاحبار أن ادريس خص من بين جميع الانبياء برفعه جبار فعه الملك
 الموكل بالشمس وكان صديقه وكان ادريس يسأله ان يريه الجنة فأخذه الله في ذلك فلما كان
 في السماء الرابعة وآدم ملك المجد فحجب وقال امرت ان أقبض روح ادريس في السماء
 الرابعة فقبضه هناك فرفعه حيا الى ذلك المقام خاص به دون الانبياء قاله السهيلي وتعبه
 الحافظ في كتاب الانبياء فقال فيه نظر لان عيسى أيضا رفع وهو حي على الصحيح
 وكون ادريس رفع وهو حي لم يثبت من طريق مرفوعة قوية وروى الطبري ان كعبا
 قال لابن عباس ان ادريس سأل صديقه من الملائكة فحمله بين جناحيه ثم صعد به
 فلما كان في السماء الرابعة تلقاه ملك الموت فقال له اريد ان تعلمني كم بقي من أجل
 ادريس قال واين ادريس قال هو معي قال ان هذا الشيء عجيب امرت ان أقبض روحه
 في السماء الرابعة فقلت كيف ذلناه وهو في الارض فتبعض روحه فذلك قوله تعالى ورفعه
 مكانا عظيما وهذا من الاسرار البليات والله أعلم بهتمته انتهى والجواب عن السهيلي انه قيد
 خصوصية ادريس برفعه حيا الى السماء الرابعة فلا يرد عيسى لانه رفع حيا الى السماء
 الثانية وذكر ابن قتيبة ان ادريس رفع وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة (قال هذا ادريس
 فلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مر حبابا لاخ الصالح والنبي الصالح) قيل فيه رد على
 انسابه في قولهم ادريس جسد نوح والالقال والابن الصالح كما قال آدم ولارده فيه لانه
 خاطبه بالاخوة تأدبا وتلطفا وان كان أباه والمؤمنون اخوة وكذا وجه الخطاب بذلك لرفعه
 مكانا عظيما (ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قال
 ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مر حبابه فتم المجيء جاء فلما خلصت فاذا
 هارون) زاد في حديث أبي سعيد عن ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي
 ونصف لحيته يضاء ونصف لحيته سوداء تكاد تضرب الى سرته من طولها وفي حديث أبي
 هريرة عن ابن جرير والبيهقي وغيرهما وحوله قوم من بني اسرائيل وهو يتص عليهم
 (قال هذا هارون فلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مر حبابا لاخ الصالح والنبي الصالح
 ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال
 محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم) هكذا ثبت في البخاري في باب المعراج هنا وفي السابعة
 قال نعم أيضا وسقط في الموضعين في بدء الخلق وهو الذي وقف عليه الشارح قهقرا وقال
 لم يذكر البخاري قال نعم لاني السادسة ولا في السابعة (قيل مر حبابه فتم المجيء جاء فلما
 خلصت فاذا موسى) بن عمران رجل آدم طوال كأنه من رجال شذوذة كما في البخاري
 عن أبي هريرة ومسلم عن ابن عباس وفي حديث أبي سعيد كثير الشعر لو كان عليه قيصان
 لنفر شعره ونهما (قال هذا موسى فلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مر حبابا لاخ الصالح
 والنبي الصالح فلما تجاوزت) بهيم وزاى وحذف الضمير المنسوب (بكى) موسى

(قبيل له ما ييكين قال أبكي لأن غلاما) صغير السن بالنسبة اليه وقد انعم الله عليه
 بما لم ينعم به عليه مع طول عمره (بعث من بعدي يدخل الجنة من آمنه أكثر من يدخلها
 من امتي) وليس كماؤه حسدا معاذ الله فانه منزع عن أحاد المؤمنين في ذلك العالم
 فكيف بمن اصطفاه الله بل لا وجه ثلثي في المتن (ثم صعدني الى السماء السابعة فاستفتح
 جبريل قبيل من هذا اطل جبريل قبل ومن معك قال محمد قبيل وقد ارسل اليه قال نعم قال
 مرحبا به فقم انجي عييا فلما خلعت فاذا ابراهيم قال) جبريل (هذا ابوك ابراهيم فسلم عليه
 قال فسلمت عليه فرد السلام فقال) بالقاء وحذفها روايتان في البخاري (مرحبا
 بالابن الصالح والنبي الصالح) زادي حديث أبي ليوب عند ابن أبي حاتم وابن حبان وابن
 مردويه وأحمد وقال مرأتك فليكثر من غراس الجنة فان تربتها طيبة وأرضها واسعة
 فقال له وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وأخرج الترمذي وقال
 حسن والطبراني عن ابن مسعود رفعه ان ابراهيم قال اقرأ أمّتك مني السلام وأخبرهم ان
 الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر قال
 النووي وقد من الله الكريم فجعل لنا سندا متصلا بخديده ابراهيم وفي الصحيحين من حديث
 أبي هريرة وهو أي المصطفى أشبه ولد ابراهيم به ويأتي في المتن توجيهه وقوته لهؤلاء الانبياء
 في السموات ولهم واخبرهم في بيت المقدس مع ان أجسادهم في قبورهم (ثم رفعت) كذا
 لاكثر بضم الراء وسكون العين وضم التاء من رفعت بصغير المتكلم وبعده حرف الجر وهو
 (الى سدرة المنتهى) وللكنهية رفعت بفتح العين وسكون التاء أي من أعلى وسدرة
 المنتهى بالرفع نائب فاعل رفعت وكذا في بدء الخلق ويجمع بين الروايتين بأن المراد انه رفع
 اليها أي ارتقى به وظهور له والرفع الى الشيء يطلق على التقريب منه وقد قيل في قوله وفرش
 مرفوعة أي تقرب لهم (فاذا نبعها) بفتح النون وكسر الواو وبكونها أيضا قال ابن
 دحية والاول هو الذي ثبت في الرواية أي التحريك المعروف وهو غير السدور (مثل قلال)
 قال الخطابي بالكسر جمع قلة بالضم هي الجرار يريد أن تمرها في الكبر مثل القلال وكانت
 معروفة عند الخفاطين فلذا وقع القليل بها قال وهي التي وقع تجديد الماء الكثير بها في قوله
 اذا بلغ الماء ثلثين (هجر) بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف للتأنيث والعلمية ويجوز اصراف
 (واذا ورقها مثل آذان القبلة) بكسر الفاء وفتح القصة بعدها لام جمع قبل وفي بدء الخلق
 مثل آذان القبول وهو جمع قبل أيضا قاله كله في فتح الباري وقول الزركشي القبلة بفتح
 الفاء والياء سهو قاله في المصابيح (قال) جبريل (هذه سدرة المنتهى) ووجه تسميتها
 بذلك بينه صلى الله عليه وسلم بقوله واليه انتهى ما يرجع من الارض فيقبض منها واليه
 ينتهي ما يسط من فوقها فيقبض منها رواه مسلم من حديث ابن مسعود قال الحافظ
 وأورد النووي بصيغة التبريز فقال وحكي عن ابن مسعود انها سميت بذلك الخ فلا شعر
 بضعفه عنده ولا سيما ولم يصرح برفعه وهو صحيح مرفوع انتهى ويأتي بعض هذا في المتن
 (واذا ألبهة أنهار) تخرج من أصلها (نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذا
 يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة) ويجوز ان في أصل سدرة المنتهى ثم يسيران

حيث شاء الله ثم نزلان الى الارض ثم يسيرن فيها وقال مقاتل البناطنا السليبي
 والكورن ~~مكذ~~ في شرح المصنف ويأتي في المتن أبسط عنه (واما الظاهران فالتيل)
 نهر مصر (والقرات) بالفوقية خطا وصلا ووقفا لا بالها نهر بغداد قال الحافظ
 هذا في القرات المشهورة وجاء في غرامة شاذة انها هـ تأنيث وشبهها أبو المنظر بن الليث
 بالتأنيث والتأنيث (ثم رفع الى البيت المعمور) زاد الكشميني (يدخله كل يوم سبعون ألف
 ملك) وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة اذا خرجوا لم يعودوا أجراما عليهم كذا وقع
 مضموما الى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة وهو مدرج من رواية قتادة عن
 الحسن عن أبي هريرة لأن البخاري عقب الحديث في بدء الخلق بقوله وقال همام عن قتادة
 عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في البيت المعمور قال الحافظ ثمة يريد
 ان هماما فصل في سياقه قصة البيت المعمور من قصة الاسراء فروى أصل الحديث عن
 قتادة عن أنس وقصة البيت عن الحسن البصري وأما سعيد وهو ابن أبي عروبة وهشام
 وهو الدستواي فأدراجا قصة البيت المعمور في حديث أنس والصواب رواية همام
 وهي موصولة هنا عن هدية عنه ووهب من زعم أنها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان
 الحديث بطوله عن هدية الى قوله فرفع لي البيت المعمور فقال قال قتادة فحدثنا الحسن
 عن أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك
 ولا يعودون فيه وعرف بذلك مراد البخاري بقوله في البيت المعمور وأخرج الطبري من
 طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 البيت المعمور مسجد في السماء بهذا الكعبة لو خرجت عليها يدخله كل يوم سبعون ألف
 ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا وهذا ما قبله يشر بأن قتادة كان يدرج قصة البيت
 المعمور في حديث أنس وتارة يفصلها وحين يفصلها تارة يذكر سندها وتارة ييهمه
 انتهى (ثم أتيت باناء من خمر واناء من لبن واناء من عسل فأخذت اللبن) فشربت منه
 (فقال جبريل هي الفطرة التي أنت عليها وأمتك) وفي حديث أبي هريرة عند البخاري
 في الاثر به ولو أخذت الخمر غوت أمتك وفي حديث أنس عند البيهقي ولو شربت الماء
 غرقت وغرقت أمتك وفي مسلم من حديث ثابت عن أنس ان اتيانه بالآية كان بيت
 المقدس قبيل المعراج واقظه ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل
 باناء من خمر واناء من لبن فأخذت اللبن فقال جبريل أخذت الفطرة ثم عرج بي الى السماء
 وجعل الحافظ يحمل ثم على غير ما بهما من الترتيب وانما هي بمعنى الراوية أو بوقوع عرض
 الآية مرتين مرة عند فراغه من الصلاة ببيت المقدس وسببه ما وقع له من العطش ففي
 حديث شذاد فصلت من المسجد حيث شاء الله وأخذني من العطش أشد ما أخذني
 فأتيت باناء من أمحمد هما ابن والاسرعسل فعدلت بينهما ثم هداني الله فأخذت اللبن
 فقال شيخ بين يدي يني جبريل اخذ صاحبك الفطرة ومرة عند وصوله الى سدرة المنتهى
 ورؤية الانهار الاربعة واما الاختلاف في عدد الآية وما فيها فيجعل عليه أن بعض
 الرواة ذكر ما لم يذكر الاخر ومجموعها أربعة أشياء من الانهار الاربعة التي رآها

تخرج من أصل من حدة المنتهى وهي الماء واللبن والعسل والخمر كما في حديث أبي هريرة
عند الطبري - فلهذا عرض عليه من كل نهر ناه وجاء عن كعب بن نهر العسل نهر النيل
ونهر الهمز جيسان ونهر الخمر نهر الفرات ونهر الماء نهر سيجان وفي حديث أبي هريرة
عند ابن عاصم ذكر ابراهيم ثم انطلقنا فاذا نحن بثلاثة آتية مغطاة فقال لي جبريل
يا محمد ألا تشرب مما عقالك ريك فتناولت أحدها فاذا هو عسل فشربت منه قليلا
ثم تناولت الاخر فاذا هو لبن فشربت منه حتى رويت فقال ألا تشرب من الثالث قلت
قد رويت حال وفعل الله وفي رواية الثار ان الثالث كان خرا المكن وقع عنده ان
ذلك كان بيت المقدس وان الاقول كان ما ولم يذكر العسل وبأنى مزيد لذلك في كلام
المصنف (ثم فرضت) بالبناء للمفعول (على الصلاة) بالافراد وفي رواية الصلوات
بالجمع (خمسین صلاة كل يوم) أى وليلة وللنساء عن أنس وابت سيرة المنتهى
ففتنتني ضباية فخررت ساجدا فقبل لي الى يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك
وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك قال صلى الله عليه وسلم (فرجعت) وفي
حديث أنس عند ابن أبي حاتم فرز على ابراهيم فلم يقل شيئا (فررت على موسى) زاد
في حديث أبي سعيد ونعم المصاحب كان لكم (فقال بما) ولا يذريهم (أمرت) بضم
الهمزة مبنى للمفعول وفي حديث أنس عند النساء عن غيره ما فرض ربك عليك وعلى
أمتك (حال أمرت بخمسين صلاة كل يوم) ولمسلم عن ثابت عن أنس قال فرض على
وعلى أمتي خمسين صلاة كل يوم وليلة (قال) موسى (ان أمتك لا تستطيع) ان
تعلى (خمسين صلاة كل يوم) وليلة (واي والله قد جربت) وفي رواية خبرت
(الناس قبلك وعالجت بن اسرائيل أشد المعالجة) مثل المزاولة بمعنى ما رستم ولقيت
الشدّة فيما اردت منهم وفي رواية النساء فانه فرض على بن اسرائيل صلاتان فقاموا
بها وفي الصحيحين من رواية شريك عن أنس وبلوت بن اسرائيل وعالجتهم أشد المعالجة
على أدنى من هذا فضعفوا وتركوه وأمتك أضعف أجسادا وأبدانا وأبصارا واسماعا
فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل يستشير به فأشار اليه جبريل أن نعم ان شئت
(فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك فرجعت فوضع عني عشر فرجعت الى موسى
فقال مثله) ان أمتك لا تستطيع الى آخره (فرجعت فوضع عني عشرة) من الاربعين
(فرجعت الى موسى) فأخبرته (فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة) من الثلاثين
(فرجعت الى موسى) فقال مثله فرجعت فأمرت بعشر صلوات) بالاضافة وفي رواية
بثلاثين عشر (كل يوم) وليلة (فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فأمرت بخمس
صلوات) كل يوم كما في انظر الحديث أى وليلة (فرجعت الى موسى فقال بم) بلا ألف رواية
أبي ذر وغيره بما بألف بعد الميم (أمرت قلت أمرت بخمس صلوات كل يوم قال ان أمتك
لا تستطيع خمس صلوات كل يوم واي قد جربت الناس قبلك وعالجت بن اسرائيل أشد
المعالجة فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك) وفي رواية فسله والاصل فاسأله لانه
أمر من السؤال فقلت حركة الهمزة الى السين فحذفت تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل

خذت (قال) صلى الله عليه وسلم لموسى (سألت ربي حتى استخفيت ولاكني)
 رواية أبي ذر عن الكشميني وغيره ولكن (أرضى وأسلم) قال الحافظ فيه حذف وتقدير
 الكلام سألت ربي حتى استخفيت فلا أرجع فاني ان رجعت صرت غير راض ولا مسلم
 ولكني أرضى وأسلم (فلما باوزت ناداني مناد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي)
 قال الحافظ هذا من أقوى ما استدلل به على انه تعالى كلم نبيه محمد ليلة الاسراء بلا واسطة
 وفي رواية النساء عن أنس نخمس بخمسين فقم بها أنت وأنتك فعرفت انها عزمة من
 الله فرجعت الى موسى فقال ارجع فلم أرجع وفي الصحيح من طريق شريك عن أنس قتال
 ابيط باسم الله قال المصنف أي قال جبريل لاموسى وان كان ظاهر السياق (وفي رواية له)
 أي للجباري - وكذا مسلم كلاهما من حديث أنس عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال فرج سقف بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل (ففرج) بفحات أي شق (صدري)
 وفي رواية عن صدري بزيادة عن لجزد التأكيد أو فرج مضمع معنى كشف والمراد بالصدر
 القلب أي كشف عن قلبي ما منع الوصول اليه وذلك بشق الصدر (ثم غسله بماء زمزم)
 قال ابن أبي جرة انما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زمزم من كون أصل مائه من الجنة ثم
 استقر في الارض فأريد بذلك بقاء بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الارض وقال السهيلي
 لما كانت زمزم حفرة جبريل روح القدس لآتم اسماعيل جده فاسب ان يغسل به عند
 دخوله حضرة القدس لمناجاته (ثم جاء بطست من ذهب على حكمة وإيماننا فأفرغته
 في صدري ثم اطبقه) أي الصدر الشريف وفي رواية مسلم فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم
 ثم أعيد مكانه ثم حشي إيماناً وحكمة (وفي رواية شريك) بن أبي نمر عن أنس عند الشيخين
 (خشي به صدوره ولغاده) (وهي) أي هذه اللفظة (بلام مفتوحة وغين مبهمة أي عروق
 حلقه وفي النهاية) لابن الأثير (جمع لغدودة وهي لغة مشرفة عند الالهة والشك في قوله
 وربما قال في الخبر) كائن (من قتادة كباينه) الامام (أحمد) في روايته هذا الحديث (عن
 عفان) بتشديد الفاء ابن مسلم بن عبد الله الباهلي البصري ثقة ثبت وروى له الجميع مات
 في سنة تسع عشرة ومائتين (ولفظه بينما أنا نائم في الخطيم وربما قال قتادة في الخبر) أي
 انه كان يحدث به نارة فيقول في الخطيم ونارة يقول في الخبر لشكه في خصوص اللفظ الذي
 سمعه من أنس وان كان المعنى واحداً كما قال (والمراد بالخطيم هنا الخبر) زاد الحافظ وأبعد
 من قال المراد به ما بين الركن والمقام أو بين زمزم والخبر وهو وان كان مختلفاً في الخطيم هل
 هو الجرام لالكن المراد هنا البقعة الذي وقع ذلك فيها ومعلوم انها لم تعد دلالة القصة
 مقصدة لاتحاد مخرجها (ووقع عند البخاري في أول بدء الخلق) أول قصة نبيه اذ هو في باب
 ذكر الملائكة بعد خمسة أبواب من كتاب بدء الخلق من طريق قتادة عن أنس عن مالك بن
 صعصعة أيضاً (بلفظ ينسا) باسقاط ما المذكورة في باب المعراج (أنا عند البيت وهو
 أعم) من قوله في الخطيم وربما قال في الخبر أي انه محتمل له سما ولحل آخر من المسجد بقرب
 البيت (وفي رواية الزهري عن أنس عن أبي ذر) عند البخاري - ومسلم (ففرج) بضم الفاء
 وكسر الزاء أي فتح (سقف بيتي وأنا بمكة) جملة حالية اسمية (وفي رواية الواقدى

بأسا يسده انه أسرى به من عجب أبى طالب) بكسر الشير المجهمة (وفى حديث أم هانئ)
 فاخته أو هند أو عامكة شقيقة على لهما أسديت فى الكتب الستة وغيرها (عند
 الطبرانى) انه بات فى بيها قالت فقده من الليل) فسأله لما رجع ذهب الى أم هانئ
 فى الوقت الذى فقده فيه (فقال ان جبريل أتانى) فذكر الحديث (والجمع بين هذه
 الاقوال) أى الروايات (كما فى فتح البارى) انه بات فى بيت أم هانئ وبيتها عند شعب أبى
 طالب) أيها (فخرج سقف يته وأضاف البيت اليه) فى رواية أبى ذر (لانه كان
 يسكنه قنزل منزلة الملك) والاضافة تكون بأدنى ملابس ولاق البيت فبساكنه
 (قنزل منه الملك) جبريل (فأخرجه من البيت الى المسجد) الحرام (فكان به مضطجعا
 وبه أثر النعاس) فلذا قال ينيما أنا نائم فى الحطيم مضطجعا (ثم أخرجه الملك) فأخرجه من
 المسجد (الى باب المسجد فأركبه البراق قال) فى الفتح (وقد وقع فى مرسل الحسن)
 البصرى (عند ابن اسحاق ان جبريل أتاه فأخرجه الى المسجد فأركبه البراق وهو يؤيد
 هذا الجمع) تأييدا قويا (فان قبل لم فرج سقف يته عليه الصلاة والسلام ونزل منه الملك ولم
 لم يدخل من الباب مع قوله تعالى وأول البيوت من أوليها أجيب) كتحال ابن دحية (بان
 الحكمة فى ذلك ان الملك انصب) أى نزل من السماء (انصبابه واحدة على جهة الاستقامة
 ولم يعرج على شئ سواه) أى من غير تعرج من جهة التى نزل منها الى غيرها (فكان نزوله
 على السقف مبا لغة فى المفاجأة وتنبئها على ان الطلب وقع على غير ميعاد كرامة له عليه
 الصلاة والسلام) كما أنه سمع قوله ينيما أنا نائم اذ يجيئه له فجاءه يدشعر بأنه لا موعدين بينهما
 وكذا قوله فرج سقف يتي اذ لو كان بينهما موعدا لا تنتظر مجيئه فيه ولا تأم من الباب على
 عادة الجلاء لمن ينتظره وفيه اشارة الى طلب الاستقامة فى الامور والى المبادرة اليها
 وأخذها من أقرب الطرق (وهذا بخلاف موسى عليه الصلاة والسلام فكانت كرامته
 بالمناجاة) لله سبحانه وتعالى (عن ميعاد واستعداد) بالصوم قال تعالى ووعدنا موسى
 ثلاثين ليلة قال الجلال أى تكلمه عند اتهامها بأن يصومها وهى ذوالقعدة فلما تمت أذكر
 خلوف فيه فاستألف امره الله تعالى بعشرة أخرى ليكلمه بخلاف نفسه كما قال تعالى
 وأتاهنا بعشر أى من ذى الحجة (بخلاف تنبأ عليه الصلاة والسلام فانه حل عنه ألم
 الانتظار) الواقع لموسى مدة الصوم حتى كلمه به (كما حل عنه ألم الاعتذار) الذى اعتذره
 موسى انه اغما استألف لا ينكار راحة فقه (ويؤخذ من هذا ان مقام نينا صلى الله عليه
 وسلم بالنسبة الى مقام موسى عليه الصلاة والسلام مقام المراد) حيث طلب للمناجاة
 بلا سؤال (بالنسبة الى مقام المريد) بقوله وبأرنى أنظر اليك (ويحتمل أن يكون نوطه
 وتمهيد الكونه فرج عن صدره فأراه الملك بأفراجه عن السقف ثم التام السقف على
 القصور كيفية) أى صفة (ما يمنع به وقربه الامر فى نفسه بالمنازل المشاهدة فى بيته
 لطفا فى حقه عليه السلام وتنبئها بصره) وفى الفتح قبل الحكمة فى نزوله عليه من السقف
 الاشارة الى المباينة فى مفاجأة بذلك والتنبية على ان المراد منه ان يعرج به الى جهة العلو
 (والله أعلم بحقيقة السر) فى ذلك (وقوله مضطجعا زاد) البزارى (فى بدء الخلق بين

(من المقصد الخامس)

الثامن والبقطان) أي ان نومه قريب من النقطة (وهو محمول على ابتداء الحال فلما
خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق استقر في يقطته) التي لا يحاط لها نوم وفي نسخة لما
أخرج به بزيادة الباء في المفعول والاصل أخرجه فهو مبنى للفاعل (وأما ما وقع في رواية
شريك عنده) أي البخاري (أيضا) في كتاب التوحيد في آخر الحديث (فلما استيقظت)
لفظ الحديث في الصحيح واستيقظ وهو بالمسجد الحرام (فان قلنا بالتعدد) للمعاريج
(فلا إشكال) لانه معراج آخر في النوم (والاحمل على ان المراد استيقظت أفقت يعني انه
أفاق عما كان فيه من شغل الباطل بعشادة المذكوت) باطن الملك (ورجع إلى العالم
الديني فالمراد الافاقة البشرية التي يكون البشر عليها عادة من العمرة الملكية التي كان
عليها وقال ابن أبي جرة لوقال صلى الله عليه وسلم انه كان يقطنا لالاخبر بالحق لان نومه
ويقطنه سواء وعينه أيضا لم يكن النوم يمكن منها لكن تحترى الصدق في الاخبار بالواقع
بأنه قد خذ منه انه لا يعدل عن حقيقة اللفظ الضرورية (وقوله اذا أتاني ات هو جبريل
عليه السلام) ووقع في بدء الخلق وذكري بين الرجلين وهو مختصر وأوصفته رواية
مسلم بلفظ اذ سمعت قائلا يقول أحدا الثلاثة بين الرجلين فأنت فانتطلق بي والمراد بالرجلين
حجرة وجهه فكان صلى الله عليه وسلم نائما بينهما قال ابن أبي جرة وفيه تواضع وحسن خلقه
اذ أنه في الفضل حيث هو ومع ذلك كان يضطجع مع الناس ويقعد معهم ولم يجعل لنفسه
مزية عليهم وفيه جواز نوم جماعة في موضع واحد لكن بشرط أن يكون لكل واحد منهم
ما يستريح به جسده (وفي رواية شريك) عن أنس في الصحيفين (انه جاءه) بكسر الهمزة
وللكنه مبنى اذ بدل انه والاول أولى وللعموى والمستنلى انه بفتح الهمزة وجاءه بلا ضمير
(ثلاثة نفر) قال الحافظ لم أف على أسمائهم صريحاً لكن في رواية الطبري فأتاه جبريل
وميكايل انتهى وكذا رواه ابن جرير وأبو يعلى ويقال ان الثالث اسرايل (قبل أن
يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال أولهم) جبريل (ايهم هو) لانه كان نائما بين
حجرة وجهه كاعلم (قال أوسطهم) أي الثلاثة الذين جاءوه وهو ميكايل (هو خبرهم
قال آخرهم) الثالث ولا يذعن عن الكشمية أحد هم بالمال أي أحد الثلاثة (خذوا
خيرهم وكانت تلك الليلة أي كانت تلك القصة الواقعة تلك الليلة ما ذكرهنا) بالضمير
المستتر في كانت المحذوف وكذا خبر كان وهذا شرح من المصنف لقوله وكانت تلك الليلة
(فلم يره حتى أتوه ليلة أخرى) هي ثالثة على ما يفيد رواية ابن مردويه عن أنس بلفظ
حتى أتوه ليلة أخرى فقال الاول هو هو فقال الاوسط نعم وقال الآخر خذوا سيد القوم
فربحوا عنه حتى اذا كانت الليلة الثالثة رآهم فقال الاول هو فقال الاوسط نعم وقال
الآخر خذوا سيد القوم الاوسط بين الرجلين فاحتملوه حتى جاؤا به زمزم فاستلقوه على
ظهره وكان محيى الملائكة (فيما يرى قلبه وتسام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء تنام
أعينهم ولا تنام قلوبهم) الثابت في الروايات انه كان يقطه فان قلنا بالتعدد فلا إشكال
والاحمل على انه كان في طرفي البقية نائما وليس في ذلك ما يدل على كونه نائما في كلها
(فلم يكلموه) صلى الله عليه وسلم (حتى احتملوه) فوضعه عند بئر زمزم فتولاه منهم

جبريل كما في نفس حديث شريك (وقد أنكر الخطابي قوله قبل أن يوحى اليه ولذلك قال القاضي عياض والنووي) وابن حزم وعبد الحق (وعبارة النوري وقع في رواية شريك بمعنى هذه أو هام) أزيد من عشرة فصلها الحافظ وأجاب عن بعضها (أنكرها العلماء أحدها) مبتدأ خبره (قوله قبل أن يوحى اليه وهو غلط) من شريك (لم يوافق عليه وأجمع العلماء على أن فرض الصلاة كان ليس له الاسراء فكيف يكون) الاسراء (قبل الوحي انتهى) كلام النووي (فقد سرح هؤلاء) الخطابي ومن بعده (بأن شريك تفرّد بذلك لكن قال الحافظ ابن حجر في دعوى التفرّد نظر فقد وافقه كثير بن خنيس بالمجعة ونون مصفرا عن أنس كما أخرجه سعيد بن يحيى بن سعيد) بآبان بن سعيد بن العاصي (الأموي) أبو عمار البغدادي ثقة روى له الشيخان وغيرهما وربما أخطأ ما ت سنة تسع وأربعين ومائتين (في كتاب المغازي له من طريقه قال) الحافظ مجيبا عن اشكال قوله قبل أن يوحى اليه (ولم يقع التعيين بين الجيمين) أي زمن (فيحمل على أن المجيء الثاني كان بعد الوحي وحينئذ وقع الاسراء والمعراج) فقوله قبل أن يوحى اليه ظرف للمجيء الأول لا الهما الذي هو منشأ التغليب (وإذا كان بين الجيمين مدة فلا فرق بين أن تكون تلك المدة ليلة واحدة أو ليالي كثيرة) (أو عدد سنين وهذا) التقرير (يرتفع الاشكال عن رواية شريك ويحصل به الوفاق) على (أن الاسراء كان في اليقظة بعد البعثة وقبل الهجرة) وفي ليلة فرضت الصلاة (وسقط تشنيع الخطابي وغيره بأن شريك يخالف الإجماع في دعواه أن المعراج كان قبل البعثة) وقال الحافظ أبو الفضل بن طاهر تعليل الحديث تفرّد شريك ودعوى ابن حزم أن الآفة منه شيء لم يسبق اليه فان شريك قبله أئمة الجرح والتعديل ووثقوه ورووا عنه وأدخلوا حديثه في تصانيفهم واحتجوا به قال وحديثه اذارواه عنه سليمان بن بلال وهو ثقة وعلى تقدير تفرّده بقوله قبل أن يوحى اليه لا يقتضي طرح حديثه فوهم الثقة في موضع من الحديث لا يستقطب جميع الحديث ولا سيما إذا كان الوهم لا يستلزم ارتكاب محذور ولو ترك حديث من وهم في تاريخ ترك حديث جماعة من أئمة المسلمين انتهى (وأقوى ما يستدل به على أن المعراج كان بعد البعثة قوله في هذا الحديث نفسه أن جبريل قال لبواب السماء اذ قال أبعث) اليه يقع في لفظ الحديث اليه من حملها عليه المصنف كغيره فقال اليه للاستواء وصعود السموات وليس الاستفهام عن أصل البعثة والرسالة لأنه لا يخفى عليه إلى هذه مدة ولا شتم أمر النبوة في الملكوت الأعلى (قال نعم فانه ظاهر في أن المعراج كان بعد بعثة) ولفظه ثم عرج به إلى السماء الدنيا فضرب بابا من أبوابها فناداه أهل السماء من اذ قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قال وقد بعث قال نعم (ووقع في رواية معمر بن نسياء) بكسر السين المهملة وخفة التحتية البصري أبي جعفر التابعي صدوق عابد يخطئ في له البخاري والنسائي (عند الطبراني فأناء جبريل وميكائيل فقالا) المطوفين لهم (في الثلاثة حمزة وبعقرو المصطفى) وكانت قرينش تنام حول الكعبة فقال (لأن الاسراء الذي لم يسم) أمرنا بسيدهم ثم ذهبوا ثم جاؤا وهم ثلاثة نفر) كما جاؤا أولا

وكون هذا بقضى ان الجناحين جاؤه أو لا اثنان فقط ليس بمراد لان الثالث لم يسم كما مر
(وفي رواية مسلم) من طريق سعيد عن قتادة عن أنس (سمعت قائلاً يقول أحد الثلاثة بين
الرجلين قائم فأنطلق وبالمراد بالرجلين حزة بن عبد المطلب وجعفر بن أبي طالب وكان
النبي صلى الله عليه وسلم قائماً بينهما) من مزيد فواضحه وأجيب أيضاً بأن المراد قبل أن
يوصى اليه في شأن الصلاة ومنهم من اجراء على طاعه ملقزمان الأعراء كان مرتين قبل
النبوّة وبعد ما حكم في المصاييح (وقوله فقد بالقاف والبدال التثنية وفي رواية فشق)
وأخرى فوج والعصى واحد (من ثغرة) ثغره (بضم المثناة وسكون الغين المججمة بعدها
راء الموضع المنخفض الذي بين الترقوتين) تشبّه بقوة بزنة فعلاوة بفتح القاء وضم اللام وهي
العظم الذي بين ثغرة العرو والعائق من الجناحين والجمع التراقي قال بعضهم ولا تكون الترقوة
لشيء من الحيوان الا للانسان خاصة (الشعر منه بكسر الشين المججمة أى شعر العانة
الشريفة) أى الشعر النابت عليهما من اضافة اسم الحال للحمل قال الازهرى وجماعة
العانة منبت الشعر فوق قبل المرأة وذكر الرجل والشعر النابت عليها يقال له الاسب
بكسر الهمزة وسكون الموحدة وموحدة وقال الطوهرى هي شعر الركب بالتصريك أى فغ
الراء والكاف منبت العانة للمرأة خاصة عند الخليل وللرجل ايضا عند الفراء وقال ابن
السكيت وابن الاعرابي استعان واسم حد حذعائه وعلى هذا فالعانة الشعر النابت وذكر
الكرمانى انه وقع في رواية الى ثغته بضم المثناة وتشديد النون أى ما بين الدرة والعانة
(وفي رواية مسلم الى أسفل البطن وفي رواية البضارى) في بدء الخلق (الى مراق) بفتح الميم
وخفة الراء فأنف عقاف ثقبه وأصله مراق بقافير فأدغمت الاولى في الثانية أى ما سف
من بطنه ورق من جلده (وفي رواية شريك) عن أنس (فشق جبريل ما بين ثغره الى بطنه)
حتى فرغ من صدره وجوفه (بفتح اللام وتشديد الموحدة وهو موضع القلادة من الصدور)
وفيه شعر الابل (وقد أنكر القاضي عياض في الشفاء) وسبقه الى الانكار ابن حرم
(وقوع شق صدره الشريف ليلة الاسراء وقال انما كان وهو صبي وقبل الوحي) بمعنى
في بنى سعد بن بكر وهو عند مرضعته حليلة وادعى ابن حزم وعياض ان ذلك من تحليط
شريك قال الحافظ العراقي وليس كذلك فقد ثبت في الصحيحين من غير طريق شريك وقال
في المفهـم لا يلتفت لانكاره لان رواه ثقات مشاهير (ولا انكار في ذلك كما قاله الحافظ
أبو الفضل) احمد بن حجر (العقلا في رحمه الله) في الفتح (فقد تواترت الروايات به)
فقد ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن صعصعة وفي مسلم وغيره عن أنس في روايته عن
النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة وفي الصحيحين من رواية أنس عن أبي ذر وله طرق
أخرى (وجبت شق الصدور أيضاً عند البعثة كما أخرجه أبو نعيم في الدلائل) والطالبسي
والحارث بن أبي اسامة والبيهقي في الدلائل من حديث عائشة وقدمته في المقصد الاول
في المبعث النبوى (ولكل منها) أى المرات الثلاث المذكورة في بنى سعد ثم عند المبعث
ثم ليلة الاسراء (حكمه فالاول) الذي وقع وهو عند حليلة (وقع فيه من الزيادة كما عند
مسلم من حديث أنس) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان

فأخذه وصرعه فشق عن قلبه واستخرج القلب ثم شقه (فاستخرج منه علقته فقال هذا
 حظ الشيطان) أي الموضع الذي يتوصل منه إلى وسوسة الناس ولا ينافيه قوله بهنك
 لجواز تقدير مضاف أي من مثلك من بني آدم وبقية خبر مسلم ثم غسله في طست من ذهب بماء
 زمزم ثم لأمه فأعاد مكانه وجعل الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا ان محمدا قد
 قتل بنحوه وهو متحقق اللون قال أنس فلقد كنت أرى أثر الخيط في صدره (وكان هذا
 في زمن الطفولية فتشأ على أكمل الأحوال من العصمة من الشيطان) وغيره وخلقت
 هذه العلقه لانها من جملة الاجزاء الانسانية فخلقت تكملها للخلق الانساني وزرعها كرامة
 ربانية أبلغ من خلقه بدونها قاله التقي السبكي وقال غيره لو خلق سليمان منهم لم يطلع الا دميون
 على حقيقته فأظهره الله على يد جبريل ليختصوا كمال باطنه كإبراهيم مكمل الظاهر (واهل
 هذا الشق كل سبب في اسلام قريته) أي صاحبه الموكل به من الجن (المروى عند البزار
 من حديث ابن عباس) رفعه فضلت على الانبياء بخصتين كان شيطاني كافرا فأعانني الله
 عليه فأسلم حال ونسبت الاخرى (ويحتمل أن يكون) قوله هذا حظ الشيطان منك (الاشارة
 إلى حظ الشيطان المبين) أي خلاف القرين (كالعقرب الذي أراد أن يقطع عليه
 صلاته وأمكنه الله منه) وقدمت لفظ الحديث قريبا في الخصائص وان لفظ عقرب
 ظاهر في ان المراد غير إبليس كما قال الحافظ (وأما شق الصدر عند البعث فلزيادة الكرامة
 وليتأني ما يوحى اليه بقلب قوى على أكمل الأحوال من التطهير) وكذلك كان (وأما
 شقه عند ارادة العروج إلى السماء فلهتهو للترقي إلى الملاء الاعلى والثبوت في المقام الاسنى
 والتقوى لاستجلاء) بالجيم (الاسماء الحسنى) يعني رؤية الله سبحانه بدليل قوله (ولهذا
 لما لم يتفق لموسى عليه السلام مثل هذا التهويل تنفق له الرؤية) مع كونه سألها (وكيف ثبت
 الرجل لما لا يثبت له الجبل) المذكور في قوله لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه
 فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا والحافظ قال حكمة ذلك ليتأهب للمناجاة
 (ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الاسباغ بحصول المزة الثالثة
 كما تنظر في شرعه عليه السلام) كذا أبدى هذا الاحتمال تعالى للمعاني مع انه قال في المقصد
 الاول روى أبو نعيم الشق أيضا وهو ابن عشر قال وروى خامسة ولا تثبت وحكمته ان
 العشر قريب من سن التكليف فشق قلبه وقدم حتى لا يتلبس بشئ مما يعاب على الرجال
 الا أن يكون جعل مرقى الصبا بمنزلة المزة الواحدة قال النعماني وقد سن له داخل الحرم
 الغسل لما ظنك بداخل الحضرة المقدسة فلما كان الحرم من عالم الملك وهو ظاهر الكائنات
 أنيط الغسل له بظواهر البدن في عالم المعاملات ولما كانت الحضرة الشريفة من عالم
 الملكوت وهو باطن الكائنات أنيط لها الغسل بباطن البدن في الحقيقة وقد عرج به
 لتعرض عليه الصلوات وليصل على ملائكة السموات ومن شأن الصلاة الطهور فقدس ظاهرا
 وباطنا قال وقد رأيت في بعض المعارج ان جبريل وضأ بعد غسل قلبه قلت ليصير مطهرا
 متطهرا انتهى (ثم ان جميع ما ورد) وبينه بقوله (من شق الصدر واستخرج القلب وغير
 ذلك من الامور الخارقة للعادة) كاختراق السموات (مما يجب التسليم له) أي تسليمه

فاللام زائدة للتقوية (دون التعرض لصرفه عن حقيقته لملاحية القدوة فلا يستحيل شيء من ذلك) لأن القدرة انما تخلق بالممكن دون المستحيل هكذا قاله القرطبي في المنهاج والطبي والتوربشي والحافظ في الفتح والسيوطي وغيرهم ويؤيده الحديث الصحيح انهم كانوا يرون أثر الخيط في صدره قال السيوطي وما وقع من بعض جهلة العصر من انكار ذلك وحمله على الامر المعنوي والزام قائله القول بقلب الحقائق فهو جهل صراح وخطأ قبيح نشأ من خذلان الله تعالى لهم وعكوفهم على العلوم الفلسفية وبعدهم عن دقائق السنة عافانا الله من ذلك انتهى (قال العارف ابن أبي جرة) بجيم وراه (فيه دليل على أن قدرة الله تعالى لا يعجزها ممكن) أي لا يمنعها من التعلق به بل يجوز تعلقها بأسرار المكثات لا بالمستحيلات فلا تخلق بها أصلاً ولذا قيد بممكن فلا يفهم منه انها تجز عن التعلق بالمستحيل لانها لا تتعلق به أصلاً فلا يلتفت الى مثل هذا الابهام (ولا توقف) أي لا تخلف عن ايجادها ارادة (لعدم) وجود (شيء) يؤثر فيما تعلق به (ولا لوجوده) أي شيء يمنع تأثيرها فيما تعلق به (ولست مربوطة بالعادة) أي ليس تأثيرها قاصراً على ما جرت به العادة بل عظم في جميع المكثات (الاحيث شأته) أي ربط التأثير بالعادة (القدرة) ونسبة المشيئة الى القدرة تسمي اذ المشيئة انما تنسب للقادر لا لشي من صفاته فهو اتمام على حذف مضاف أي ذو القدرة أو مصدر بمعنى القادر (لانه على ما يعهد ويعرف ان البشر) ينتهين ذكراً أو أنثى واحداً أو جمعاً وقد ينثي ويجمع ابشاراً كما في القاموس وفي المصباح ان العرب تنوّه ولم يجمعوه ومن التنبيه أنؤمن لبشرين (مهما شق بطنه كله وانجرح القلب مات ولم يعش) وكذا أسرار الحيوان واقصر على البشر ليكون المصطفى منهم لا لاجراخ غيره (وهذا النبي صلى الله عليه وسلم قد شق بطنه المكثمة) انتم باعتبار الجراحة والا فالبطن خلاف الظهر مذكر (حتى أخرج لثقاب وغسل) وهو حتى (وقد شق بطنه كذلك) كهذا الشق الواقع في المعراج (أيضاً) وهو صغير وشق قلبه وأخرج منه زغمة الشيطان) أي محل زغته أي وسوسته الحائلة على خلاف ما أمر به كاعتدائه غضب وفكر (ومعلوم ان قلب مهما وصل له الجرح مات صاحبه وهذا النبي صلى الله عليه وسلم شق بطنه في هاتين المرتين) وأخرج قلبه رشق (ولم يتألم بذلك ولم يتألم أراد الله تعالى أن لا يؤثما) أي شيئاً أو الذي (أجرى به العادة أن يؤثر بها موت صاحبها فابطل تلك العادة) جواب لما ودخل الفاء فيه قليل قاله شيخنا والظاهر ان اللام في المسئلة ليلية لعدم موته فالقاء للقرع على التعليق (وقد رمى ابراهيم عليه الصلاة والسلام في النار فلم تحرقه وكانت عليه برداً وسلاماً) أي ان شق الصدر لشريف وان كان خارقاً للعادة لا بعد فيه لانه تمكن وقد وقع مثله للخليل حيث فعل به ما هو مهلك عادة ولم يؤثر فيه شيء فذكره للتقريب انتهى كلام ابن أبي جرة (وقد حصل من شق صدره الكريم) اكرامه عليه السلام بتحقيق ما أوفى من الصبر (بجعله صفة قائمه به وكان ذلك تحققة قاله لبروزة الى الوجود الخارجي) فهو من جنس ما أكرم به اسماعيل (الذبيح) على أحد القولين الشهيرين والناسي اسحاق وليت شعري أي اقتضاء فيمن حكى

هذين القولين في الذبيح ان ابراهيم ليس له غيرهما من الاولاد مع ان اولاده ثلاثة عشر كلهم
ذكور كما في تاريخ ابن كثير وخمس منهم اناث على ما في الروض (بتحقيق صبره على مقدمات
الذبيح شدة او كثافة وتلا). القاء (البجين واهوا بالمدينة) السكين (الى المنصر) يعني انه لما تله
البجين بأن القاء على جنبه انقلب على جبهته أو انه فعل ذلك بإشارته لتلايرى فيه تغيرا
فريق له فلا يذبحه (فقال سجد في ان شاء الله من الصابرين) على الذبيح أو على قضاء الله
وترتيب ما ذكر على ما قبله يقتضي ان قوله ذلك بعده وسوق الآية صريح انه قال ذلك جوابا
لقول أبيه يا بني اني أرى في المنام اني أذبحك فانظر ماذا ترى الا أن تجعل القاء في المنصف
بمعنى الواو ولفظ ابن المنبر متبوع المرفوع وقد قال سجد في بالواو (ووفى بما وعد الله
تعالى) بقوله سجد في الآية (فاكرمه الله بالثناء على صبره الى الابد ولا صبره) بكسر الميم
أى لاشك (ان الذي حصل من صبره نبينا صلى الله عليه وسلم أشد وأجل لان تلك) الاحوال
الواقعة لاسماعيل من الشدة والكثف والتل (مقدمات) للذبيح (وهذه) الواقعة
للمصطفى (نتيجة) ما يفعله عن أريد ذبحه أو نحوه من الاثر الذي قصد ترتيبه على الفعل
(وتلك معاريض) أى مقدمات لاحقا تسمى بها معاريض تجوز اذ هي لغة التورية
نسبة المقدمات بالمعاريض واستعاره الله له لما سبق في علم الله ان حقيقة ما أمر به أبوه من
الذبيح لا يقع (وهذه حقيقة والمنحصر مقتل) أى يصدق عليه وليس مفهوما واحدا
اذ المنحصر موضع التحريم الحلق ويكون مصدرا أيضا (وما أصابه) أى المنحصر (من اسماعيل)
ظاهرا انه أمر السكين على منصرف مع ان القداء وقع قبل مرور السكين اليه فتسوله
(الاصورة القتل لافعله) أى الصورة التي تحصل عند ارادة القتل (وشق صدر نبينا
صلى الله عليه وسلم واستخراج قلبه ثم شقه ثم كذا) أى نزاع العلاقة منه وغسله ونحو ذلك
(مقاتل عديدة) جمع مقتل (وقعت كلها ولكن انخرقت العادة ببقاء الحياة فهذا ابتلاء
أعظم من ابتلاء الذبيح عما ذكر) وفي المصباح المقتل الموضع الذي اذا أصيب لا يكاد صاحبه
يسلم والواقع للمصطفى أسباب تدنى الى القتل فلعل المقاتل في المنصف جمع مقتل بمعنى
القتل وأطلقه على سببه مجازا (فان قلت انما يتحقق الصبر ان لو كانت هناك مشقة فلعل
العادة لما انخرقت في ابقاء الحياة) أى لم تؤثر ازالته بل استمرت بعد ما يوجب ازالته إعادة
وفي نسخ في بقاء وهي أظهر لان البقاء استمرار الحياة وهو أثر البقاء (انخرقت) أيضا
(في دفع المشاق وحمل الإلام) فلا تتم المفاضلة المذكورة بينه وبين الذبيح (أجيب) أى
أجاب ابن المنبر (بأنه ورد في حديث شق صدره) في بنى سعد وهو صغير (فاقبل وهو منتقع
اللون) بنون كقوية ففاف مفتوحة أى متغير (أو منتقع) بالميم بدل النون روايتان
قاله ابن المنبر قال السامى انتقع مبنيا اذا تغير من حزن أو فزع قال وكذا انتقع
بالموحدة وانتقع بالميم أجود قاله الجوهرى أى مبنيا للمفعول صرح به الجحد وغيره
وفي المصباح ما يفيد بناءه للفاعل (وهو يدل على ان الصبر على مشقة المعالجة المذكورة
محقق) فتمت المفاضلة (انتهى) ما أجيب به (قال القاضي عياض وأصل انتقع صار كلون
النتع والنقع الغبار وهو شبه بلون الاموات وهذا يدل على غاية المشقة) اذا بصبر كلون

الاموات الابعة مشقة شديدة (واما قول ابن الجوزي فشرقه وما شق عليه) أى ما آلمه ذلك الشق (فيحمل على أنه صبر صبر من لم يشق عليه) ويحمل أيضا على أنه ما شق عليه المشقة التي تحصل مثلها عادة من ذلك الفعل فلا ينافي حصول مشقة دون المعتاد فتزولها منزلة العدم (انتهى) كلام ابن المنير وفي الشامي اختلف هل وقع له مع ذلك مشقة أم لا فقال الحافظ من غير مشقة وبه جزم ابن الجوزي فقال فشقه وما شق عليه وقال ابن دحية بمشقة عظيمة ولهذا اتفق لونه أى صار كلون النقع قلت رواية اتفق لونه تحكاية لما وقع في المرة الاولى وهو صغير في بني سعد واما ما وقع بعدها فلم يتقبل انه تأثر لذلك انتهى (وكذلك الابتلاء أيضا من حيث الشق فان ذلك وقع لنيينا صلى الله عليه وسلم بعد) بلفظ التصغير (ما ظلم) بشهرين أو ثلاثة وكان فطامه بعد عامين (وأيا كان منفردا عن أمته) في بني سعد وأمته بمكة (وبنيامين أبيه) لموته وهو حمل على الصحيح (واختطاف من بين الاطفال) الذين كان معهم في البرية (وفعل به ما فعل من الاحوال تسهلا لما يلقاه في المال وتغظيما لما يناله على الصبر من الثواب والثناء) من الكبير المتعال (ولهذا الماشي وجهه الشريف) في أحد (وجرح وكسرت ربا عيته) بفتح الراء والموحدة وخفة التحية (قال اللهم اغفر لقومي) مغفرة تصرف عنهم عذاب الاستئصال (فانهم لا يعلمون) رفيع قدرى عندك فاعتذر عنهم بالجهل الحكمي وان كان بعد الايات البينات ليس بعد ذرو لم يقل يجهلون تحسينا للعبارة ليجذبهم بزمام لطفه الى الايمان ويدخلهم بعظيم عفوه حرم الامان (زاده الله شرفا وفضلا) صلى الله عليه وسلم (وقوله ثم أتيت بطست من ذهب انما أتي بالطست لانه أشهر) أى أظهر (آلات الغسل عرفا) من حيث ان استعماله للغسل أكثر من استعمال غيره (فان قلت ان استعمال الذهب حرام في شرعه عليه السلام) بنصه على حرمة (فكيف استعمال الطست الذهب هنا) قلت (أجاب العارف ابن أبي جرة بان تحريم الذهب) أى علمته (انما هو لاجل الاستمتاع به في هذه الدار) الدنيا (واما الآخرة فهو للمؤمنين خالصا لقوله عليه السلام هو لهم في الدنيا) الثانية (وهو لنا في الآخرة) الباقية وما هنا كان الغالب انه من أحوال الآخرة (قال) ابن أبي جرة (ثم ان الاستمتاع بهذه الطست لم يحصل منه عليه الصلاة والسلام) حتى يجي السؤال (وانما كان غيره هو السائق) أى الحامل (له) حتى أحضره له يقال ساق الصداق الى امرأته حمله اليها (والمتناول لما كان فيه حتى وضعه في القلب المبارك فسوقا) مصدر على فعلان هذا ظاهره ولم يذكره الجوهري ولا الجدد ولا غيرهما وانما قالوا في مصدر ساق سوقا وسياقة ومساقا فينظر سند المصنف (الطست من هناك وكونه كان من ذهب دال على ترفيع المقام) أى اعلايته (فاتتق التعارض بدليل ما قررنا انتهى) جواب ابن أبي جرة وهو مشتمل على جوابين أحدهما مسلم وهو الاول (و) الثاني (تعقبه الحافظ ابن حجر بأنه لا يمكن أن يقال ان المستعمل له ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لانه اذا كان قد حرم عليه استعماله لزم أن يستعمله غيره في أمر يتعلق بيده المكرم) لانه من عاينها لفت شرعه حتى قبل النبوة (ويمكن أن يقال) في الجواب (ان تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا

وما وقع تلك اللبنة كان الغياب انه من أحوال الغيب) ما غاب عن مشاهدة الناس (فيلحق بأحوال الآخرة) وهذا مستفاد من الجواب الأول لابن أبي جمرة فأشار إلى توافقهما عليه والمحافظة لم ينقل كلامه انما قال (ولعل ذلك كان قبل ان يحرم الذهب في هذه الشريعة) ولا يكتفى ان يقال الخ ما ذكر المصنف فقوله ولعل جواب مستقل فهي ثلاثة وقال أعني الحافظ في أول كلامه خص الذهب لكونه أعلى الاواني الحسنة واصفاها ولا تفي فيه خواص ليست لغيره ووصل هذا بقوله (ويظهر) لها (ههنا مناسبات) للناظر في المقام لا من خصوص ما قدمه (منها انه من أواني الجنة) كما قال تعالى يطاف عليهم بمصاف من ذهب (ومنها انه لا تأكله النار) وكذلك القرآن لا تأكله النار ولا قلبا وعاء ولا بدنا عمل به يوم القيامة ففيه مناسبة له (ولا اقتراب) لا ياكله ولا يغيره وكذلك القرآن لا يستطاع تغييره كذا في الروض (ومنها انه لا يلحقه الصدأ) بفتح المهملة من هموز (ومنها انه اثقل الجوهر فتاسب قلبه عليه الصلاة والسلام لانه من أواني أحوال الجنة) أي من الاواني التي تستعمل في الاحوال التي تقع في الجنة وتحتاج الى انا وعبارة الحافظ ومنها انه اثقل الجوهر فتاسب ثقل الوحي ولا تأكله النار ولا القرب كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله حرم على الارض ان تأكل أجساد الانبياء ولا يلحقه الصدأ بخلاف غيره كما قال ان القلوب لتصدأ (وانه اثقل من كل قلب عدل به وفيه مناسبة اخرى وهو ثقل الوحي فيه انتهى) كلام الحافظ (قلت قوله ولعل ذلك قبل ان يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة) يشعر انه لم يطلع فيه على شيء وانما ترجمه من نفسه ويتأف به انه قد حرم هو في أول الصلاة من كتابه فتح الباري بأن تحريم الذهب انما وقع بالمدينة (حيث قال أبعدهم من استدله به أي حديث المعراج على جواز تحلية المصنف وغيره بالذهب لان المستعمل له الملك فيحتاج الى ثبوت كونهم مكلفين بما كلفناه ووراء ذلك ان ذلك كان على أصل الاباحة لان تحريم الذهب انما وقع بالمدينة كما سيأتي واضحاً في اللباس انتهى (وقال السهيلي - و) تليذه (ابن دحية ان نظرا الى لفظ الذهب فاسب من جهة اذهابه الرجز) الاثم والسوء عنه (ولكونه وقع عند الذهاب الى ربه وان نظرا الى معناه فلو ضاعته ونفاته وصفاته) ولثقله ورغبته والوحي ثقيل قال الله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا ومن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ولانه أعز الاشياء في الدين والقرآن هو الكتاب العزيز انتهى كلام السهيلي بهذا الذي زدته زاد ابن دحية ولانه رأس الايمان وقيمة المتلفات فهو اذا أصل الدنيا والايمان أصل الدين فوق التنبيه على أن أصل الدنيا آلة لأصل الدين وخدام له ووسيلة اليه وانه اذا قضيت الحاجة منه عدل عنه قال بعض ومن المناسب ان خلق سرور القلب عند رؤيته كما قال تعالى في البقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين ويكون جعل الذهب آية الايمان من جنس قوله الدنيا مطية الآخرة (والمراد بقوله ملئ حكمة وايمانا ان الطست جعل فيها شيء يحصل به كمال الايمان والحكمة مسمى حكمة وايمانا مجازا) وأورد السهيلي كيف يكون الايمان والحكمة في طست من ذهب والايمان عرض من الاعراض لا يوصف بها الا محلها والذي تقوم به

ولا يجوز فيها الانتقال لانه صفة الاجسام لا الاعراض واجاب بأنه انما عبر عما في الطست
بما كما عبر عن اللبن الذي شربه وأعطى فضله عبر بالعلم فكان تأويل ما فرغ في قلبه ايمانا
وحكمة ولعل الذي كان في الطست نجسا ويردا كما في الحديث الاول فعبر في المزة الثانية
بما يؤول اليه وعبر عنه في الاولى بصورة التي رآها لانه كان طفلا فلما رأى النجس
في طست الذهب اعتقده نجسا حتى عرف تأويله بعد وفي المزة الاخرى كان نبييا فلما رأى
طست الذهب مملوءة نجسا علم التأويل لحينه أى لوقته واعتقده في ذلك للمقام حكمة وايمانا
فكان لفظه في الحديثين على حسب اعتقاده في المقامين انتهى (و) هذا (المرء يحتمل
أن يكون حقيقة وتجبس المعاني جائز كما جاء أن سورة البقرة تجي يوم القيامة كأنها ظلة)
كما قال صلى الله عليه وسلم اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران فانهما يأتیان يوم القيامة
كأنهما غمامتان أو غيايتان أو كأنهما فرقان من طير صواف الحديث رواه مسلم وأبو
التنوير وتقسيم القارئین فالأول من قرأهما بلا فهم معناهما والثاني لمن قرأهما مع
فهمه والثالث لمن ضم اليهما تعليم المستفيد وارشاد الطالب وبيان حقائقهما وكشف
ما فيهما فالأول عام في كل أحد والثاني يختص بمثل المولود والثالث أرفع كما كان
لسليمان وغمامتان بالهم وغيايتان بتخمين كل شئ أنظر الانسان فوق رأسه كالسحابة وغيرها
كما في النهاية قال البيضاوى ولعله أراد ما يكون له صفاء وضوء اذ الغياية ضوء شعاع الشمس
(والموت) وهو عرض يمثل (في صورة كبش) كما قال صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت
كأنه كبش أبلح حتى يوقف على السوربين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة ويا أهل النار
هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيضع ويذبح فلولا أن الله قضى لأهل الجنة الحياة
والبقاء لما قوا فرحا ولولا أن الله قضى لأهل النار الحياة فيها لما قوا حزنا وفي رواية فيذبح
وهم ينظرون فلو أن أخدامات فرحات أهل الجنة ولو أن أخدامات حزنات أهل
النار رواهما الترمذي عن أبي سعيد والقول ان الموت جسم لا يصح قال الحافظ من
الاخبار الواهية في صفة البراق ما ذكره الماوردي عن مقاتل وأورده القرطبي في التذكرة
ومن قبله التعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال الموت والحياة جسمان
فالموت ليس يجدر به شئ الا مات والحياة فرس بقاء انشئ وهي التي كان جبريل والانبياء
يركبونها لا تمر بشئ ولا يجدر به شئ الا حي (وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك) من
احوال الغيب (وقال البيضاوي) في شرح المصابيح (لعل ذلك من باب التمثيل اذ تمثيل
المعاني قد وقع كثيرا كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط) بضم العين أى جانبه وهذا
تنظير لأن الجنة والنار ليستا من المعاني التي تنتقل في الذهن ولا صور لها خارجية فلا يصح
جعلهما مثالين للمعاني لكنه قصد تقريب تعقل تصور المعاني بتصوير الجنة والنار فانهما
مع عظمهما مما هو رآه في عرض الحائط فكما وقع خرق العادة بذلك كذلك لا بعد
في تصوير المعاني بصور محسوسة خرقا للعادة (وقائده كشف المعنوي) اظهاره وتصويره
(بالمحسوس) أى تصويره بصورة للتقريب (وقال العارفي ابن أبي جرة فيه دليل على ان
الايان والحكمة جواهر محسوسات لا معاني لانه عليه السلام قال عن الطست أنه أتى به

ملوء احكامه وايمانا ولا يقع الخطأ الاعلى ما يفهم ويعرف) للمخاطبين فالمتبادر منه انها
جواهر (والمعاني ليس لها أجسام حتى تتلاءم) الطست (وانما عيلا الاناء بالاجسام
والجواهر) لا بالاعراض (وهذا نص من الشارع عليه الصلاة والسلام بضد ما ذهب اليه
المتكلمون في قولهم ان الايمان والحكمة اعراض والجمع بين الحديث) المذكور الدال
على انها جواهر قائمة بنفسها (وما ذهبوا اليه) من انها اعراض تقوم بغيرها لا بأنفسها
(هو ان حقيقة ايمان المخلوقات التي ليس للعواس فيها ادراك ولا) ثبت (من) جهة
(النبوة اخبار عن حقيقتها) فلم يخبر بها أحد من الانبياء (غير محققة وانما هو غلبة ظن لان
العقل بالاجماع من أهل العقل المؤيدين بالتوفيق حدثا يقف عنده ولا يتسلط فيما عد ذلك
ولا يقدر أن يصل اليه فهذا وما شبهه منها لانهم تكلموا على ما ظهر لهم من الاعراض
الصادرة عن هذه الجواهر التي ذكرها الشارع عليه السلام في الحديث ولم يكن للعقل
قدرة ان يصل الى هذه الحقيقة التي اخبر بها عليه السلام فيكون الجمع بينهما ان يقال ما قاله
المتكلمون - قوله الصادر عن الجواهر وهو الذي يدرك بالعقل والحقيقة ما ذكره عليه
الصلاة والسلام في الحديث) المفيد انها جواهر محسوسات لانه شاهد هذا والمتكلمون
لم يشاهدوها فوقفوا على ما أدركته عقولهم (ولهذا نظائر كثيرة) واقعة (بين المتكلمين
و) ناشئة عن (آثار النبوة) بأن تكلم بها الانبياء أو أخذت مما جاء عنهم (ويقع الجمع بينهما
على الاسلوب الذي قررناه وما شبهه) فيحصل كل من الكلامين المتخالفين على وجه
لا يخرج عن قواعد الشرع (ثم مثل) ابن أبي جرة للنظائر (بمعنى الموت في هيئة) أي
صورة (كبش أملح ثم) مثل (بالاذكار والتلاوة ثم قال لان ما ظهر منها هنا) في دار الدنيا
(معان وتوجد يوم القيامة جواهر محسوسات لانها توزن ولا يوزن في الميزان الاجواهر)
لاستحالة وزن المعاني (قال وفي ذلك دليل لاهل الصوفة) واحدة الصوف أي القطعة
منه وهم السادة الصوفية - هو بذلك لبسهم الصوف أو لصفاء قلوبهم أو لغير ذلك مما هو
معلوم (وأصحاب المعاملات) وهي عند الطائفة توجه النفس الانسانية الى باطنها الذي
هو الروح الروحاني والسر الرباني واستمدادها من ما يزيل به الحجب عنها فيحصل لها
قبول المرد في ازالة كل حجاب ومنازل هذه المعاملات عشر الرعاية والمراقبة والحرمة
والاخلاص والتعذيب والاستقامة والتوكل والتفويض والنقطة والتسليم سميت هذه
المنازل بالمعاملات لان العبد لا تصلح له المعاملة الحق حتى يتحقق بهذه المقامات كما
في اللطائف وقول شيخنا هم الذين يعاملون الله تعالى بالتمادي في الطاعات واجتناب
المنهيات سمي ذلك بمعاملة أخذا من قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال
البيضاوي اقراضه مثل لتقديم العمل الذي يطلب ثوابه أي اقراضا حسنا مقرونا
بالاخلاص وطيب النفس أو مقرضا حللا طيبا وقيل القرض الحسن المجاهدة والانفاق
في سبيل الله صحيح في نفسه لكنه غير ما يعنيه الصوفية وان رجع الى بعض ما قالوا
(واتحقيق القائلين بأنهم يرون قلوبهم وقلوب اخوانهم وایمانهم وایمان اخوانهم
بأعين بصائرهم) جع بصيرة وهي قوة للقلب المتو بتو نور القدس يرى بها حقائق الاشياء

وبواطنها بمشابهة البصر للعين يرى به صور الأشياء وظواهرها قاله ابن المكالم (جواهر
محسوسات فمنهم من يعاين إيمانه مثل المصباح) أى السراج أى الفتيلة الموقودة
(ومنهم من يعاينه مثل الشمعة) واحدة الشمع يفتح الميم وتسكن تخفيفا وقبل الفتح
لغة العرب والسكون لغة المولدين (ومنهم من يعاينه مثل المشعل) كقعد القنديل
كما فى القاموس والمراد هنا معناه العرفى وهو الشعلة العظيمة والاساوى المصباح
ونافى قوله (وهو أقواها) أى أكثر من ضوء المصباح والشمعة (ويقولون بأنه
لا يكون المحقق محققا حتى يعاين قلبه بعين بصيرته) قلبه فله عين كما ان للجسد عينا
(كما يعاين كفه بعين بصره فيعرف الزيادة من النقصان) وحينئذ يكون محققا
(فان قلت ما الحكمة فى شق صدره الشريف ثم ملته) بكسر الميم وسكون اللام
من عطف الاسم على الاسم هكذا فى نسخة صحيحة وهى ظاهرة وفى نسخة ثم على وينبغى تأويله
بالمصدر ليحصل التناسب بين المتعاطفين (إيمانا وحكمة ولم لم يوجد الله تعالى ذلك)
المذكور من الايمان والحكمة (فيه) أى القلب (من غير أن يفعل به ما فعل) من الشق
قلت (أجاب العارف ابن أبي جرة بأنه عليه السلام لما عطى كثرة الايمان) أى خصاله
وشعبه أو الاسباب المحصلة لذلك فلا يرد أن الايمان هو التصديق وهو شئ واحد لا تتعدد
فيه ولا تكثر وإنما التكثر فى متعلقاته من صلاة وصوم ونحوهما (وقوى) بضم
القاف أولى من فتحها لاحتياجه لتقدير قوى (التصديق) منه بذلك لكل ما ورد عليه
من قبل الله (اذن) ليس هذا من الاضافة الى المفرد بل الى الجملة الاسمية أو الفعلية
والتقدير اذن ذلك اذن كذلك (اعطى برؤية شق البطن والقلب عدم الخوف
فى جميع العادات الجارية بالهلاکة فحصل له عليه السلام قوة الايمان من ثلاثة أوجه
بقوة التصديق) أى الحاصلة بزيادة الايمان والحكمة (وبالمشاهدة) لشق الصدر
وغسل القلب (وعدم الخوف) المترتب على عدم حصول اذى له بعد فعل ما يلازم به
عادة (من العادات) أى مما تجرى به العادات (المهلكات) جمع عادة وتجمع أيضا على
عاد وعوائد وجهل المشاهدة وعدم الخوف من قوة الايمان بناء على انه يزيد وينقص
فلا يرد أنهما خارجان عن التصديق الذى هو معنى الايمان (فكمل له عليه الصلاة
والسلام بذلك ما اريد منه من قوة الايمان بالله عز وجل وعدم الخوف مما سواه ولا جل
ما اعطيه مما اشرنا اليه كان عليه السلام فى العالمين أنجبهم وأثبتهم وأعلامهم حالا
ومقالا) أى قولاه صدر قال تقولوا ومقالة (نقى) أى خروجه حاله وشأنه فى العالم
(العالى) بضم العيمز وكسر هاء مع سكون اللام المسكان المرتفع من نسبة الكل
وهو المسكان العالى من حيث هو الى جزئيه وهو ما وصل اليه تلك اللبلة فانه جزئى من
جزيات مطلق المكان (كان كما اخبر عليه السلام ان جبريل لما وصل الى مقامه)
أى جبريل المشار اليه بقوله وما مننا الا له مقام معلوم وهو سدرة المنتهى التى لم يتجاوزها
أحد الانبياء الى الله عليه وسلم قاله النووى (قال هلم أنت وربك هذا مقامي) بفتح
الميم أى موضي (لأنعداه فزج به فى النور زجة ولم يتوان ولم يلتفت) أى التى

نفسه بلا توقف لما عنده من الثبات وقوة القلب (فكان هناك في الحضرة كما أخبر عنه ربه عز وجل بقوله ما زاغ البصر) ما مال بصره صلى الله عليه وسلم عماراً (وما طغى) ما تجاوزته بل أثبتته اثباتاً صحيحاً متيقناً أو ما عدل من رؤية العجائب التي امر برؤيتها وما جاوزها وما أحسن اختصار الحافظ لهذا كله بقوله في الفتح قال ابن أبي حمزة الحكمة في شق بطنه مع القدرة على ان يعتلي قلبه إيماناً و **ك**مة بغير شق الزيادة في قوة اليقين لانه اعطى بشق بطنه وعدم تناثره بذلك ما امن معه من جميع المخاوف العادية فلذا كان أشجع الناس وأعلاهم حالاً ومقالاً ولذلك وصف بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى (وأما حاله عليه السلام في هذا العالم فكان اذا حى الوطيس) التنويرى اشتد الحرب كما فسر به حديث الآن حى الوطيس فالاولى اسقاط قوله (في الحرب) اللهم الا ان يجرد عن معناه بأن يقال المعنى اذا اشتد الامر (**و**ض بقلته) أى ضربها التعذب (في فخر العدو) أى صدورهم فلا يهاب أحد منهم ولا يمنعهم من ذلك كثرتهم ولا شتيتهم في الحرب (وهم شاككون) أى داخلون (في سلاحهم) دروعاً وغيرهافهى محيطة بكل بدنهم وفيه مساحمة لا يأتى أن تكون الاسلحة لهم غير الدروع ظروفاً للطرفية اعتبارية فيه كما في جدوع النخل بالغ في جعل السلاح ظروفاً لهم كأنهم لشدة تمسكهم منها واستيلائهم عليها ظروفون فيها (ويقول أنا النبي لا كذب) لأن صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكانه قال أنا النبي والنبي لا يكذب فليست بكاذب (أنا ابن عبد المطلب) فركوبه البغلة مزيديت لانه ليست من مراكب الحرب بل الامن فالجرب عنده كالمسلم وكذا اشتهار نفسه بمباغضة في الشجاعة وعدم المبالاة بالعدو ومربط هذا في حنين (ثم ان في العناية) أى الاهتمام (بتطهير قلبه المقدس وافراغ الايمان والحكمة فيه اشارة الى مذهب أهل السنة في ان محل العقل ونحوه من اسباب الادراكات كالنظر والفكر انما هو القلب لا الدماغ خلافاً لامة متزلة والفلاسفة) وبعض أهل السنة كالحنفية وعبد الملك بن الماسجون من المالكية لكن مذهب اكثرين ظاهر على اثبات القوى الباطنية ولم يقولوا فيها نوصفها بأن لها محلاً تسمح والمراد أنه جعل للقلب حالة يدرك بها الامور المعقولة وفي قوله من اسباب الادراك اشعار بأن المدرك هو العقل وما عداه طريق لا دراكه وفي العقل تعاريف نقل البعد منها جلة وقد نقل كلامه المصنف في الفصل الثاني من المقصد الثالث (وأما الحكمة في غسل قلبه المقدس عليه الصلاة والسلام) كما روى رواية البخارى ففخرج صدرى ثم غسله بماء زمزم (فقبيل لان ما مؤخر من يقوى القلب ويسكن الروح) بالفتح الفزع (قال الحافظ الزين العراقي ولذلك غسل قلبه عليه السلام ليلة الاسراء يقوى على رؤية المكون) باطن الملك وقال ابن أبي حمزة انما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زمزم من كون أصل ما اتهم من الجنة ثم استقر في الارض فأريد بذلك بقاء بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الارض وقال السهيلي بما كانت زمزم حفرة جبريل روح القدس لأم اسماعيل جد النبي صلى الله عليه وسلم ناسب ان يغسل عند دخوله حضرة القدس لمناجاة وقال غيره لما كان ما زمزم

أصل حياة أبيه اسماعيل وقد روي عليها ونما قلبه عليه وجسده وصار هو صاحب
 البلدة المياوية ناسب أن يكون ولده الصادق المصدوق كذلك وما فيه من الاشارة الى
 اختصاصه بذلك بعد وفاته فانه قد صارت الولاية اليه في الفتح فجعل السقاية للعباس وولده
 وحجابه البيت لعثمان بن شبة وعقبه الى يوم القيامة (واستدل شيخ الاسلام السراج
 البلقيني بغسل قلبه الشريف به) بما زعم (على انه أفضل من ماء الكوثر قال لانه
 لم يغسل قلبه المكثرم الا بأفضل المياه) وتوقف السيوطي فيه بأن كونه لا يغسل الا بأفضل
 المياه مسلم ولكن بأفضل مياه الدنيا اذا الكوثر من متعلقات دار البقاء فلا يستعمل في دار
 الفناء ولا يشكلى بكون الطست الذي غسل منه صدره صلى الله عليه وسلم من الجنة لان
 استعمال هذا ليس فيه ذهاب عين بخلاف ذلك وأجاب في الايعاب بأنه اذا سلم انه لا يغسل
 الا بأفضل المياه لزمه تسليم قول البلقيني وتخصيصه بأفضل مياه الدنيا لما ذكره لادليل
 عليه وكون ماء الكوثر من الجنة لا يقتضي عدم الغسل به لان المناسب طهاله صلى الله عليه
 وسلم ان يستعمله الافضل مطلقا لا بالنسبة لدار الدنيا اذا الاصل في الافضل على الاطلاق
 ان لا يستعمل له الا الافضل كذلك والفرق بينه وبين الطست بما ذكره لا تأثير له لان ذلك
 الوقت وقت اظهار كرامته وخرق المادة والالطوم استعمال الذهب فلما جاز علمنا ان
 المقصد به خرق العادة لازيد اظهار الكرامة وهذا مقتضى لاستعمال ماء الكوثر لو كان
 أفضل فلما نزل الى ماء زمزم اقضى ذلك بقرينة المقام انه الأفضل منه قال وبهذا روي على
 من نازع البلقيني أيضا بمعنى السيوطي بخبر لقاب قوس أحدكم في الجنة خير من الدنيا
 وما فيها وأجاب عن التسليم به دون ما تمها بأنه قد أقسمه ونشأ عليه كجده اسماعيل اذ هو أول
 ماء ينبع بمكة لاجله ووجه رده ان الخبر مخصوص والالفه لا تقتضي ما ذكره سيما في مقام
 اظهار شرفه ونازعه أيضا بأن حكمة الغسل به قول الزين العراقي انه يقوى به على رؤية
 المذكور لان من خواصه انه يقوى القلب ويسكن الروح فاذا ثبت هذا لم يكن في الغسل به
 دلالة على أفضليته لان سلب هذا المعنى عن ماء الكوثر لا يقتضي ان ماء زمزم أفضل منه
 لان سبب انتفاعه عنه انه من مياه الجنة وهي لا روع فيها حتى يحتاج لسلبه فسلبه عنه لعدم
 الهل القابل للجهز الفاعل وبأن الكوثر مما من الله به على نبيه وأنزل فيه القرآن وزعم من
 عطاء اسماعيل ولم ينزل فيها ما نزل من القرآن فيه ومن خصوصية انه ان من شرب منه
 شربة لا ينظما بعدها أبدا وغير ذلك انتهى ووجه رده ان ما ذكره من الحكمة لم يثبت على انه
 يكفي في تقوية قلبه وتسكين روعه ما وقع له من تكثر وشق الصدر المنبني عن بلوغه في قوة القلب
 وسكون الروح الى الغاية القصوى فلا يحتاج لشيء آخر وعلى التنازل فكونه غسل به لاجل
 ذلك لا يقتضي انه غسل به لذلك بل يحتمل انه لذلك ولاظهار شرفه فالامر ان يحتمل انهما
 مقصودان فما الدليل على قصره على احدهما وكون الكوثر مما من الله به على نينا بخلاف
 زمزم لا يكون صريحا في الافضية وما ذكره من الخصوصية ورد في زمزم اعظم منه
 وهو أن من شرب منها للامن من العطش يوم القيامة اعطيه كما يصرح به الحديث الصحيح
 خلافا لما نازع فيه ماء زمزم لما شرب له وقول ابن الرفعة والماء النابع من بين أصابعه

صلى الله عليه وسلم اشرف المياه لا يرد على البقيتي لان قوله الا بأفضل المياه أي الموجودة
اذذاك والتابع لم يكن موجودا اذ لا يرد على ابن الرفعة الحديث الصحيح خير ما على
وجه الارض ماء زمزم لان ما تباع من أصابعه لم يكن موجودا عند قوله ذلك انتهى (والله
يؤمن قول المعارف ابن أبي جرة في كتابه بهجة النفوس) اسم شرحه على الاحاديث التي انقضت
من البخاري (واما قوله عليه السلام فغسل صدرى فاعطاه ان المراد به القلب كما في الرواية
الانحرى) في البخاري عن مالك بن ميمونة فغسل قلبي وفي رواية مسلم فاستخرج قلبي فغسل
بماء زمزم (وقد يحتمل ان يحمل كل رواية على ظاهره او يقع) أي يحصل (الجمع) بينهما (بان
يقال اخبر عليه السلام مرة بغسل صدره الشريف ولم يتعرض لذكر قلبه وأخبر مرة أخرى
بغسل قلبه ولم يتعرض لذكر صدره فيكون الغسل قد حصل فيهما) مرة لقلبه بعد اخراجه
ومرة لصدره بعد شقه (معامبالغة في تنظيف المحل المقدس ولا شك ان المحل الشريف كان
ظاهرا مطهرا وفاقبالجميع ما يلقى اليه من الخبث) ومنه الايمان والحكمة (وقد غسل أولا
وهو عليه السلام طفل وأخرج من قلبه نزع الشيطان وانما كان ذلك اعظاما وناهما
لما يلقى هناك) لا لازالة أمر مستقد وفيه لكمال خلقه والعلة التي اخرجت منه لم يكن
للسيطان عليها ولم يخرج سبيل وانما قصد باخراجه المبالغة في اظهار تعظيمه وتكبيره من
بين افراد أنواعه (وقد جرت الحكمة بذلك في غيره موضع) وفي نسخة بزيادة مالتأ كيد (مثل
الوضوء للصلاة لمن كان متظفلا) ولو نظافة حسنة بان غسل يديه وبالغ في تطهيره ولم يأت
بأفعال الوضوء على الوجه المعتبر فيه شرعا (لان الوضوء) الشرعي (في حقه انما هو
اعظام وتأهب للوقوف بين يدي الله تعالى ومناجاته) لان المصلي يساجد به والقصد
بالوضوء اعظامه اذ ليس ثم دنس محسوس يزيله الوضوء ولا يشافي هذا قول الفقهاء ان
الحديث أمر اعتباري يقوم بالاعضاء يمنع صحة الصلاة حيث لا مرخص بل وازانهم
أرادوا بالاعتباري معنى اراده الشارع منافاة الكمال التعظيم مع خلق الاعضاء من الدنس
الحسي (فكذلك غسل جوفه الشريف هنا) ليس لعدم القابل بل للاعظام والتأهب
للمناجاة (وقد قال الله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب) أي فان
تعظيمها منه من افعال ذوي تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد الى من رذ كر
القلوب لانها منشأ التقوى والفجور والآخر به ما قاله البيضاوي (فكان الغسل له عليه
السلام من تعظيم شعائر الله وإشارة لامتته بالفعل) من الملك معه بتعظيم شعائر الله (كأنص
عليه بالقول) في الآية المذكورة (واما قوله ثم أتيت بدابة دون الغسل وفوق الحمار
أيض) ذكر باعتبار أنه مركوب أو نظرا للفظ البراق (بضع خطوه عند أقصى طرفه)
برأسه كونه وفاء أي نظره (فغسلت عليه فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا وفي رواية
عنده) أي البخاري في الصلاة (ثم اخذ بيدي فخرج بي السماء فظاهره انه استمر على
البراق حتى عرج الى السماء) وهذا الظاهر ليس بجراذل ثابت انه ربط البراق ببيت
المقدس ورفق السماء على المراجيع كما يأتي بيانه ومضى على ظاهره ابن أبي جرة في قوله
والقدرة كانت صالحة لان يصعد بنفسه من غير براق لكن ركوب البراق كان

زيادة في تشريفه لانه لو صعد بنفسه كان في صورة ماشٍ والراكب أعز من الماشي (قال
العارف ابن أبي جرة) عقب هذا (أفاد ذلك أنهم كانوا يعيشون في الهواء وقد جرت العادة
بأن البشر لا يعيش في الهواء سيما وكان راكبا على دابة من ذوات الأربع) (بغنى البراق) (لكن
لما ان شاء القدرة ذلك كان) أي شاء ذو القدرة فضيه مضاف أو مصدر بمعنى أهم الفاعل
أي القادر وأنت الفعل نظرا للفظ فلا يرد أن القدرة صفة لا تنسب لها المباشرة وإنما تنسب لله
تعالى (فكما بسط تعالى لهم الارض يعيشون عليها كذلك يعيشهم في الهواء كل ذلك بيد قدرته
لا ترتبط قدرته تعالى بعادة جارية) أي لا يتوقف تأثيرها على موافقة عادة بل تؤثر في كل
يمكن أراد تأثيرها فيه وان خاف العادة (وقد سئل عليه السلام حين اخبر عن الاشقياء)
الكفار (الذين يعيشون على وجوههم يوم القيامة كيف يعيشون فقال عليه السلام) ان
(الذي أمشاهم في الدنيا على أقدامهم) في رواية على أرجلهم (قادر على ان يعيشهم
يوم القيامة على وجوههم) والحديث في الصحيحين عن أنس (اتى) كلام ابن أبي جرة
(وقد استدلل بعضهم بهذا الحديث على ان المعراج كان في ليلة غير ليلة الاسراء الى بيت
المقدس ليكون الاسراء اليه لم يذكر هنا) اذ ظاهر قوله فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء
الدنيا انه استمر سائر ايامه الى حيث شاء الله ولم ينزل بيت المقدس (وأما المعراج ففي
غير هذه الرواية من الاخبار) ما يدل على (انه لم يكن على البراق بل رقى في المعراج وهو السلم
كما وقع التصريح به في حديث عن ابن اسحاق والبيهقي في الدلائل) التبوية من حديث
أبي سعيد (كما سيأتي ان شاء الله تعالى) قريبا (ويمكن ان يقال) في الجمع (ما) الذي
(وقع هنا اختصار من الراوي) فبردها هنا الى تلك الرواية كان يقال قوله حتى أتى السماء
الدنيا ذكر غاية ما وصل به جبريل ولم يتطرق تفاصيل ما دون ذلك (والا تبان ثم المقضية
للتراخي لا ينافي وقوع الاسراء بين الامرين المذكورين وهما الانطلاق) المذكور في قوله
فانطلق بي جبريل (والعروج) المذكور بقوله حتى أتى السماء وفي نسخة الاطباق بكسر
الهمزة فطامسا كنهة فوحدة ثم قاف أي اطباق صدره كما كان وفيه تعسف (وحاصله) أي
هذا الجمع (ان بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر) وقال النعماني ما المانع من انه صلى الله
عليه وسلم رقى المعراج فوق ظهر البراق اذ ظهر الحديث انتهى والمانع وجود وهو أحاديث
ربطه البراق بالملقة كما يأتي (وثابت البناني) بضم الموحدة وبالنون (قد حفظ الحديث
في روايته عنده سلم) عن أنس (انه أتى الى بيت المقدس فعلى به ثم عرج الى السماء كما
سيأتي ان شاء الله تعالى) ومن قواعد المحدثين تقديم رواية من حفظ القصة وفصلها
في رواية من أجل أو نقص فيها (وقد قيل الحكمة في الاسراء به ركبها مع القدرة
على طي الارض له إشارة الى ان ذلك وقع تأنيسا بالعادة) حيث أمرى به ركبها مع امكان
ايصاله بلار كوجبل لو أراد حضوره بغير شيء كان (في مقام خرق العادة) حيث قطع تلك
المسافات الكثيرة ذهابا وايابا في أقل زمن (لان العادة تجرت ان الملك اذا استدعى) أي طلب
(من يختص به بعث اليه بمركب سني) أي شريف (يحملة عليه في وفادته اليه) فعامله
بذلك تأنيسا وتعظيما (وفي كلام بعض أهل الاشارات) أي محقق الصوفية (لما كان صلى

الله عليه وسلم ثمرة شجرة الكون) يعنون بالشجرة في اصطلاحهم الانسان الكامل المشار
اليه في آية النور وهو الشجرة المباركة التي لا شرقية ولا غربية لا عند الهايين طرفي
الافراط والتعريط في الاقوال والاحوال (ودرة صدفة الوجود وسر معنى كلمة كن)
السر يعني به حصة كل موجود من الحق بالتوجه الالهي الذي المنبه عليه بقوله تعالى انما
أمرنا لنشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فقولهم لا يجب الحق الا بالحق ولا يطلب الحق
الا بالحق ولا يعلم الحق الا بالحق انما أشاروا بذلك الى البصر المحاسب من الحق للخلق على
الوجه الذي عرفت فانه هو الطالب للخلق والمحب له والعالم به كذا في الاعلام بإشارات
أهل الانبياء (ولم يكن بد) فراق ومجالة (من عرض هذه الفقرة بين يدي مشرفها رفعها
الى حضرة قدسه والطواف) الدوران (بها على نعمان حضرته أرسل اليه) جبريل
(اعز خدام الملك) بكسر اللام سبحانه (عليه فلم يورد عليه نادما واقفا على فراشه
نائما فقال) بلسان الحال (قم يا نائم فقد هبت لك الغنائم) جمع غنمة (فقال) بلسان
حاله (يا جبريل الى أين فقال يا محمد ارفع اليمين من البين انما أنا رسول للقدم) أي لذي
القدم وهو الحق تعالى (أرسلت اليك لا كون من بجله الخدم يا محمد أنت مراد الارادة)
المراد عبارة عن المجذوب عن ارادته مع تهيؤ الامور له بخاوا الرسوم كلها والمقامات من
غيره مكابدة وهزاهز وهذا مراد شيخ الاسلام أبي اسماعيل الانصاري بقوله المراد هو
المتخطف من وادي التفريق الى ربوة الجمع وهذا هو الانسان الذي اجتباها الحق واستخلصه
(الكل) أي كل المخلوقات (مراد لاجلك) كما قال تعالى لا دم لولا محمد ما خلقتك
رواه الحاكم مرفوعا وروى أبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس أوحى الله الى عيسى
آمن بعمد ومراةك أن يؤمنوا به فلولا محمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار وذكرا بن
سبع وغيره عن علي بن ابي طالب قال انبياء من أجلك اسطح البطحاء وأمواج الموج وارتفاع السماء
واجعل الثواب والعقاب (وأنت مراد لاجله أنت صفوة كاس المحبة أنت درة هذه
الصدفة أنت شمس المعارف) هي في اصطلاح القوم عبارة عن احاطة العبد بعينه
وادراكه له وعليه كما قال الامام الجنيد ان تعرف مالك وماله (أنت بدر اللطائف) جمع
لطيفة وهي كل اشارة دقيقة المعنى تلوح في الفهم لاتسعها العبارة (حامدت الدار الا
لاجل ما حيي ذلك الحى الا لوصلك ما يروق كاس المحبة الا لشربك) فسر شيخ الاسلام
الهروري في منازل السائرين المحبة بانها تعلق القلب بين الالهة والانسان في البذل والمنع أي
بذل النفس للمحبوب ومنع القلب من التعرض الى ما سواه وانما يكون ذلك بقرار الحب
لمحبوبه بالتوجه اليه والاعراض عما عداه وذلك عند ما ينسى أو صاف نفسه في ذكر
محاسن حبه فتذهب ملاحظته التثوي ويأتي هذا المعنى أشار القائل بقوله
شاهدته وذلت عن غيرة * حق عليه هذا المثنى مفرد

وانما كانت المحبة حالة بين الالهة والانسان كما أشار اليه الشيخ لان الحب لما كان أشد
الراغبين طلبا صار الالهة من جملة أوصافه اذ المراد بالالهة شدة طلب القلب للخلق طلبا
خالصا عن رغبة في ثواب أو رهبة من عقاب ولما كان الطلب بالالهة قد يعبرى عن الانسان

ومن شرط الحب كونه مستأنسا بمحاسن محبوبة مستغفرا فواجب أن يكون الحب موصوفا بالانس فلذا اكتفت المحبة بالهمة والانمر (فقال عليه السلام) بلسان الحال (يا جبريل فالكريم يدعوني اليه فما الذي يفعل قال ليغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أى يستر الذنب عنك فلا تلابسه (قال يا جبريل هذا الى خال العالى) أمى (وأطفا) أصحابي والى (قال وادعني فأتى) فقال صلى الله عليه وسلم اذن لا أرضى وواحد من أمى فى النار روى البيهقى عن ابن عباس فى هذه الآية قال رضاء ان يدخل أمته كلهم الجنة وفى مسلم عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عن ابراهيم فمن تبعنى فإنه منى وعن عيسى ان تعذبهم فأنهم عباده ثم رفع يديه فقال اللهم أمى ويكى فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد فقل له اناس فضلك فى أمتك ولا نسوك (قال الا ان طاب قلبى) لذوزكا (ها أنا ذاهب الى ربي ثم قال جبريل يا محمد انما جى بى اليك الليلة لا كون خادم دولتك وطاب حاشيتك) جاتيك قال المصباح حاشية الثوب جانبه والجمع الحواشي وحاشية النسب كأنه مأخوذه منه وهو الذى يكون على جانبه كالم وابنه (وحامل غاشيتك) بغين وشين معجمتين اسم لشئ نفيس يحمل أمامه الابرويشى به بين يديهم عرفا والغشا فى الاصل الغطاء وزناومه فى (روحى بالمركوب البك لاظهار كرامتك لان من عادة الملوك اذا استزاروا حبيبا) طلبوا زيارته (أو استدعوا قريبا أو أرادوا ظهور كرامته واحترامه أرسلوا أخص خدامهم وأحزقواهم لنقل أقدامهم) أى الذين أرسل اليهم وجهه حلا على ان المراد بالحبيب الجفس الصادق بالواحد والمتعدد (لخداك على رسم عادة الملوك) تأنيسا بالعادة (وأداب السلوك) وهو فى اصطلاح الطائفة عبارة عن الترقى فى مقامات القرب الى حضرات الرب فعلا وحالا وذلك بأن يتجدد باطن الانسان وظاهره فيما هو بصدد حمايته تكلفه من فنون المجاهدات وما يقاسيه من مشاق المكابدات بحيث لا يجهد فى نفسه حرجا من ذلك (ومن اعتقد انه يصل اليه بالخطا) بالضم جمع خطوة ما بين القدمين (فقد وقع فى الخطا) بالفتح خلاف الصواب (ومن ظن انه محبوب بالخطا) بضمين محجمة (فقد حرم العطاء انتهى والحكمة فى كون البراق) الذى أعذله وتعلق علمه تعالى بأنه سيسير حبه عليه (دابة دون البغل وفوق الجمار أبيض) أوفيه حذف أى الحكمة فى الجهى له بالبراق الموصوف بما ذكر فلا يرد أنه ليس المراد ببيان حكمة خلق البراق على هذه الصورة خلق العبادة الحكمة فى الجهى له بالبراق دون فرس مشلا (ولم يكن على شكل الفرس) التى هى أشرف الموابد المركوبة (أشارة) خبر الحكمة (الى أن المركوب كان فى سلم وأمن لا فى حرب وخوف) فان الحرب هى التى يقتتلها بنحو الفرس وصورة البراق لم يعمده عليه قتال البينة (أولاظهار المجزة) أى المبالغة فى اظهارها (بوقوع الاسراع الشديد بدابة لا توصف بذلك فى العبادة) لكن البياض لا دخله فى الحكمتين فلعل ذكره لبيان الواقع أولاظهار السرور لان البياض يحتمل عادة لاظهاره (وذكره بقوله أبيض باعتبار كونه مركوبا أو عطفيا) لغويا أى ميلانيا قال عطف على كذا ملت به (على لفظ البراق) وعلى بمعنى الى ولفظ الفتح أو بلا نظر للفظ البراق (واختلف فى) اشتقاق

(تسميته بذلك) لقوله الآتي ويحتمل أن لا يكون مشتقا (ف قيل) مشتق (من البرق) المعان أي سمي بذلك للمعان بدنه لإغفاء بياضه (وقال القاضي عياض لكونه ذالوئين يقال شاة برقاء إذا كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود) قال الحافظ ولا ينافيه وصفه في الحديث بأنه أبيض لأن البرقاء من الغنم معدودة في البيض انتهى ولكن اعترض بأن هذا الوصف لم يثبت للبراق وما يأتي أن صدره ياقوته حرا ضعيف (وقيل) مشتق (من البرق) ما يلع من السحاب (لأنه وصف بسرعة السير) فأشبه البرق في سيره (ويحتمل أن لا يكون مشتقا) فلا يلاحظ في تسميته أخذه من مادة أصلا وانما هو اسم له (ووصفه بأنه يضع خطوه عند أقصى طرفه) يسكون الراء بالقاء أي نظره (أي يضع رجله) بيان للمراد بخطوه فليس المراد نفس المصدر (عند منتهى ما يرى بصره) فالطرف بمعنى البصر فقوله عند أقصى طرفه أي في المكان الذي هو غاية منتهى ما يصل إليه بصره (وقال ابن المنير يقطع ما انتهى إليه بصره في خطوة واحدة قال نعمي هذا يكون قطع من الأرض إلى السماء في خطوة واحدة لأن بصر الذي في الأرض يقع على السماء فبلغ أعلى السموات في سبع خطوات) اخبار عما وصف به في حاله عروجه لأنه يرى كل ما هو فوقه وما هو تحتها انتهى كلام ابن المنير وهو مبني على أنه عرج به على البراق أخذنا بظاهر الحديث والصحيح خلافه (وفي حديث ابن مسعود عند أبي يعلى والبخاري كما أفاده في الفتح ما لفظه إذا أتى) بمعنى أقبل (على جبل ارتفعت رجلاه واذ اهبط ارتفعت يده) فلامشقة على راحته في صعود ولاهبوط (وفي رواية لابن سعد) محمد (عن الواقدي) محمد بن عمر بن واقد (بأسأينده له جناحان قال الحافظ ابن حجر ولم أره غيره) وهو عجب مع قول الشامي قوله له جناحان في تخذيته يحفز بهم رواء ابن اسحاق وابن جرير وابن المنذر عن الحسن البصري مرسل رواء ابن سعد من طريق الواقدي وابن عساكر من حديث جماعة من الصحابة ويحفز بفتح التحتية وسكون المهملة وكسر الفاء فزاي يحث بهم ما رجليه على سرعة السير قال ابن الأثير الحفز الحث والاعمال ولعل مركونه سما في تخذيته لنقل مؤخر الدابة أولان ذلك جار على هذا الأمر في خرق العباد أولانهم ما لو كانوا في جنبه على العادة لكانت تحت تخذي الركب أوفوقهما ويحصل له مشقة بضمهما ونشرهما خصوصا مع السرعة العظيمة انتهى (وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق لها خدة كخدة انسان وعرف) بضم المهملة واسكان الراء وقد تضمن وبالفاء (كعرف الفرس) وهو شعره النابت في مخدب رقبته (وقوائم كالابل) أي كقوائمها (واطلاف) بجمجمة جمع ظليق بالكسر للبقرة والشاة بمنزلة القدم لنا (وذناب كالبقرة) عائلهما أي لها اطلاف كالبقرة وذناب كالبقرة (وكان صدره ياقوته حرا) تشبيه بليغ أي ككيا قوته لأن ذاته ياقوته بالقيل هذا ان قرئ كان بالفعل فان قرئ بالتشديد والهمز فهو تشبيه حقيق لكن ظاهر السياق الاقل (وفي رواية أبي سعد) هكذا في نسخة صحيحة باداة الكنيسة واسكان العين واسمه عبد الرحمن ابن الحسن الاصفهانى النيسابورى الحافظ المشهور الثقة المتوفى سنة سبع وخمسمائة وقد وصفه الذهبي في تاريخه بالحافظ وأغفله من طبقات الحافظ والسهيلى بكنيته أباسعيد

بالباء ورده مغلطاي بأنه انما هو سعد بسكون العين ويقع في نسخ ابن سعد وهي خطأ قوله
 (في شرف المصطفى) اذهب الكتاب انما هو لابي سعد عبد الرحمن لا لابن سعد محمد والذي
 في الفتح وغيره ابي سعد (فكان الذي أمسك بركابه جبريل ويزنم) بكسر الزاي مقود
 (البراق ميكائيل) ولا ينافي ذلك ان جبريل كان راكبا معه كما يأتي لانه أمسك بركابه
 حتى ركب فركب امامه ثم يعارضه رواية وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره رواه
 سعيد بن منصور والطبراني وابن مردويه قاته ظاهرا في عدم الركوب الا ان يكون ذلك
 اخبارا عن مبدء أسبوعه ثم ركب جبريل قدومه وقفاه والعلم لله (وفي رواية معمر عن قتادة
 عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق ليلة أسرى به مسرجا ملهما) حالان
 من البراق (فاستصعب عليه) أي عسروا منعه (فقال له جبريل ما حلت على هذا)
 يعني أي شيء اغر الذبيح أي ما منعتك من الانقياد له مع انه أعظم من يستحق غاية التعظيم
 لانه (ما ركبت حتى) أي مخلوق (أكرم على الله منه) بل هو أكرم من ركبت على مفاد
 النبي عرفا وان صدق لقمة بالمساواة (قال قارض) قال وجرى (عرفا) منصوب على التمييز
 من الفاعل ولهذا ورد مخدفا والمعنى فجعل من الاستصعاب وعرق من فجعل العتاب قالة
 في الآيات الباهرة (أخرجه الترمذي وقال حسن غريب وصححه ابن حبان) من حديث
 أنس وأخرجه أبو داود والطبراني والبيهقي وصححه من حديث شاذب أوس (وذكر ابن
 اسحاق) حيث حال حدث (عن قتادة انه لما شمس) بفتح المجهمة والميم فسين مهملة أي
 منع ظهروه من ركوبه بامتناعه (وضع جبريل عليه السلام يده على معرقه) بفتح فسكون
 ففتح موضع نبات العرف أي الشعر الثابت على عنقه (وقال اما تسخني وذكر نحوه)
 فقال اما تسخني بالبراق مما تمنع فوالله ما ركبتك عبد الله قبل محمد أكرم عليه منه فاستجيبا
 حتى ارضى عرفا ثم قرأ حتى ركبتك (لكنه مرسل لانه لم يذكر انسا) انما قال قتادة حدث
 عن رسول الله قال لما دفن منته لاركيه شمس فذكره (وفي رواية وثيمة) بثنية وتحتية وميم
 (عند ابن اسحاق نعت) الدابة كذا في النسخ وهو تصحيف فالذي في الفتح وغيره
 فارتعت (حتى لمحت بالارض فاستويت عليها وفي رواية للتساء أي مو ابن مردويه) بفتح
 الميم وبكسر كما مر (من طريق يزيد) بفتح فزاي (ابن أبي مالك) عبد الرحمن الهمداني
 بالسكون الدمشقي القاضي صدوق ربما وهم مات ستة ثلاثين ومائة وأبعد هاروي له أبو داود
 والتسائي وابن ماجه (عن أنس نحوه موصولا وزادو كانت تسخر للانبياء قبله ونحوه
 في حديث أبي سعيد الخدري عند ابن اسحاق) محمد صاحب السيرة (وفيه دلالة على ان
 البراق كان معذرا لركوب الانبياء خلا لما نفي ذلك كابن دحية واول قول جبريل فما
 ركبت أكرم على الله منه أي ما ركبتك أهدأ فركبتك أكرم منه) فيكون من نفي
 الموصوف فينتفي ذلك الوصف بآفته وهي طريقة معلومة خرجوا عليها قوله تعالى
 لا يسألون الناس الخفا أي لا سؤل فلا الخاف ولم يرد اجاب السؤال ونفي الالتفات بدليل
 يحسبهم الجاهل أعتياء من التعفف لاذ التعفف لا يجتمع المسألة وقوله تعالى فاستمعهم
 شفاعا الشافعين أي لا شافع فلا شفاعا بغير محمد ونها أي لا عهد فلا روية (فيكون مثل قول

امرئ القيس (على لاجب) بمهله وموحدة طريق واضح (لا يمتدى لمنازه) أى علمه
 (فيقومون ان له منكر لا يمتدى له وليس المراد الا انه لا مناره البتة) فالمراد في المنار من
 الخلق لا اثبات منارات في عنه الا عنداه (فتأمل) لان شرط الخرج يصح على هذا اذا وجد
 مليل عليه وليس كذلك هنا كيف (وقد جزم السمعاني بأن البراق انما استصعب عليه
 لم يظلم ركوب الانبياء قبله) فصرح بأنه ليس خاص به وهو من الحفاظ الكبار وهو مثبت
 فيقدم على فني تلميذه ابن دحية وان وافقه ما (حال النووي) قال صاحب مختصر العين
 الزبيدي (وتبعه صاحب التصدير كان الانبياء يركبون البراق قال) النووي متعقبا لهما
 (وهذا يحتاج الى نقل صحيح انتهى وتقدم النقل بذلك) قريبا (حال في الفتح) ويؤيد ظاهر
 قوله فربطته (أى شدته) بالحلقة التي تربط بكسر الباء وضمها لثة (بها الانبياء انتهى
 فليأمل فانه ليس فيه فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء) بالضميم (وانما قال تربط بها
 الانبياء وسكت عن ذكر المربوط ما هو فيحصل كما قال ابن المنبر ان يكون غير البراق)
 ويصير تقديره تربط بها الانبياء ودوابهم وذلك لا يستلزم كون البراق مركوبا لهم وهذا
 لا يرد على الحفاظ لانه لم يقل يؤيد قوله وانما قال ظاهر قوله ولا شك ان ظاهره ربط البراق
 لانه المحدث عنه وانما هذا الاحتمال بعيد وأبعد منه قوله (ويحتمل ان يريد ارتباط
 الانبياء أنفسهم بتلك الحلقة أى تمسكهم بها ويكون من جنس العروة الوثقى) وهو مقسك
 الحق من النظر الصحيح والراى القويم كما في البيضاوى انتهى كلام ابن المنبر ثم استدل
 المصنف بعبه على الحفاظ بأن الروايات يفسر بعضها بعضها فتعين ان المراد تربط بها البراق
 لا الدواب ولا أنفسهم يقال (لكن وقع التصريح بذلك في حديث أبي سعيد عند البيهقي
 ولفظه فأوثقت) أى وبطت (دأبتى بالحلقة التي كانت الانبياء تربطها فيه وقد وقع عند
 ابن اسحاق) في المبتدأ (من رواية وثيقة ذكر الاسراء أيضا فاستصعب البراق وكانت
 الانبياء تركبها قبلى وكانت بعيدة العهد بركوبهم لم تكن ركبت في الفترة) التي بينه وبين
 عيسى وهى مستحقة سنة على الصحيح (وفي مغازى ابن عائذ من طريق الزهري عن سعيد
 ابن المسيب قال البراق هى الدابة التي كان يزور ابراهيم عليهما السلام) وفي أوائل
 الروض المهيلى ان ابراهيم حل هاجر على البراق لما سار الى مكة بها وولدها وفي كتاب مكة
 لضا كهى والازرقى أن ابراهيم كان يمشى على البراق فهذه آثار يشد بعضها بعضها وجاءت
 آثار أخرى تشهد لذلك لم أر الاطالة يارادها قوله الحفاظ (وعلى ذلك) كله (فلا يكون
 ركوب البراق من خصائصه صلى الله عليه وسلم) قال النعماني واهل النفاى ركوب غيره
 لم يستحضر هذه الاحاديث والآثار لانه اقتصر على الحديثين ولم أر نصا يثبت ركوب غيره
 من الانبياء عليه ومعارضه الصبأ ويل قول جابر بن عبد الله في قوله ورد ما يدل على ان غير
 الانبياء ركبه فني أوائل روض السهيل ان ابراهيم حل هاجر على البراق لما سار الى
 مكة بها وولدها وفيه أيضا عن الطبري أوحى الله الى أرميا ان اذهب الى بخت نصر فأعلمه
 انى قد سلمته على العرب فأجل معه على البراق كي لا تصيبه النقرة فاني استخرج من صلبه
 نبيا كريما ختم به الرسل فحمله معه على البراق الى أرض الشام انتهى (ثم قيل ركوبه

مسرجا لم يروا غيره من الانبياء عليهم السلام) فيحمل القول بأن ركوبه من خصائصه
على ركوبه مسرجا عليه الام طلقا فلا ينافي ان غير مركبه لاجنه الصفه (كان قلت بلوجه
استصحاب البراق عليه أجيب) أي أجاب ابن المنير (بأنه) أي وجهه (تنبيه) اعلم
(أنه لم يذلل قبل ذلك ان قلنا انه لم يركبه أحد قبله أو بعد العهد به ان قلنا انه مركب قبله)
وهما قولان أرجحهما الثاني كما علم (ويحتمل أن يكون استصحابه تيهما) بكسر المعوقية
وسكون التحتية تكبرا (وزهوا) عطف نفسير في القاموس الزهوا التيه والغر (ركوبه
صلى الله عليه وسلم وأراد جبريل) بقوله (أجمعه) استصحب استطلقه بلسان الحال انه
لم يقصد الصعوبة وانما تاه زهوا المكان الرسول عليه السلام منه) أي لوجوده عنده
وارادته ركوبه (ولهذا قال فارض عرفا فكله أجاب بلسان الحال متبريا من الاستصحاب
وعرق من نخل العتاب) أي عتاب جبريل له (ومثل هذا رجفة الجبل) تحركه (نه حتى
قال) كافي الصحيح عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم صعدا حدا وأبو بكر وعمر وعثمان
فرج بهم فقال (أبنت أحد فأنما عليك نبى وصديق) أبو بكر (وشهيدان) عمر
وعثمان (فأنه رزة الطرب) النرج (لا هزة الغضب) فلذا قرأ الجبل وسكن (وكذا
البراق لما قال له جبريل اسكن فاركبك أحد اكرم على الله منه أقر فاستقر) سكن
(ونخل من ظاهرا الاستصحاب وتوجه الخطاب) اليه بالعتاب (فغرق حتى غرق) أي
عمه العرق فبشه عمومه له بالغرق في الماء (ووقع في حديث حذيفة) بن اليمان (عند الامام
احمد قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق فلم يزل على ظهره هو وجبريل حتى انتهيا
الى بيت المقدس وهذا الميسنده حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل انه قاله عن
اجتهاد) ولم تبلغه الاحاديث التي فيها نزوله في أما كن قبل بيت المقدس (ويحتمل أن
يكون قوله هو وجبريل متعلقا بمرافقته في السير لا في الركوب) الى بيت المقدس دون
نزول قبله فلا يخالفه أحاديث نزوله قبله في أما كن (وقال ابن دحية معناه وجبريل قائم
أوسائق أو دليل قال وانما جبريل من يملك لان قصة المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه
وسلم فلا مدخل لغيره فيها) وتبعه ابن المنير وغيره والتعليل لا ينهض فان من جملة كرامته
اكرام صاحبه (وقد تعقب الحافظ ابن حجر) فقال يرد (التاويل المذكور يلبس في صحيح ابن
حبان من حديث ابن مسعود ان جبريل حمله على البراق رديف له) أي جاعلا له خلفه
(وفي رواية للحارث) بن أبي اسامة (في مسنده) عن ابن مسعود (أتى بالبراق فركبه
خلف جبريل) وكأنه لسرعة السير وكونه ليداوكونها دابة غيره أو فة فخفف عليه لئلا
ينزعج فلم يجعله امامه (فسارهم ما هذا صريح في ركوبه معه والله أعلم اهتوى) ومعلوم
تقديم صريح المنقول على مقتضى العقول (وقد وقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه ليله
الاسراء) قبل ان يات بيت المقدس فلا يحسن ابقاء قول حذيفة استقرا على ظهر البراق
حتى انتهيا الى بيت المقدس على ظاهره وكذا قوله في حديث مالك بن صعصعة ثم أتيت بدابة
فحملت عليها فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا لا يلبق بقاؤه على ظاهره لانه يحمل
فيقتضى عليه الفصل من الاحاديث المذكورة فيها ما رآه في ذهابه وايابه وفي السموات

ولما كانت ماصفة عموم تفيد استيعاب جميع ما رآه أنى بقوله (فن ذلك) لافادة أنه لم يستوعب ذلك (ما وقع في حديث شداد بن أوس عند البزار والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل أنه أول ما) أى شئ رآه ليلته (أسرى به مذبذب ذات نخل) فهو أول المرتبات أو حواء أول باعتبار قطع المسافة سريعا فلا يقال بين مكة ويثوب مسافة طويلة فلا يصدق الخبر على المجتد أو هو أول ضل هذا الخبر جملة قوله مبالغ بتقدير أنه واحدا ضمير الشأن ويجوز نصب أول على أنه ظرف متعلق بمرفا مصدوبه واسم ان ضمير للنبي صلى الله عليه وسلم أى أنه مزاوى لاسرائيل بأرضه والأولى نسبة أى أنه عند المورأول اسرائيل مع تأخره لقصر سيره فيه وقرش خضنا ان هذا أحسن (فقال له جبريل انزل فصل) فنزل (فصل) ثم ركب (فقال له أتدرى أين صليت) فقلت الله أعلم هكذا في حديث شداد نفسه قبل قوله (صليت يثرب) صليت بطيبة هكذا جمع بينهما في حديث شداد فيثرب لأنها النما كانت مشهورة بهذا الاسم فقصد اخباره بالحل وطيبة للإشارة الى أنها تسعى به بعد حلوله فيها وفي حديث أنس عند التمامى أتدرى أين صليت صليت بطيبة واليه الماهجر بفتح الجيم خبر بل تبرع باخباره بذلك بعد سؤاله هل يدري أهل المثل الذى صلى فيه أولا فاصدا ادخل السرو وعليه ولم يسأله النبي صلى الله عليه وسلم عنه على الظاهر المتبادر (ثم مزابض أيضا فقال انزل فصل فصل) ثم ركب (فقال له جبريل) أتدرى أين صليت قال لا قال (صليت عدين) عند شجرة موسى كفى خبر شداد ومدين بفتح الميم والتمية واسكان المهملة بينهما بلد بالشام تلقاه غزوة سميت باسم يثرب مدين بن ابراهيم ويحتمل أن المراد بشجرة موسى الشجرة التى كلمه الله عندها لما خرج من عند شعيب بعد انقضاء الاجل فاصدا مصر فنودى منها ان يا موسى انى أنا الله رب العالمين أو المراد الشجرة التى آوى بعد سقى الغنم للمرايين المذكورة فى قوله فسقى لهم ما ثم تولى الى الظل فانه كان ظل سمرة قاله ابن عطية عن ابن عباس وعلى هذا فى اطلاق مدين على بقعتها تجوز لانها بالطور وليس هو مدين لكنه اقر به منه سماء بذلك وفى حديث شداد تلوقوله عند شجرة موسى ثم ركب فانطلق البراق بهوى به ثم قال له انزل فصل ففعل ثم ركب فقال أتدرى أين صليت قال لا قال صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى فصرح بأنه صلى فى الموضعين عند الشجرة وعند الجبل وكلمه الله عندهما معا لكن بين التكليمين موسى مدة طويلة فالتكليم لأول الذى بنى فيه كان عبره أربعين سنة كفى ابن عطية والثانى كان بعد غرق فرعون واستقرار الامر لموسى بعد الامر بالصوم وانقضاء مدة الوعد المذكورة فى قوله تعالى ووعدا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر (ثم تربيت لحم) بلام مفتوحة فعمله ساكنة فريضة من الشام تلقاء بيت المقدس والمصنف اختصر الحديث والافلظ حديث شداد عند من عزاء لهم عقب قوله حيث كلم الله موسى ثم بلغ أرضا بدت له قصور (فقال له جبريل انزل فصل فصل) ثم ركب وانطلق البراق بهوى به (فقال) له جبريل أتدرى أين صليت قال لا قال (صليت) بيت لحم (حيث ولد عيسى) بن مريم وفى حديث أنس عند البيهقي فى الدلائل (ما جاء جبريل بالبراق اليه صلى الله عليه وسلم) استصعب عليه

(فكانها) بسبب ذلك (أصرت اذنيها) أي جمعت بينهما فهو مفرع على محدود وأصل
الصر الجمع والشدة كافي النهاية (فقال لها جبريل مه) أي أنكفي عن هذا وازكبه
وانقاضي له (يا باراق فوالله ما ركبك مثله) بكسر الكاف ليناسب أصرت وانجاز
فتمها (فساود رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو بهجوز على جنب الطريق) ناحيتها سقطا
من البيهقي عن أنس فقالت يا محمد انظري أسألك فلم يلتفت اليها (فقال ما هذه يا جبريل
قال سر يا محمد) أمره بالسر خشية ان يسمع سؤالها رقة عليها اسئها لما جعل الله في قلبه
من الرأفة والرحمة (فسار ما شاء الله ان يسر فاذا هو بشيخ يدعوه مخنيا) من شدة الكبر
(متحيا) مبروقا بما بدا (عن الطريق يقول له يا محمد فقال له جبريل سر) يا محمد
لتلايق له لسنه فيقبل عليه (وفي حديث أنس المذكور (انه مر بجماعة) في مسير
ذلك واقظه وبينما هو يسير اذ لم يخلق من خلق الله تعالى (فسلموا عليه فقالوا السلام
عليك يا أول) من اسمائه صلى الله عليه وسلم لانه أول الانبياء خلقا وأول من قال بلي يوم
ألست بركم والاول عودا فهو أول من تنشق عنه الارض وأول من يدخل الجنة وأول
شافع باقول شفيع (السلام عليك يا آخر) لانه آخر الانبياء بعنا (السلام عليك يا حاشر)
لانه يحشر الناس على قدميه أي يقدهم وهم خلفه أو يسبقهم فيحشر قباهم والثلاثة من
أسمائه كما مر في مقصدها (فقال له) جبريل اردد عليهم السلام فردا الحديث) أسقط
منه ثم لقيه الثانية فقال له مثل ذلك واقبه الثالثة فقال له مثل ذلك (وفي آخره فقال له جبريل
أما الهجوز التي رأيت جانب الطريق فلم يبق من الدنيا الا ما بقى من عمر تلك الهجوز والذي
دعاك اليه) أورد أن تميل اليه كافي نفس الحديث (والهجوز الدنيا) أي انهما
صورتان بصورة هجوز إشارة الى قرب انقضائهما والافهى نقيض الآخرة لا صورة لها يرى
فيها (أما) بالتحفيف (لأوجبتهما لا اختارت أمتك الدنيا على الآخرة) فجعلها نصب
أعينهم وعبادتهم دون الله فلا يردان كثيرا من أمتهم بل أكثرهم يبتغون الدنيا ويهاككون
عليها لانهم وان فعلوا ذلك لكن لا غراض قامت عندهم مع اعتقاد كمال قدرة الله
ووجدانيته فلا يصدق عليهم اتباعهم للدنيا (وأما الذين سلموا عليك فابراهيم وموسى
وعيسى عليهم السلام) سلموا عليه ثلاثا زيادة في المحبة (قال الحافظ عماد الدين بن كثير
في الفاظه) أي هذا الحديث (ذكارة وغرابة) لمخالفته لما في حديث أبي سعيدان جبريل
أجابه بقوله لو أجبت الخ لما تمكنت بأمرأة حاضرة عن ذراعها عليهم من كل زينة خلقها الله
وأما حديثه الهجوز فأجابه بأنه لم يبق من الدنيا الخ ومن جهة تفرد به كلقائه لهؤلاء
الثلاثة في ذهابه الى بيت المقدس قبل دخوله (وفي رواية) عند أبي يعلى الموصلي عن أنس
بالفظ (أنه صلى الله عليه وسلم مر به موسى عليه السلام وهو يصلي في قبره قال أنس) راويه
(ذكر كلمة فقال أنشدك رسول الله) بيان لكلمة ويحتمل ان الكلمة غيرها وقوله أنشد
الخ ناسي عنهما والحديث في مسلم والنسائي وغيرهما عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الاحمر وهو قائم يصلي في قبره وفي حديث
بن مسعود عند الحسن بن عرفة والطبراني وأبي نعيم وغيرهم رجل طوال سبط آدم كأنه

من رجال شعوة وهو يتول برقع مونه اكرمه وفصلته فدفعنا اليه فسلمنا عليه فرد السلام
وقال من هذا معك يا جبريل قال هذا احمده قال مرحبا بالنبي الامي العربي الذي
بلغ رسالته ربه ونصح لآئته ودعاه بالبركة وقال سل لامتك اليسر ثم ابعدهنا فقلت من هذا
يا جبريل قال هذا موسى بن عمران قلت ومن يعاتب قال يعاتب ربه قلت ارفع صوته على
ربه قال ان الله قد عرف له حقه فذكر الحديث وفيه انه لقي ابراهيم في طريقه ثم دخل
الاقصى وصلى بالانبياء قال النعماني وفيه غرابه (ولا مانع ان الانبياء عليهم السلام يصلون
في قبورهم) الصلاة الشرعية التي كانوا يصلونها في الحياة الدنيا لانهم الى الان في الدنيا
وهي دار تعبد وقيل المراد الصلاة اللغوية أي يدعون الله ويذكرونه ويؤمنون عليه وجرم
القرطبي بالاول لانه ظاهر الحديث (ولانهم احياء عند ربهم يرزقون) حياة حقيقية
والصلاة تستدعي جسد احياء سوا قتلها الصلاة الشرعية أو اللغوية ولا يلزم من كونها حسيبة
ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب وضوئها
من صفات الاجسام التي نشاهد ها لان ذلك عادي لا عقل - وهذه الملائكة احياء
ولا يحتاجون الى ذلك (فهم يعبدون بما يجدون من دواعي انفسهم) تعبدهم بذلك لذة
أي لذة (لا بما) أي شيء (يلزمون به) لانه لا تكليف بعد الموت (كما يلهم اهل الجنة الذكر)
ويجدون اللذة القوية ولا تكليف في الجنة (وسأني الاشارة) القليلة (الى ذلك في حجة
الوداع ان شاء الله تعالى) وسبق في الخصائص بأبسط معاني الموضوعين (وفي حديث أبي
هريرة عند الطبراني والبخاري والبيهقي وابن جرير وابي يعلى) انه عليه السلام مر على
قوم يزرعون ويحصدون بكسر الصاد وضما (في يوم كلما حصداوا عاد كما كان
فقال لجبريل ما هذا قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنات الى سبع مائة
ضعف وما أنفقوا من شيء فهو يخلفه) اخبار عن حالهم ولم يقصد القرآن فلا يرذآن التلاوة
وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه (وهو خير الرازقين) والمراد ان ما يجتنه من فواكه
وغيرها اذا نفع في ذلك الوقت يسي لهم بغيره على التوالي وبذلك يتبرون عن غيرهم من اهل
الجنة أو انه اخبار بأن ما أنفقه المجاهدون يعوضون به في الدنيا سريعا ولا يؤخر ثوابهم
للاخرة (ثم أتى على قوم ترضح) أي تشدخ كافي التقرب وفي المصباح تكسر (رؤسهم
بالضرب كما رخصت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم) بضم أوله وفتح الفاء وشدة الفوقية أي
لا يخفف عنهم (من ذلك) الرضح (شيء) أو هو بفتح الباء وضم الفوقية مخففا أي لا يرتفع
عنهم ذلك ولا يسهل (فقال ما هذا يا جبريل قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة
المكتوبة) بالتساهل فيها اقامته كما أصلا أو بانراجماء عن وقتها كلا أو بعضا (ثم أتى
على قوم على اقبالهم رفاع) جمع قبل كاعناق وعنق وهو من كل شيء خلاف دبره قبل
شي قبل لان صاحبه يقابل به غيره (وعلى اديارهم رفاع يسرحون كما تسرح الانعام)
الذي في رواية البزار والبيهقي وغيرهما كما تسرح الابل والغنم (بأكلون الضريع)
الشوك اليابس أو نبات أسمر متناثر الريح يرمى به البحر (والزقوم) ثم نخبه ككره
الطم قبل لا يعرف في شجر الدنيا وانما هي في النار يكره أهل النار على أكلها كما قال تعالى

انها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلوعها كانه رؤس الشياطين وفي القاموس الزقوم كنتنور
 لزبد القرو وشجرة يحتمل نبات بالبادية له زهر وبياض يعني الصمك وطعام أهل النار وأخرج
 ابن جرير عن قتادة قال قال أبو جهل زعم صاحبكم هذا الخن في النار شجرة والنار تأكل
 الشجر وانما والله ما تعلم الزقوم الا القرو والزبد فأمر بل الله حين عجبوا أن يكون في النار شجرة
 انها شجرة تخرج في أصل الجحيم الآية (ورصف جهنم) بفتح الراء ومكسوة للضياء المجنة
 بعد ما قام الحجارة المحماة واجيد ما رصفه يسكون الضاد وتفتح (قال ما هؤلاء يا جبريل قال
 هؤلاء الذين لا يؤدبون زكاة أهولهم من ظلمهم الله) شيئا (وما الله بظلام) أي يذو
 ظلم (للعبيك) فيعذبهم ببلادنب (ثم أتى غلى قوم بين أيديهم لهم نعيم) مستو
 (في قدر ولهم فؤ) بالله مخوزان حمل كل شيء شأنه أن يعالج بطبخ أو شيء لم يطبخ فيقال لهم في
 والاياله والبلاد عام عاقى (في قدر خيث) بالرفع نفت لهم (لجعلوا يأكلون من التي
 الخيث ويذعنون التضييع فقال ما هؤلاء يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك تكون
 عنده المرأة الحلال الطيب فيلحق المرأة خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح) ولعله قيد بأتمته
 لأن غيره هم عذابا أعظم من هذا أولان الغرض اعلاهما بما عدا لم تركب ذلك لينكروا عنه
 (والمرأة تقوم من عنده زوجها حلالا لطيبا فتأتي رجلا خبيثا فتبيت عنده حتى تصبح)
 ولعل التقييد بذلك لانه الاغلب والمراد الزنا وان لم يكن يات حتى الصباح ويؤيده
 ان الحافظ اختصر الحديث بقوله قال هؤلاء الزناة (ثم أتى على رجل قد جمع حزمة)
 بضم فسكون ما حزم من أخذته وفي فتح الباري حزمة حطب (عظيمة لا يستطيع حملها
 وهو يزيد عليها) أي يضم اليها غيرها (قال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك
 تكون عنده) أي في جهنم (أما نأت الناس لا يقدر على اهلها) أي الخروج من
 عهدتها فدخل فيه ما تحت يده كوديعه وما وكل على بيعه وما تحت يده من مال يبيع ونحوه
 وما قوض اليه كإمامة وخطابة وغيرها من المناسبات الشرعية مما لا يوصف بكونه تحت
 يده حسا (وهو يريد أن يحمل) أي يزيد (عليها) ما يحتاج اليه مع ما مع عدم قدرته
 على حمل الاولى (ثم أتى على قوم ترض) تقطع (ألسنتهم شقا هم) جمع شفة مخففة
 (بمقاريض) جمع مقراض بكسر الميم (من حديث كذا قرضت عادت كما كانت لا يقترعهم
 من ذلك شيء قال ما هذا يا جبريل قال هؤلاء خطباء الفتنة) أي الذين يقولون ما لا يفعلون
 فيفتنون الناس بذلك لعدم مطابقة قولهم لفعالهم وأسقط من الرواية خطباء أمتك
 يتولون ما لا يفعلون والمراد بالخطباء كل من تصدى لتعليم العامة ما طلب منهم ونهيهما عما
 نهوا عنه فدخل العالم والواعظ وغيرهما (قال ثم أتى على جحر) بضم الجيم وسكون
 لمهمله ثقب مستدير (صغير يخرج منه نور عظيم) بمثابة ذكر البقر (لجعل النور
 يربد أن يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل يتكلم
 بالكلمة العظيمة) من سقط الله (ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها) لعدم امكانه
 (ثم أتى على واد فوجد فيه ريحا طيبة باردة ورشح المسك وسمع صوتا فقال ما هذا يا جبريل
 قال هذا صوت الجنة تقول) بلسان القال على الظاهر المتبادر فلا مانع من أن يخلق لها

ادرالذونطق (رب آتني) بالسد (بما وعدتني) بزيادة الباء في المفعول كقوله تعالى
 ولا تلقوا بأيديكم لان آتني عذبي نفسه كقوله وانا لله الملك (فقد كثرت غري) بالضم
 جمع غرفة وهي العلية (واستبرق) تخين الديساج وفي البيضاءوي تخين الحرير (وحريري)
 عطف عام على خاص (وسندسي) رقيق الديساج (وعبقري) قبل هو الديساج
 أو البسط الموشيه أو الطنافس الثخان وأصله فيما قيل ان عبقر قرية يسكنها الجن فيما يزعمون
 فكلماء راوا شيئا فأتقا غرياً مما يصعب علمه ويدق أو شيئا عظيماً في نفسه نسبوه اليها فقالوا
 عبقرى وفي القاموس العبقرى الكامل في كل شيء والسيد الذي ليس فوقه شيء وعليه
 فالمراد هنا وكثرت نفاثي الكملة من ثياب وغيرها ويكون من ذكر العمام بعد الخاص
 (واؤلوي) بهم مرتين وبجذفه ما وبأثبات الأولى دون الثانية (ومرجاني) قال
 الأزهرى وغيره هو طيفار الأولو وقال الطرسوسي هو عروق حجر تطلع من البحر كما صابغ
 الكف قال وهكذا شاهدناه بغارب الأرض (وفضي وذهي واكوابي) جمع كواب
 اناه لاعروة ولا خرطوم (وصحافي) جنح صحفة اناه كالقصة (وأباريقي) جمع ابريق
 اناه عروة وخرطوم (ومراكبي) ما يركب (وعسلي وماني ولبي وخري) بالانهار
 الاربعة (فأتني بما وعدتني قال لك كل مسلم ومسلمة ومومن ومؤمنة ومن آمن بي
 وبرسلي وعمل صالحا) الطاعات (ولم يشرك بي شيئا) بأن لا يراى أحد اعبادته لي
 وحطائه على هذا ليغايروله (ولم يتخذ من دوني اندادا) شركاء يخصهم بالعبادة (ومن
 خشيتني) خافني مع الاجلال (فهو امن ومن سألني أعطيته ومن أقرضني) بانفاقه
 في سبيلي لاجلي (جازيته) جزاه مضاعفا كما قال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا
 فيضاعفه له وله أجر كريم (ومن توكل على كفتة اخي أنا الله لا اله الا أنا لا أخلف
 الميعاد) الوعد بالبعث والجزاء (وقد) للتحقيق (أنفخ) فاز المؤمنون وتبارك الله
 أحسن الخالقين) أي المقدرين بربنة اسم الفاعل وميرأ حسن محذوف العلم به أي بطلانها
 (قالت) الجنة (قد رضيت ثم أتني على وادف مع صوتا منكرا) ينكره سبحانه لهذم
 سماع نظيره في الاصوات المعتادة لشناعته وقبحه (ورجدي بحامنته) بضم الميم وكسر
 التاء اسم فاعل من أتني كذا ويجوز كسر الميم للاتباع وضم التاء اتباعا للميم قبل
 كما في المصباح (فقال ما هذا يا جبريل قال هذا صوت جهنم تقول) بلسان الفعال
 (رب آتني بما وعدتني فقد كثرت سلاسلي) جمع سلبلة (وأغلالي) قيودي (وسعيري)
 ماري وسعرتي وأسعرتي أو قدما (وحجبي) ما هي الحار غاية الحرارة (وعساقني) بضم
 السين وتنقيلا أي ما يسيل ويخرج من شدة حرارتي وفي البيضاءوي وغيره العساق
 ما يفسق أي يسيل من صديد أهل النار فانهم يذوقونه (وعذابني وقد بعد قري واشتد
 حرى فأتني بما وعدتني قال لك كل مشرك ومشركة وكافر وكافرة) عطف عام على خاص
 لان المشرك اذا جمع مع الكافر أريد به من جعل لله شريكا كعباد الاوثان والكافر يشمل
 ذلك وغيره (وكل جبار) كافر (لا يؤمن بيوم الحساب) يوم القيامة (قالت
 قد رضيت قال فسار حتى أتيت بيت المقدس) وفي نسخة حتى أتيت أي فسار بي حتى أتيت

(وفي رواية أبي سعيد) الخدري سعد بن مالك ابن سنان (عند البيهقي) وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه (دعاني داغ عن عيسى) يا محمد (انظري) نظرا قبال على وتوجه الى (اسألك فلم أجبه ثم دعاني آخر عن يساري) يا محمد انظري أسألك كما في الرواية واختصر ما بقوله (كذلك فلم أجبه وفيه) أي حديث أبي سعيد المذكور ويخبرها هو يسير (إذا امرأة حاسرة) كاشفة (عن ذراعيها) اسم فاعل من حسر إذا كشفت (وعليها من كل زينة خلقها الله تعالى فقالت يا محمد انظري أسألك فلم ألتفت إليها وفيه) أي الحديث المذكور (ان جبريل قال له أما الداعي الاقل) الذي عن يمينه (فهو داعي اليهود ولو أجبتهم لتوَدت أمتك) لعل حكمة ذلك لو وقع ان الله جعل اجابته سببا لذلك في سابق عله وكذلك قال في قوله (وأما الثاني فداعي النصارى ولو أجبتهم لتنصرت أمتك وأما المرأة فالدنيا) أما انك لو أجبتهم لاختارت أمتك الدنيا على الآخرة هكذا في حديث أبي سعيد المذكور وتوَدت له أيضا بصورة مجهوز إشارة الى قلته ما بقي منها كما مر (وفيهِ) أي الحديث المذكور (انه معد الى السماء الدنيا ورأى فيها آدم) وأنه بعد اجتماعه بآدم مضى هنية و (رأى أخوته) ججع خوان بكسر المجمة وضمها الذي يؤكل عليه وقال الخليل هو المائدة (عليها لحم طيب ليس عليها أحد) يأكل منها (وأخرى عليها لحم تنن عليها ناس يأكلون) منها (قال يا جبريل ما هذا قال جبريل هؤلاء الذين يتركون الحلال ويأكلون الحرام) وفي لفظ عند البيهقي أيضا وغيره فاذا هو بأقوام على مائدة عليها لحم شوى كاحسن ما روى من اللحم واذا حوله جيف فجعلوا يتسولون على الجيف يأكلون منها ويدعون اللحم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الزناة يحلون ما حرم الله عليهم وتركوا ما أحل الله لهم (وفيهِ) أي حديث أبي سعيد المذكور (انه مزبوم بطونهم) أم أمثال البيوت كلما نض أحدهم خبز سقط من قباهم (وان جبريل قال له) جوابا لقوله يا جبريل من هؤلاء قال (هم أكلة الربا) أي الذين يتناولون من الاموال ما أخذوه على وجه الربا وهو خاص بالمطعومات والنقود اذا أخذت بالاعتدال المسمى بعتد الربا بان اشغل أحد العوضين فيه على زيادة أو تخفيض في البدلين أو أحدهما وخرج بذلك المأخوذ بعتد فاسدة كفقدر رؤية أو شرط فاسد مع انتفاء الرباعية فلا يكون اتفاقا لذلك الوصف وان أتم ولم يملك ما أخذوه وقد أفاد المصنف انه اختصر الحديث وهو كذلك ولفظه في هذه الجملة ثم مضى هنية فاذا هو بمزبوم بطونهم أمثال البيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم كلما نض أحدهم خبز يقول اللهم لا تقم الساعة وهم على سابلة آل فرعون فتجبي السابلة فتعطيهم فمعهم يضحون الى الله تعالى فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء من أمتك الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس والسابلة أبناء السبيل المختلفة وجعلوا بطريق آل فرعون يمرّون عليهم غدوا وعشيا لان آل فرعون هم أشد الناس عذابا بطونهم فضلا عن غيرهم من الكفار وهم لا يستطيعون القيام ومعنى ذلك ان الله وقف امرهم بين أن يفتوا فيكون جزاء لهم وبين أن يعودوا وبصر وأفيد خلهم النار واستشكل بأن هذه الحسالة ان كانت عبارة عن حالهم في الآخرة

قال فرعون قد دخلوا أشد العذاب وانما يعرضون على النار غدوا وعشيا في البرزخ وان كانت هذه الحال التي رآهم عليها فأى بطون لهم وقد صاروا عظاما ورفاتا ومن قوا كل عرق وأجيب بأنه انما رآهم في البرزخ لانه حدث عمارى وهذه الحال هي حال ارواحهم بعد الموت وفيه تصحيح لمن قال الارواح اجساد لطيفة قابلة للنعيم والعذاب فخلق الله تعالى في تلك الارواح من الالم ما يجده من انتفخ بطنه حتى وطئ بالاقدام ولا يستطيع معه قيام ولا دليل فيه على انهم أشد عذابا من آل فرعون بل فيه دليل على أن آل فرعون وغيرهم من الكفار الذين لا يابطونهم ماداموا في البرزخ الى أن يقوموا يوم القيامة كما يقوم الذي يخبطه الشيطان من المس ثم نادى منادى الله ادخلوا آل فرعون أشد العذاب ذكره السهيلي (وأنه مرتب قوم مشافهم) بفتح الميم وخفة المعجمة فألف ففاء مكسورة فراء أى شفاهم (كلا بل) لفظ الرواية كشفا للابل وغير عن شفاهم بذلك مجازا اذ يقال شفة الانسان ومشفا البعير وبجفل القرس (يلتقمون جرا فيخرج من أسافلهم) وفي رواية يجعل في أفواههم محض من جهنم ثم يخرج من أسافلهم فسمعهم ينجون الى الله تعالى (وان جبريل قال له) جوابا لقوله يا جبريل من هؤلاء قال (هؤلاء الذين يأكلون أموال الناسى ظلما) انما يأكلون في بطونهم نارا ويبصرون سعيرا كما في بقية جواب جبريل (وانه مرتب نساء يعطفن بشديتهن) بضم المثناة وفتح الهمزة بكسرهما وكسر الميم هـ جمع ثدى يذ كرو يؤث فيقال هو الثدي وهي الثدي وهو معروف (وانهن الزواني) يجوز أن يرأى ارواحهن وقد خلق فيهن من الآلام ما يجده من هذه حاله وأن يكون مثلثه حالهن في الآخرة قاله السهيلي ولفظ الحديث ثم مضى هنيهة فاذا هو بنساء معلقات بشديتهن ونساء منكسات بأرجلهن فسمعتهن ينججن الى الله فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اللاقي برنين ويقتلن أولادهن (وانه مرتب قوم يقطع من جنوبهم اللحم فيطعمون وانهم الغمازون) كذا في نسخ بغين محجمة أى المشيرون باعينهم أو حواجهم لعاب الناس أو لما فيه ضررهم لكن انظر الرواية الهمازون بالهاء بدل العين وهم الذين يغتابون الناس بالامواجه (اللامازون) الغيابون كما في الشامى أى الذين يكسرون من أعراض الناس قال البيضاوى اللمز الكسر كالمز شاعا في كسر أعراض الناس والطعن فيهم ولفظ الحديث ثم مضى هنيهة فاذا هو بأقوام يقطع من جنوبهم اللحم فيلقمون فيقال له كل كما كنت تأكل لحم أخيك فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الهمازون من أمتك اللمازون (وفي حديث أبي هريرة عند البزار والحاكم) والبيهقي (انه صلى الله عليه وسلم صلى بيت المقدس) قبل صوده كما هو سياق الحديث عند الثلاثة ولعله ثم سار الى بيت المقدس فنزل فربط فرسه الى صخرة بيت المقدس ثم دخل صلى مع الملائكة ويأتى انه صلى بالانبياء أيضا (وانه أتى هناك بأرواح الانبياء فاشتاوا على الله وفيه) أى الحديث (قول ابراهيم) لما أتى نبيما على ربه بهد شاء الانبياء (لقد فضلكم محمد) أى زاد عليكم وتبع ما أتى به على ربه قال ذلك ابراهيم اظهار الشرف المصطفى وفضله وليس ضمير فيه عائدا لما أتى به كما هوهم لان شأناهم انما كان على الله والمهنة اختصر الحديث هنا ومنذ كره تأما عن

قريب (وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم عن أنس) عند الطبراني والبيهقي (ثم بعث له آدم)
 أي امر بالمجيء إليه (فمن دونه) من الانبياء كما في نفس حديث أنس (فأتهم تلك الليلة)
 أي صلى بهم اماما (وفي حديث أم هانئ عند أبي يعلى وقنبر) أي سبق (لي رط من) جملة
 (الانبياء) وجعلوا حولي عبر عن ذلك بالنسبة لاشارة الى كثرتهم وقفرتهم (منهم ابراهيم
 وموسى وعيسى) أو المعنى أخرجوا من قبورهم عبر عنه بالنسبة تشبيها ليعتبرهم من قبورهم
 وسعيهم الى المنصر وحضورهم فيه ويحتمل أن المراد جميع الانبياء مأخوذين من نفس الزمان
 غنمهم من باب قتل اذ انبها ولا ينافيه لفظ رط من الانبياء مأخوذين من للبيان وسماهم
 رط من نظر القلبيهم بالنسبة لغيرهم من الناس هذا وان كان بعيدا لكن الحامل عليه الجمع بينه
 وبين قوله في الحديث قبله آدم فمن دونه من الانبياء (وفي رواية أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن
 عوف اسمه عبد الله وقيل اسمعيل عن أبي هريرة رفعه (ثم حانت الصلاة) أي دخل وقتها
 وبأقراص المصنف الخلاف في انها الصبح أو العشاء وبأقراص تضعيفها وأن الاظهار انها من النفل
 المطلق أو من الفرض الذي كان قبل الخمس فالمراد بجائز الصلاة دخل الوقت للمأمور
 بالصلاة فيه (فأعتمهم) صليت بهم اماما (أخرجه مسلم) وفي حديث أبي امامة عند الطبراني
 في الاوسط ثم أقيمت الصلاة أي تهيأوا وقاموا لها الاقامة المشروعة الا لأنها انما شرعت
 بالمدينة (فتداعوا) أي منع كل نفسه الامامة بعد أن طلب منه أن يكون اماما وطلب
 من غيره التقدم عليه (حتى قدموا محمد صلى الله عليه وسلم) لا ينافيه حديث ابن مسعود
 الا في فقمنا صفة فاقنا نظرا من يؤمنا فأخذ جبريل يدي فتدعى فتصلي بهم المفيد ظاهره
 انهم لم يتدافعوا ولم يتقدموا ولا تنازلوا من يؤم لا ينافي تدافعهم أي قول بعضهم لبعض
 تقدم أنت مثلا ولما قدمه جبريل رضوا به فكتب هنا تقديمه اليهم لرضاعهم به وسرورهم
 (وفي رواية ثابت البناني عن أنس) رفعه (عند مسلم) قال آتيت بالبراق فوصفه قال
 دركبته حتى آتيت بيت المقدس (فربطته يعني البراق) تفسير من المصنف لاسقاطه قول
 الحديث كما ترى (بالخلة وهي باسكان اللام على الاشهر) وقد تفتح لاهلها وتكسر أو ليس
 في الكلام حلقه بفتح اللام الاجمع حلق أو لغة ضعيفة حكاه انعاموس (التي تربط به
 الانبياء) البراق كما رواه البيهقي لا دواهم كما توهمه بعض وقد تقدم قال النروي قوله به كذا
 في الاصول (بتدكير الضمير اعادة) أي ارجاعا للضمير مذكرا حلا (على معنى الحلقه وهو)
 أي المعنى (الشيء) والافكان الظاهر أن يقول بها لان الحلقه مرتبة تأينا لفظيا وقال غيره
 روى بالتأنيث والتذكير في مسلم والشفاء (والمراد حلقه باب مسجد بيت المقدس قاله
 صاحب التحرير) أي بابه الموهود والمعروف وإن كان للمسجد أبواب متعددة وعند البيهقي
 والطبراني والبراز من حديث شذاد ودخل المدينة من بابها اليمني ودخل المسجد من باب
 يميل فيه الشمس والقمر وروى الواسطي في فضائل بيت المقدس عن الوليد بن مسلم قال
 حدثني بعض أشياخنا أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى عن عين المسجد وعن يساره نورين
 ساطعين فقال يا جبريل ما هذا النوران قال أما الذي عن يمينك فانه محراب أخيك داود
 وأما الذي عن يسارك فعلى قبر أخيك مريم (قال عليه السلام) في رواية مسلم عن ثابت

(في المعراج والاسراء)

قوله هذين الركعتين هكذا
في الاصول ولعله هاتين كما
لا يخفى اهـ صحيح

عن أنس (ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين) غير الصلاة التي صلاها بالانبياء
كما صرح به في حديث ابن مسعود الا ترى ومن ثم قيل بحتمل انها تحية المسجد وانما
غيرها (ثم خرجت) بعد صلاته بالانبياء الواقعة بعد هذين الركعتين كما صرح به
حديث أبي هريرة ثم حانت الصلاة فأتمهم رواء مسلم وعند ابن اسحق عن أبي سعيد
فضلي بهم أي الانبياء ثم أتى باناء فيه لبن الخ فعرض الاواني انما كان بعد صلاته بالانبياء
في هذا السياق اختصارا فليس المراد أنه خرج من المسجد بعد صلاة الركعتين بل بعد صلاته
بالانبياء (جاءني جبريل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن) فلم يقع في رواية مسلم
هذه واناء من عسل خلاف ما يوجد في نسخ سقيمة من المصنف واناء من عسل بعد قوله من
خمر نعم هو ثابت في غير ما روى فليس النزاع في انه أتى باناء فيه عسل انما هو في العز ولم
ماليس فيه في روايته من طريق ثابت عن انس مرفوعا بلا واسطة (فاخترت) وفي رواية
فأخذت (اللبن فقال جبريل اخترت) وفي رواية أخذت (الفطرة) بكسر الفاء قال
ابن دحية تطلق الفطرة على الاسلام كعبير كل مولود يولد على الفطرة وتطلق على أصل
الخلقة كقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها فاطر السموات والارض أي مبدئ
خلقهما وقول جبريل اخترت الفطرة (أي اخترت الذي عليه) أي بسببه (ينبت
الخلقة) وبين بناءها عليه بقوله (وبه نبث اللحم ونشتر) برأى منقوطة أي ارتفع (العظم)
وغلط (واخترته لانه الحلال الدائم) هو (في دين الاسلام) فاستتر الضمير الفاعل
وحذف الضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أي الدائم حله كعيشة راضية (بخلاف الخمر
فحرام فمباين مستقر عليه الامر) وقد روى أبو يعلى والبخاري من حديث أبي هريرة أتى بآنية
ثلاثة مغطاة أوادها فأتى باناء منها فيه ماء فشرب منه قليلا وفي لفظ فلم يشرب منه
شيئا ثم دفع اليه اناء آخر فيه لبن فشرب منه حتى روى منه ثم دفع اليه اناء آخر فيه خمر
فقبل له اشرب قال لا أريد قدر وبت فقال جبريل أما انها مستحرم على أمتك قال ابن
دحية أيضا قد تكون الإشارة بتقديم اللبني الى انه شعار العلم في التعبير كما ورد أنه صلى الله
عليه وسلم قال رأيت كائنا أتيت بقدر من لبن فشربت حتى أرى الري يخرج من اخفاري
ثم ناولت فضلي عمر بن الخطاب قالوا يا رسول الله ما أوتيت قال العلم والاسراء وان كان بقطة
الا انه ربما وقعت في البقطة إشارة الى حكم القول فيعبر كما يعرف المناسم ولذا كان صلى الله
عليه وسلم يحب النبال يمسح فكا أنه لما ملئ قلبه أيمانا وحكمة أردف ذلك بالعلم مطلقا
ويجعل الله تعالى شرب ذلك اللبن سببا في ترادف العلوم واشجنان القلب النبوي بأوارها
(وقال النووي المراد بالنظرة هنا في قول جبريل أخذت الفطرة الاسلام والاستقامة) وبه
فسرت الآية أي بعله الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه لادى بهم اليها وفسرت أيضا
بخلقته التي خلقهم عليها وهي قبولهم للحق وعملهم من ادراكه وبالهدى المأخوذ من آدم
وذريته (قال ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام و) علامة (الاستقامة)
بالجرف فيه حذف مضاف اذ شرب اللبن ليس هو هما (قال وجعل اللبن علامة لكونه
سهلا طيبا) لذينا (طاهرا) لا يشوبه شيء من الفثر والدم من لون أو طعم أو ريح وهو

بينهما (سائغا للشاربين) سهل المرور في حلقهم لا ينصرف به (سليم العاقبة) في الحال والمآل وهذا كله لتعليل بطله لامة الاسلام والاستقامة (وأما الخمر فأنتم الغلبات) كما ورد من رفوعا عند القاضي بلفظ أنتم الغلبات أي أصلها التي تنشأ عنه لملها الشارب على مجاوزة الحدود (وجالبة لأنواع الشر في الحال والمآل انتهى) وقد قال صلى الله عليه وسلم أنتم الخمر أمم الفواحش وأكبر الكبائر من شربها ترك الصلاة ووقع على أمته وخالته وعمته رواء الطبراني (وقال القرطبي) شارح مسلم في المفهم (يحتمل أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة لكونه أول شيء يدخل جوف المولود ويشق أمعاء والسر) أي السبب (في ميل النبي صلى الله عليه وسلم إليه دون غيره لكونه مألوفا له أولا) ولكن لا ينشأ عن جنسه مفسدة انتهى كلام القرطبي بما زنده وحقبة السر ما يكتف وهو خلاف الاعلان فاطلاقه على السبب مجاز مرسل من تسمية الجازي باسم الكلبي (وإذا كانت الخمر مباحة لأنها انما حرمت بالمدينة والاسراء كان بمكة) وجواب اذا الشرطية قوله (فما وجه تعيينه عليه السلام لاحد المباحين) باختياره الثرب منه (وما وجه عد ذلك صوابا وعد الآخر خطأ وهو ما سواه في الاباحة) وفترع على ذلك بجواب شرط هو واذا أردت بيان الوجه (فيحتمل أن يكون نوحاها تورعا) ما في تناوله من الغائلة المتوقعة وان كان مباحا ولا خلاف أن مثل هذا الورع يناب عليه قاله ابن المنير (وتعريضها بأنها مستحرم) ولعل سبب التعريض انه أوحى إليه بذلك ولو بالالهام فتركها فنبهها على أن حلها لا يستقر (وأنه لما وافق الصواب في علم الله تعالى قال له جبريل أصبت الفطرة أو أصبت اصاب الله بك كما روي) الاول في الصحيح والثاني في غيره قال ابن المنير فدل قول جبريل ذلك على أن اختيار الخمر خطأ عصم منه صلى الله عليه وسلم وأن المستثله اجتهدية لان الخمر لم تكن حرمت قال وفيه دليل على المذهب المشهور بمالك والشافعي وغيرهما ان المسائل الاجتهادية لله فيها حكم معين من أصابه فقد أصاب الحق ومن أخطأ فخطأ الحق خلافا للقول بأن حكم الله على كل مجتهد ما غلب على ظنه انتهى وفيه افادة وجه كون اختيار الخمر خطأ وهو أن حكم الله فيها تحريرها بعد أبدا وان كانت مباحة حينئذ لا مور خفيت علينا ثم الخمر المحضرة يحتمل انها من خمر الدنيا وأنهم من خمر الجنة التي لا يصدعون عنها ولا ينفون فاذا قلنا من خمر الدنيا فوجه تجنيبها ما تقدم (وان قلنا انها) أي الخمر المحضرة له كانت (من خمر الجنة فيكون سبب تجنيبها صورتها ومضاهاتها) مشابهتها (الخمر المحترمة أي في علم الله تعالى وذلك أبلغ في الورع) فان قلت فيلزم اجتنبها في الجنة تورعا من صورتها قلت لا يلزم لان الجنة ليست دار تكليف قاله ابن المنير (يستفاد منه ان من اتخذ من ماء الرمان أو غيره) شيئا يستعمله على الصفة المعتادة بين شربة الخمر (ولو ماء تراحا) صرفا (وضاهى به الخمر في الصورة وهيأه في الهيات التي يعاطها أهل السماعات) لفظ ابن المنير أهل الشهوات (من الاجتماعات فقد أتى منكرها وان كان لا يجتهد عليه) قال أعني ابن المنير وقد نص العلماء على هذا فينبغي أن يؤخذ من حديث الاسراء كما بيناه (قاله ابن المنير) في المقتنى فيما خصه المصنف منه فأحسن والافهم قد أتى بعبارة طويلة استطردها فيها فوائد نفيسة على عادته وأورد قبل ذلك احضار الخمر

والذين هل أريد اباحتهم معا أو أحدهما لا بعينه وعلى كل خشكل لانه ان كان المراد
 اباحتهم معا كما لو أحضرت طعامين اضيفوا بجتمعهما لتمام معنى اختياره لاحدهما
 وتصويب جبريل له وان كان في أحدهما لا بعينه بحيث يكون الاخر ممنوعا لزم التخيير بين
 ممنوع ومباح وذلك لا يتصور قال والذي يرفع الاشكال أن المراد تفويض الامر
 في تحريم ما يحرم وتحليل ما يحل الى اجتهاده صلى الله عليه وسلم وسد ادنظره المعصوم
 فلما نظره فيهما آذاه اجتهاده الى تحريم الخمر وتحليل اللبن فوافق الصواب في حكم الله تعالى
 فقال له جبريل اصبت وفيه اجتهاده فيه لم يوجب اليه فيه وهي مسئلة خلاف وهذا
 الحديث يتحقق الجواز مع اتفاق المسلمين على أن اجتهاده معصوم من الخطأ بخلاف غيره
 من العلماء (وينظر فيما يعمل به كثير من فقهاء الذين بمكة المشرفة وجدة) بضم الجيم
 ساحل الجربكة (وغيرهما من ماء قشر البن) ثم صاروا بعد ذلك يعملونه من البن
 أيضا (ويسمونه بالقهوة وهو اسم من) أشهر (أسماء الخمر) هل يحرم تناوله لتسميته
 بالخمر كما أنهم شبهوه بها وجوابه لا حرمة لانه لا يشرب على الهيئة التي يشرب عليها الخمر
 ويجرد تسميته قهوة لا يقتضي أن يعطى حكمها (وفي حديث ابن عباس عند أحد
 فلما أتى المسجد الاقصى قام يصلي فلما انصرف) من صلاته بالانبياء (حتى بقده حين
 في أحدهما لبن وفي الاخر غسل فأخذ اللبن) وهذا موافق لرواية مسلم أن اتيانه بالآنية
 كان بيت المقدس قبل المعراج وموسطه قريسا (وفي رواية البزار) من حديث
 أبي هريرة انه جى له (ثلاث أو اثنى وأثنى الثالث كان خراوا أن ذلك وقع بيت المقدس وأن
 الاول كان ماء ولم يذكر الغسل) وأخرجه ابن عثمة من هذا الوجه في حديث المعراج بعد
 ذكر ابراهيم قال ثم انطلقنا فاذا نحن بثلاثة آنية مغطاة فقال لي جبريل يا محمد ألا تشرب
 مما سقاك ربك فتناولت احداها فاذا هو غسل فشربت منه قليلا ثم تناولت الاخر فاذا
 هو ابن قشرت منه حتى رويت فقلل ألا تشرب من الثالث قلت قد رويت قال وفعلك الله
 (وفي حديث شاذان أومس) عند البزار والطبراني والبيهقي (فصلت) في جانب
 (من المسجد حيث شاء الله وأخذني من العطش أشد ما أخذني فأتيت باناء من أحدهما
 لبن والاخر غسل) فعدلت بينهما هكذا في الحديث قبل قوله (ثم هداني الله فأخذت اللبن
 فقال شيخ بين يدي) اسقط من الرواية متكى على منبره (يعني لجبريل أخذ صاحبك
 القطرة) وانه لم يهدى كفاي بقية حديث شاذان وفي حديث أبي هريرة عند الشيخين أتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به بابل بانيا فيه خروانا فيه لبن فنظر اليهما
 فأخذ اللبن فقال له جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 وفي حديث أنس عند البيهقي فعرض عليه الماء والخمر واللبن فأخذ اللبن فقال له جبريل
 اصبت القطرة لو شربت الماء لغرقت وغرقت أمتك ولو شربت الخمر لغويت وغويت أمتك
 قال الحافظ ويجمع بين هذا الاختلاف في عدد الآنية وما فيها بعمله على أن بعض الرواة
 ذكر ما لم يذكروا الاخر ومجموعها أربعة آنية فيها أربعة أشياء من الاناء الاربعة التي
 رآها تخرج من أصل سدرة المنتهى فلعله عرض عليه من كل نهارا انتهى وسيأتى هذا

في كلام المصنف وأما الاختلاف في أن عرض الاواني في بيت المقدس أو بعد سدة المنتهى والبيت المعمور فالجمع بينهما ما ذكره بقوله (وقد كان إتيانه بالاواني مرتين مرة عند فراغه من الصلاة) بيت المقدس وسببه ما وقع له من العطش قاله الحافظ (ومرة عند وصوله الى سدة المنتهى ورؤية الانهار الاربعة) التي رآها تخرج من أصل سدة المنتهى وفي هذا أعمال الجميع الروايات اصبحتا كلها وهو أولى من جمع الحافظ أيضا بحديث ثعلبي في رواية مالك ابن صعصعة انه أتى بالاواني بعد سدة المنتهى ورفع البيت المعمور له على غير بابها من الترتيب وانما هي بمعنى الواو هنا (وعن صريح) على طريق التبرجى (بأنه كان مرتين الحافظ عماد الدين بن كثير) لا يلزم كما يوجهه المصنف فعبارة الشامي قال السهيلي وابن دحية وابن المنير وابن كثير والحافظ اعلمه قدم مرتين أى جمعاً بين الروايات (وعلى هذا فيكون تكرار جبريل) عليه السلام (للتصويب حيث اختار اللبن تأكيداً لكيد التخيير مما سواه) أى اللبن وذلك السوى هو الخمر خاصة (وقد انكر حديثه) بن اليمان رضى الله عنه ما (ربط البراق بالحلقة فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال يحدثون انه ربطه) أى البراق (أخاف أن يفتر منه) كذا في النسخ الصحيحة به مرة الانكار ومثله في الفتح والنعماني والشامي والفيثي فإني نسخ خاف بحذفها من قلم المصنف أو نساخه (و) الحاصل انه قد سخره عالم الغيب والشهادة) فكيف يخاف أن يفتر منه وتجويز أن خاف بلا همزة كناية عن كلام الحديث عنهم وأنه رذعاهم بقوله وقد ممنوع اذ جميع الذين حدثوا بأنه ربطه لم يقل أحد منهم انه خاف أن يفتر منه والجواب عما وجه به انكار ربطه أنه لم يفعل ذلك خوفاً قال النووي في ربط البراق الاخذ بالاحتياط في الامور وتعاطى الاسباب وان ذلك لا يقدر في التوكل اذا كان الاعتماد على الله وقال السهيلي فيه من الفقه التنبيه على الاخذ بالزم مع صحة التوكل وان الايمان بالقدر لا يمنع الحزم من توقي المهالك كما روى عن وهب ابن منبه (وكذا انكر حديثه أيضاً) في هذا الحديث (صلاته عليه السلام بيت المقدس) واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق (وتعقبه البيهقي وابن كثير بأن المنيب مقدم على الثاني يعني من أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس) وهم جهول بالصحة (معه زيادة علم على من نفي ذلك فهو أولى بالقبول) من النافي لانه لم يصحبه دليل نفيه قال الحافظ والجواب عنه منع التلازم في الصلاة ان كان أراد بقوله كتب عليكم الفرض وان أراد التشريع فلتلزمه وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة فيه فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحل وذ كرفضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث (ووقع في رواية بريدة عند البرار لما كان له أسرى في فأتى جبريل الصخرة) بالفاء في جواب لما وهو قليل أجاز له ابن مالك ورد ابن هشام (التي بيت المقدس) التي كانت قبله قال البرقي في غريب الموطأ هي من غرائب الدنيا فان جميع المياه تخرج من تحتها وهي صخرة صماء في وسط المسجد الأقصى بكبل بين السماء والأرض معلقة لا يسكنها الا الله وفي أعلاها موضع قدم النبي صلى الله عليه وسلم حين ركب البراق ليلة الاسراء فالت من تلك الجهة من هيئته وفي الجهة الاخرى أثر أصابع الملائكة التي أمسكتها اذ مات وكان

بعضها أبعد من الارض من بعض وتحتها غار عليه باب يفتح لمن يدخله للصلاة والدعاء (فوضع اصبعه فيها فخرقها فاشتد به البراق ونحوه للترمذي) وابن حبان والحاكم وصححه عن بريدة قال قال صلى الله عليه وسلم لما انتهينا الى بيت المقدس ليلة اسرى بي قال جبريل باصبعه فخرق بها الحجر وشده البراق والمراد بالحجر صخرة بيت المقدس كما في رواية البراء فلذا اختار سياقه لصراحته فالجواب لهذا وبين قوله في حديث أنس عند مسلم فربطته بالحلقة التي كانت تربط بها الانبياء ما قاله بعضهم انه صلى الله عليه وسلم ربطه أولاً بالحلقة تأدياً واتباعاً للانبياء فأخذ جبريل وحله من الحلقة وخرق الصخرة وشده بها كأنه يقول أنت لست عن يكون مراكوبه بالباب بل أنت أعلى وأعلى فلا يكون مراكوبك الا في داخل المحل وهذا أمر مشاهد في العادة بين الكبراء وأما جواب الطيبي بأن المراد بالحلقة الموضع الذي كان فيه الحلقة وقد استخرقه جبريل فردّه النجم بأن الحلقة وموضعها بالباب والذي خرقه جبريل باصبعه انما هو الصخرة وهي داخل المسجد بعيدة عن الباب انتهى (وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الانبياء تربطها فيه فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين) غير الصلاة التي صلاها بالانبياء كما هو صريحه قال بعضهم يحقل انهم ما تحية المسجد ويحقل غير ذلك أي ككونهم ما من صلاة الليل أو القصد بهم ما شغل البقعة قال ابن دحية وفيه دليل على أن الصلاة لم تزل معهودة قبل أن تفرض ومعهودة منى منى قال النعماني وقد فرضت الصلاة قبل الهجرة ركعتين (وفي رواية ابن مسعود) عند الحسن بن عرفة وأبي نعيم (نحوه وزاد) ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم (ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم وراكع) أي خاشع كغشوع الراكع فلا يرد أن الركوع من خصائص الامة وما صلاه المصطفى قبل الاسراء لا ركوع فيه وكذا ظهر عقب الاسراء وأول صلاة بركوع العصر بعدها (وساجد ثم أذن) كذا في النسخ وفيها سقط فليس هذا من رواية ابن مسعود انما هو عن أنس فني فتح الباري بعد قوله وساجد ثم أقيمت الصلاة فامتهم وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث الا يسيرا حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن (مؤذن) أي أعلم يطلب الصلاة (فاقيمت الصلاة) أي تميئوا لها وشرعوا فيها فلا يرد أن الأذان والاقامة انما شرعا بالمدينة والاسراء كان بمكة (فتمناصفونا فانتظر من يؤمنا) وفي نسخة تنتظروني يعني تنتظر كقوله تعالى ما ينتظرون الا صيحة واحدة أي ما ينتظرون (فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم) اماما (وفي حديث ابن مسعود أيضا عند مسلم وحاث الصلاة) دخل وقت طلبهم بها (فامتهم) صليت بهم اماما (وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلما أتني صلى الله عليه وسلم) المسجد (الاقتضى قام يصلي) بعد انتظارهم من يؤمهم وتقديم جبريل للمصطفى (فاذا النبيون أجمعون يصلون معه) كما في الحديث قبله فليس المراد ظاهره انه قام يصلي وحده فاقترناه بالان الاحاديث يفسر بعضها بعضا فان قيل كيف يصلي الانبياء وهم أموات في الدار الآخرة وابست دار عمل أجاب عياض ونبهه السبكي بأنهم كالشهداء بل أفضل والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فلا يستبعد أن يحبوا ويصلوا وأني تقرروا

الى الله بما استطاعوا لانهم وان ما توافهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى اذا فئت
مدتها وتعقبها الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل وحاصله أن البرزخ يتسحب عليه
حكم الله تعالى في استكشافهم من الاعمال وزيادة الاجور وبأن المنقطع في الآخرة
انما هو التكليف وقد فصل الاعمال من غير تكليف على سبيل التذنب والخضوع لله
ولذا صرح عن أهل الجنة أنهم يسبحون ويدعون ويقرئون القرآن كما في الحديث أنهم
يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس وهو معنى قوله دعواهم فيها سبحانه اللهم وانظر الى
عبودته صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة أليس ذلك عبادة وعملا وعلى كلا الجوابين لا يمنع
حصول هذه الاعمال في مدة البرزخ وقد صرح عن ثابت البناني السابغى أنه قال اللهم
ان كنت اعطيت أحدا أن يصلي في قبره فأعطني ذلك فري بهدموته يصلي في قبره وتكفي
رؤيته صلى الله عليه وسلم لموسى قائما يصلي في قبره ولأن جميع الانبياء لم يمتوا حتى خيروا
في البقاء في الدنيا وبين الآخرة ولا شك أنهم لو بقوا في الدنيا لزدادوا من الاعمال الصالحة
ثم اتقلوا الى الجنة فلم يعلموا أن اتقلهم الى الله أكل لما اختاروه ولو كان اتقلهم
من هذه الدارين فموت عليهم زيادة فيما يقرب الى الله لما اختاروه انتهى (وعن أبي سعيد
الخدري) (ثم سار حتى أتى بيت المقدس فربط فرسه) أي البراق سمى فرسا تجوزا
لقرب صورته منها لأن الفارس يطلق على مقابل الماشي سواء ركب فرسا أو بغلا أو حمارا
وتجوز أن جبريل ركب معه فرسا لا يصح الحديث أنه ركب معه على البراق وقد جاء تسمية
البراق فرسا في رواية أخرى أنه أتى بفارس فحمل عليه وضمن ربط معنى ضم فعذاه بالي
في قوله (الى حفرة) أو الى بعض الباء أو عند كقوله أشهى الى من الرحيق السلسل
والمراد بالحفرة هنا الحلقة التي بالباب لا التي بداخل المسجد بدليل قوله (ثم دخل فصي
مع الملائكة) اما ما بهم على التبادر فضعيف صلى للنبي صلى الله عليه وسلم بعد صلاته ركعتين
هو وجبريل كما رقبيا وترجع ضمير صلى لجبريل وان المعنى صلى مع الملائكة لما وجدهم
يصلون بعيد جذابل يمنعهم ما رواه الواسطي عن كعب فاذن جبريل ونزلت الملائكة من
السماء وحشر الله المرسلين فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالملائكة والمرسلين
(فلما قضيت الصلاة) بالبناء للمفعول أي تمت وفرغوا منها (قالوا يا جبريل من هذا
معك) خبر بعد خبر أو حال (قال هذا محمد رسول الله خاتم النبيين) والرسول (قالوا
وقد أرسل اليه) أي طلب للضرورة لا أرسل اليه بالوحي أم لا لقوله لهم رسول الله (قال
نعم قالوا حياه الله) أي ابتلاه وسلمه وملكه ما أعظمه وأكرمه (من أخ) فمن متعلق
بمعدوف أو مدينة للضمير أو زائدة وجعلوه أخالهم لأن المراد اخوة الايمان (ومن
خليفة) لله تعالى لعمارة الارض وسياستها وتكميل النفوس البشرية وتنفيذ الاوامر
الالهية لاحتياجه تعالى بل لقصور الخلق عن التلقى بلا واسطة (فتم الاخ ونم الخليفة
ثم لقوا) أي المعطى والملائكة بيوت المقدس بعد انقضاء الصلاة (أرواح
الانبياء) متشكلة بصور أجسادهم (فأنشروا) أي الانبياء (على ربهم) وتجوز أن المنى
الملائكة ملاقاتهم الانبياء كما يقول من رأى صالحا الحمد لله الذي من على بقلائك يمنعه

قوله (فقال ابراهيم عليه السلام الحمد لله الذي اتخذني خليلا) صفيا خالص المحبة له
(واعطاني ملكا عظيما) قال ابن دحية لا يهمل لابراهيم ملك عرفت فاما أن يراد بالملك
الاضافة اليه نفسه لقهره عظما الملوك وناهيك بنور ووقد قهره الله خليلا وعجزه عنه وغاية
الملك العظيم قهر الملك العظيم فاقباهر أعظم من المقهور قطعاً أو يراد الاضافة الى بيده
وذريته نحو ملك يوسف وهلم جرا كذلك داود وسليمان والكل من ولد ابراهيم وفي التنزيل
وأيننا لابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما والاشارة هنا الى ذريته واما
أن يراد ملك النفس في مظنة الاضطراب مثل ملكه لنفسه وقد سأله جبريل ألك حاجة قال
أما اليك فلا (وجهاني أمة) اما ما جاءه الخصال الخيرة وفضائل لا تكاد توجد الا مفرقة
في اشخاص كثيرة والجامع لذلك أمة لقيامه مقام الجماعة كاشه اجتمع فيه ما تفرق في غيره
كقوله وليس لله يستنكر * أن يجمع العالم في واحد

(فانت) مطعها (يؤتم) يقتدى (بي) وأتقنى من النار وجعلها على بردا) ذهب
حرارتها فلم تحرق غير وفاقه وبقيت اضافتها (وسلاما) سلم من الموت بيردها (ثم ان
موسى عليه السلام أتني على ربه فقال الحمد لله الذي كلني تكليما) بلا واسطة (واصفاني)
اختارني على أهل زمانى قال تعالى يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي
(وأنزلى على التوراة) فيها هدى ونور وسماها الله تعالى الفرقان لفرقتها بين الحق والباطل
والحلال والحرام وبصائر لتأس وهدى ورجة (وجعل هلاك فرعون) على يدي
(ونجاة بني اسرائيل على يدي) يتنازع هلاك ونجاة (وجعل من أمتي قوما يهدون) الناس
(الحق وبه يعدلون) يحكمون (ثم ان داود أتني على ربه فقال الحمد لله الذي جعل لي ملكا
عظيما) في بني اسرائيل ولم يجمعوا على نفي قبله (وعلمني الزبور) كتاب الله المنزل عليه
(وألان لي الحديد) فكان في يدي كاللجين (وسخر لي الجبال يسبحن معي) بالعشي
وقت صلاة العشاء والاشراق وقت صلاة الضحى وهوان تشرق الشمس ويتناهى منوها
وفي التنزيل يا جبال أوبي معه أي سبجى معه قاله مجاهد رواه الثورياني وعن الفضالة هو
التسبيح بلغة الحيشة قال ابن كثير وفيه نظر فالتأويل لغة التبرجيع وقال وهب نوحى معه
وذلك اما بخلق صوت مثل صوته فيها أو بجمعها ايام على التسبيح اذا تأمل فيها وقبل سبجى
معه حيث سار والتضعيف للتكثير (والطير) قال تعالى وسخرنا مع داود الجبال يسبحن
والطير سخرنا التسبيح معه لامره به اذا وجد فترة لينشط للتسبيح (وأنا في الحكمة) النبوة
والاصابة في الامور (وفصل الخطاب) البيان الثاني في كل قصد وفي البياض وفي فصل
انضمام بقبض الحق عن الباطل أو الكلام الملخص الذي فيه الخطاب على المقصود ومن
غير التباس راعى فيه مطلق الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار والاعظا
والحذف والتكرار ونحوها (ثم ان سليمان عليه السلام أتني على ربه فقال الحمد لله الذي
سخر لي الرياح) ذلها لطاعتي اجابة لدعوتي تجرى بأمره رخاء لينته من الرخاوة لا تززع ولا
تخالف ارادته كالأمور المتقاد حيث أصاب أي أراد (وسخر لي الشياطين يعاملون) لي
(ماشت من محارب) ابنة مرتفعة يصعد اليها بدرج كالقصور سميت بها لانها يذب عنها

قوله على نبي قوله الاول على
ملك قبله اه من هاشم

والكافرين بأنهم من الحسن والمسخ والاستئصال (وكافة للناس) بيان لعموم رسالته فهو اما صفة مصدر رأى ارسالة كافة أى عامة كفتحهم عن الخروج منها فهو مفعول مطلق لا رسلنى أو اسم فاعل حال من الباء أى حال كوفى كافلا للناس فالتاء لام بالغة وكونه سالما من الناس مقدما على صاحبها المجرور قول ضعيف (بشيرا) أى مبشرا بالخبر لمن آمن واتقى (ونذيرا) منذرا محذرا من كفر وعصى وهو حال مترادفة أو ممتدة داخلية جد أولا على ما أنتم به عليه ثم ثنى بعالمه من المنافع والفوائد وبعبارة كافة أى جامعها في الانذار والابلاغ من الكتب بمعنى الجمع ومنه كث الثوب وهو جمع بالخياطة والهاء للمبالغة كعلامته ونحوها وقيل معناه ما ناعا ورادعا عن الكفر وسائر المعاصي من الكتب بمعنى المنع والهاء للمبالغة أيضا ونصب كافة على الوجهين حال من المفعول في أرسلى (وأُنزل على الفرقان) من أسماء القرآن لانه فرق بين الحق والباطل وهذا عام لغة وعليه ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان ثم خص عرفا بالقرآن فصار عالما بالغبية وأصله تبارك الذي نزل الفرقان على عبده وهو مصدر بمعنى الفارق أو المفرق آياته وأزاله (فيه تبيان كل شيء) بكسر التاء البيان الشافي كما قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء أى يحتاج اليه من الامور المهمة الشرعية تفصيلا في بعض واجبالا في بعض وأحاله على الرسول عليه السلام في أمره باتباعه بقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وعلى الاجماع بقوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وهو شامل للقياس والاجتهاد كما في الكشف وغيره (وجعل أمتي خيرا أتة أخرجت للناس) كما قال في الكتاب العزيز كتم خيرا أتة أخرجت للناس تأمرون الآية (وجعل أمتي أمة وسطا) أى خيارا عذولا جامعين بين العمل والعلم وسائر الصفات التي بين التفریط والافراط (وجعل أمتي هم الاقون) في دخول الجنة (والآخرون) في الوجود وهم ضمير مبتدأ مفيد للخصر لا ضمير فصل لانه لو كان كذلك لقيس الاولين (وشرح لي صدرى) وسعه بالعلم والايمان والحكمة واليقين بحيث لا أحزن على أمر من أمور الدنيا أو شقه وملاؤه بالانوار كما مر (ووضع عني وزرى) طهر قلبي من حظ الشيطان وعصمى فلا ارتكب ذنبا ولذا قال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فتوى بينهم ما لهدم وقوعهما أو خفف أعباء البقوة والتبليغ بإفاضة منته على والجلالة في غاية التناسب (ورفع لي ذكرى) جعلني مذكورا في الملا الأعلى وجعل اسمي طرازا للجنان ومقرونا باسمه تعالى على كل لسان وعلى المنابر في كل اقامة وأذان قال حسبان

ونظم • الاله اسم النبي الى اسمه • اذا قال في الخمس المؤذن أشهد

(وجعلني فاتحا) لآبواب الايمان والهداية الى الصراط المستقيم ولبیان اسباب التوفيق وما استغلق من العلم أو هو من الفتح بمعنى الحكم فجعله كما في خلقه ففتح ما غلق بين الجميع باحيائه الحق وايضا حياه ماتته الباطل وادجاضه أو فاتحا بالشفاعه يوم القيامة (وخائما) للنبين أى اخرهم بعثا (فقال ابراهيم بهذا) أى بمجموع ما ذكره وبكل واحدة منها بالآل ولا يقط كما زعم (فضلكم محمد) أى زاد فضله عليكم وقدم المعلوم

وأما ما أتى على قوله من قلبي أنه صلى الله عليه وسلم صلى بهم قبل عروجه إلى السماء
 وفي النهي على أنما أتى على أنه لا يسلم من أقوال الميسل لكن قال بعض رواة حديث
 الأسر لاجنه بعد جلاء العشاء وأما ما أتى قول من قال صلى بهم بعد العروج فتكون الصبح
 والاحتفالان كما قال النعماني ليس بشئ سواء قلنا صلى بهم قبل العروج أو بعده لأن أول
 صلاة صلّاها النبي صلى الله عليه وسلم من الخمس مطلقا الظهور بحكمة باتفاق ومن حمل
 الأقولية على مكة فعليه الدليل قال والذي يظهر أنها كانت من الصلاة المطلق أو كانت من
 الصلاة المفروضة عليه قبل ليلة الأسراء وفي فتاوى النور ما يؤيد الثاني (قال ابن كثير
 وممن الناس من يزعم أنه أتمهم في السماء والذي قضاها رتبه الروايات أنه بيت المقدس)
 فهو الواجب القبول (والظاهر أنه بعد رجوعه إليه - لأنه لما مرت بهم في منازلهم - من
 السموات - جعل يسأل جبريل عنهم واحد بعد واحد وهو يخبرهم بهم) فلما أتمهم قبل
 العروج ما حسن السؤال ولا الجواب ولكن هذا عتلى يدفعه قوله ثم دخلت المسجد
 فعرفت النبيين ما بين قائم وراكع وساجد والسؤال عنهم بعد ذلك في السموات لا يستلزم
 أنه لم يرمهم قبل بلوازا اختلاف الصفة وقد نقل الحافظ أن رؤيته الدين صلوا بيت المقدس
 تحت جبل الأرواح خاصة والأرواح بأجسادها وأما في السماء فعمولة على الأرواح الأحيى
 لما ثبت أنه رفع جسده وقد قيل في ادريس أيضا ذلك ويأتي ذلك للمصنف (ثم قال) ابن كثير
 (وهذا هو اللائق لأنه أولا كان مطاوعا إلى الجانب العلوي ليفرض الله عليه وعلى أمته
 ما يشاء ثم لما فرغ مما أريد به اجتمع هو وأخوانه من النبيين) وهذا أيضا عتلى لا يهض
 حجة في المدعى لأنه قدم على هذا الأمر العظيم الذي ليس في طوق بشر إناسه بالاتقال
 من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وما رآه في سيره من الآيات ثم دخوله الأقصى وصلاته
 ركعتين فبأسبغها أن يجتمع بأخوانه ليريد إناسه بالاجتماع بينه (ثم أظهر شره عليهم
 بتدعيمه في الإمامة) ثم شاء من اثني منهم على ربه وزيادة ثنائه عليهم بقوله إبراهيم بهذا
 قبلكم محمد فينتلي المعراج بقلب قوى فلا يكون عنده وحشة في العالم العلوي (وفي رواية
 ابن أبي حاتم) عن أبي سعيد (أنه عليه السلام قال لما فرغت مما كان في بيت المقدس) من
 صلواته إلى مكنتين وصلاته بالأنبياء وثناهم على الله (أني بالمعراج) الذي تعرج عليه
 أرواح بني آدم كافي الرواية الأشيئة (ولم أرق شيئا أحسن منه وهو الذي يقد إليه الميت
 عنيه إذا احتضر) ولو كان الميت أعنى كافي شرح الصدور فالميت يكشف له إذا احتضر
 عن المعراج فبما فيه عينية إليه فإذا قبضت روحه صعدت فيه إلى حيث شاء الله
 (فأصعدني صاحب جبريل فيه حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء) أي الدنيا كما مر
 في الجليلي (وفي رواية كعب) عند الواسطى في فضائل بيت المقدس (فوضعت له من قاعة
 من فضة ومن قاعة من ذهب) وهو المعراج (حتى مر جبريل) عليها والمرفاة
 موضع الرقى ويجوز فتح الميم على أنه موضع الارتفاع وكبرها تشبيها بهم الالة كالمظهر
 وأنكره أبو عبيد وقال لم نقله العرب (وفي رواية لابن سعد في كتابه) شرف المصطفى أنه أتى
 بالمعراج من الجنة المفرد ومن) قال صلى الله عليه وسلم والقرود من أعلى الجنة ووسطها

وفوقه عرش الرحمن، ومنها تفجر أنهار الجنة فإذا سألتهم الله فاسألوهم الفردوس وعوام ابن
 ماجه وصحبه الخ لم يك (وانه منضج للؤلؤ) أي جمع عليه بحيث يجمع بهجته فوق بعض
 (وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة) وفي رواية أبي سعيد عند البيهقي ثم أتيت بالمعراج
 الذي تخرج عليه أرواح بني آدم فلم تر الخ لائق أحسن من المعراج أما رأيت الميت
 استفهام قصدي تقرير المبالغة في حسنه (حين يشق بصره) أي تنفخ حينئذ عند الاحتضار
 انفتاحا لا يرتد عماراه قال الجسد شق بصر الميت نظره إلى شيء لا يرتد إليه طرفه ولا تنقل
 شق الميت بصره فأفاد أنه لازم وفصره الفقهاء يشخص بصره ولعله إشارة إلى أنه صار
 كالشخص الذي لا يتحرك من شدة نظره للمعراج الذي تخرج روحه عليه وترى بصرية
 حال كونه (طاهجا) أي رافعا بصره إلى السماء (فان ذلك) أي سببه (عجبه بالمعراج
 وقد تقدم في حديث البخاري السابق) عن مالك بن صعصعة (فاظنني جبريل حتى أتى
 السماء الدنيا فاستفخ قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد أرسل إليه
 قال نعم ولم يقل جبريل عليه السلام أنا حيث قال له من هذا انما سمى نفسه فقال جبريل
 واقتصر عليه لأنه ليس في الملائكة من تسمى بهذا الاسم غيره (لأن لفظا نافيها اشعار
 بالعظمة) التي لا تخلو عن نوع تكبر ~~كأنه~~ يقول انما الاحتياج إلى ذكر اسمي لعموم مقام
 قاله ابن الجوزي قال بعضهم وعادة العارفين المتقين أن يذكروا أحدهم اسم بدل قوله أنا
 إلا في نحو اقرار بحق فالضهير أول (وفي الكلام السابق) البخاري بين الناس (أول من
 قال أنا بليس غشقي) وقال فرعون أنا ربكم الأعلى فتعس (وأيا فتقوله أنا مهمة لا تقتار
 الضهير إلى العود فهي غير كلفة في البيان) والضهير إذا عاد وتعين مضمره كأن أعرف المعارف
 والمستأذن محبوب عن المستأذن عليه غير متعين عنده فكانه حاله على جهالة كما في ابن
 المنير وغيره (وطي هذا فينبغي للمستأذن إذا قبل له من أنت أن لا يقول أنا بل يقول
 فلان) ويصف نفسه بما يميزه عن غيره فلا يكتفي أن يقول محمد مثلا إلا إذا كان معروفا
 للمخاطب بذلك الاسم وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على الذي استأذن عليه فقال من
 هذا فقال أنا فقال صلى الله عليه وسلم أنا أنا انكارا عليه طاه ابن المنير وغيره وقال بعض
 المحققين ذهب طائفة من العلماء وفرقة من الصوفية إلى كراهة أخبار الرجل عن نفسه
 بأنواع كتابها الحديث حتى قالوا كلمة: أنا لم تزل مشؤمة على أصحابها وزادوا أن إبليس
 انما لعن بقولها وليس كما قالوا بل النبي عنه لما صحبه من النظر إلى نفسه بالندبة ولا يتكر
 أصابة الصوفية في دقائق علومهم وأشاراتهم في التبري من الدعاوى الوجودية لكن الذي
 أشاروا إليه مجرد أوجه إلى معان تتعلق بأحوالهم دون ما فيه من التعلق بالقول كيف
 وقد ناقض أقوالهم نصوص كثيرة وهم أشد الناس فرارا من هاتفتها كقوله تعالى انما أنا
 بشر مثلكم أنا أول المسلمين وما أنا من المتكفين وقوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم
 والحاصل كما قال بعض الأفاضل أن ذلك يتفاوت بتفاوت الأحوال والمقامات فالمرتبة
 في الأحوال المتعاقبة في الفناء والتبليغ ينافي حاله أن يقول أنا ومن وفي إلى مقام البقاء
 بالله وتساعد إلى درجات التمكن فلا يضره (وفي رواية البخاري) في الصلاة وغيرها (ومسلم)

في الايمان من حديث أنس عن أبي ذر (فخرج) بي جبريل الى السماء الدنيا بدل قوله
 في رواية ابن مسعدة فانطلق وهو (يفتح العيز) والقاء والراجمعني سعد (وفي حديث أبي
 سعيد عند البيهقي) وابن اسحق (حق انتهى الى باب من أبواب السماء يقال له باب
 الحفظة وعليه ملك يقال له اسمعيل) وهو صاحب سماء الدنيا كما في رواية البيهقي عن أبي
 سعيد وفي حديث جعفر بن محمد عند البيهقي معضلاً أيضاً يسكن الهواء لم يعد الى السماء
 قط ولم يهبط الى الارض قط الا يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن علم ذلك
 باخباره عليه السلام به قبل موته لأن هذا لا مدخل فيه للرأي (تحت يده اثنا عشر ألف
 ملك) ينقادون لامره ونهييه كالجنود زاد في رواية ابن اسحق مع كل ملك اثنا عشر ألف ملك
 وروى ابن جرير والبيهقي في الدلائل من حديث أبي سعيد وبين يديه سبعون ألف ملك مع
 كل ملك جنده مائة ألف وفي رواية للبراز تحت يده سبعون ألف ملك تحت يد كل ملك سبعون
 ألف ملك ولعل المراد التكثير فلا يخاف مائة ألف ولعل الاثنى عشر ألفاً رؤساء السبعين
 ألفاً وكذا الاثنى عشر ألفاً الذين مع كل ملك رؤساء على باقي المائة ألف فلا خلف والله أعلم
 (وفي رواية شريك) بن عبد الله المدني عن أنس (عند البخاري أيضاً ثم عرج) جبريل
 (به) بالنبي صلى الله عليه وسلم (الى سماء الدنيا فضرب باباً من أبوابها فناداه أهل سماء
 الدنيا) أي جنسهم الصادق بالحفظة للباب (من هذا) الذي يدق الباب وفي حديث
 أبي ذر فلما جئت الى السماء قال جبريل لخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا (قال جبريل
 قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا امرحبا وأهلاً فيستبشر به أهل
 السماء) سقطت اقام من رواية الاصيلي وزاد الدنيا (لا يعلم أهل السماء بما يريد الله به
 في الارض حتى يعلمهم أي على لسان من شاء كجبريل) عليه السلام (ووقع في هذه الرواية)
 أي رواية شريك عن أنس (أيضاً انه رأى في سماء الدنيا النيل والفرات عنصرهما)
 بضم المهملة بين يمينهما فون ساكنة أصلهما الذي تميز به عن نهري الجنة فنزلان الى سماء
 الدنيا ثم نزلان الى الارض بدل مما قبله ولفظ رواية شريك فاذا هو في السماء الدنيا بنهرين
 بطردان فقال ما هذان النهران يا جبريل قال هذا النيل والفرات عنصرهما (وظاهرهما)
 أي هذه الرواية (يخالف حديث مالك بن مسعدة فان فيه بعد ذكر سورة المنتهى وإذا
 في أصلها أربعة أنهار) نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذان يا جبريل قال أما
 الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات (ويجمع) بينهما (بأن أصل
 نبعهما من تحت سدرة المنتهى ومقرهما في السماء الدنيا ومنها ينزلان الى الارض) وجمع ابن
 دحية بأنه رأى هذين عند سدرة المنتهى مع نهري الجنة ورأهما في السماء الدنيا دون نهري
 الجنة وأراد بالعنصر عنصر انتشارهما السماء الدنيا وكلن الحافظ لم يرتضه لقوله كذا قال
 ابن دحية انتهى وتبعه المصنف فيما يأتي وجمع غيره بأن منبعهما من السدرة وإذا نزل الى
 الارض يسلكان أولاً على الجنة فيدخلانها ثم ينزلان الى الارض بعد ذلك ويأتى مزيد
 لذلك ان شاء الله تعالى (ووقع في هذه الرواية أيضاً ثم مضى به في السماء الدنيا فاذا هو بنهر
 نير عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد وأنه) فسره جبريل بقوله هذا (الكوثر) ولقطه

قوله الخبصري في بعض
النسخ الخبصري ويعجز
٥١

عقب زبرجد فضر بيده فاذا هو مسك قال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي خبالك
ربك (وهو ما استشكل من رواية شريك فان الكوثر في الجنة والجنة فوق السماء السابعة
ويحتمل الجمع برذوانه شريك الى هذا وهو (أن يكون) هناك حذف (تقديره ثم مضى
في سماء الدنيا الى السابعة فاذا هو بنهر) كذا ذكره الحافظ واستبعد تسمية هذه القطب
الخبصري في الخصائص بأن بين الاولى والسابعة خمس سموات كل منها له صفة غير صفة
الآخرى ولها أبواب وخدام غير الآخرى فاطلاق المسير اليها بعد وذكرها بعد السادسة مما
يعده ايضا لكن قد يقال من غير استبعاد ان أصل الكوثر في الجنة وجعل الله تعالى منه فرعا
في السماء الدنيا عمل انبياءه رؤيته استبشار الانها أول المراتب العلوية بعد السفلية ويؤيد هذا
قول جبريل خبالك ربك انتهى (ثم ان قوله في الحديث استفتح دلالة) صريحة (على انه
صادف أبواب السماء مغلفة) وأصرح منه قوله في حديث أبي ذر قال جبريل لخازن
السماء الدنيا افخ وكذا ضربه الباب (والحكمة) كما قال ابن المنير (في ذلك والله أعلم التنويه
بقدره) أي اظهاره ووقفه (عليه السلام وتحقق أن السموات لم تفتح أبوابها الا من أجله
ولو وجدها مفتحة لم ينجز) أي لم يعلم (انها فتحت لاجله) ولا بد بل كان يحتمل أن تفتوح
دلفها وانما فتحت لقدره فصادف مجيئه بعده (فلما فتحت له تحقق عليه السلام أن المحلل
مصون وأن فتحه كرامة ونجيب) تعظيم وقال ابن دحية وانما لم يفتح قبل مجيئه
وان كان أبلغ في الاكرام لانه لو رآها مفتحة لظن أنها لا تزال كذلك ففعل ذلك ليعلم أن ذلك
فعل من أجله ولأن الله تعالى أراد أن يطلعه على كونه معروفا عند أهل السموات (وأما
قوله في الحديث أرسل اليه) بهمة واحدة ولا يذرت أرسل بهم من بين الاولى للاستفهام
والثانية للتعدي وهي مضرومة والكنهية أو أرسل بواو مضروحة بين الهمزة بين
(وفي رواية) لشريك عن أنس (وقد بعث اليه فيحتمل أن يكون استهم عن ارسال اليه
للعروج الى السماء) والاسراء (وهو الاظهر لقوله اليه) اذ لو كان المراد أصل البعثة لم ينج
لقوله اليه (لأن أصل بعثه قد اشتهر في الملكوت الاعلى) فلا يخفى عليهم الى هذه المدة
قال الحافظ بعد ما استظهر هذا على ابن المنير وغيره ويحتمل أن يكون خفي عليه أصل
ارساله لا شغاله بعبادته قال ويؤيده رواية شريك وقد بعث اليه انتهى وقد يقال لتأنيده
فيها لأن المراد البعث الخاص للاسراء وصعود السموات لاعتن أصل البعثة (وقيل سالوا
تحييهم من نعمه الله تعالى عليه بذلك أو استبشارا به وقد علموا أن بشر الا يترقى هذا الترقى
الا باذن من الله تعالى) اذ لا قدر له على ذلك حتى باذن (وان جبريل لا يبعث من لم يرسل
اليه) فليس سؤالا حقيقيا (وقيل ان الله تعالى أراد اطلاع نبيه على أنه معروف عند
الملا الاعلى لانهم قالوا وقد بعث اليه) بحذف همزة الاستفهام لانه لم بها (أو أرسل اليه)
بحذفها وانما روايتان كامل (فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقع له) صلى
الله عليه وسلم (والا لكانوا يقولون ومن محمد لا ذلك أجاوا بقولهم من حجابهم ولهم
الحي جاء وكلامهم بهذه الصيغة أدل دليل على ما ذكرناه من معرفتهم بحجالاته وتحقق
رسائله ولأن هذا أحسن ما يكون من حسن الخطاب والترقيق) المباعدة في اظهار قدره

قوله لاعتن أصل الخ هكذا
في النسخ ولعل الاولى اسقاطا
عن من المعطوف أو ذكرها
في المعطوف عليه تأمل ٥١
معصية

وشرفه بين الملائكة بناء (على المعروف من عادة العرب) فبين خاطبوه بذلك وهذا ذكره ابن أبي جرة وذكر ابن المنبر أن موقع قول الخازن وقد بعث إليه استنطاق جبريل بالسبب الموجب للأذن والفتح لأن مجرد قوله سي محمد لا يوجب الأذن إلا بواسطة البعث من الله تعالى ويلزم منه الأذن في إزالة الموانع وفتح أبواب السماء فلم يتوقف الخازن على أن يوحى إليه بالفتح لأنه لم يلزم منه من البعث الأذن (وأما قوله من معك فيشعر بأنهم أحسوا به عليه الصلاة والسلام) لفظ الحافظ بأنهم أحسوا معه بريق (والالكان السؤال بلفظ أمعك أحد وهذا الاسم إما بمشاهدة لكون السماء شفافة) لا تتعجب ما وراءها (وأما لاصر معنوي كزيادة أنوار ونحوها قاله الحافظ ابن حجر) في فتح الباري (ولهذه أخذته من كلام العارف ابن أبي جرة حيث قال في بيته) أي كآية بهجة النفوس وتجليها بمعرفتها ما لها وعليها وهو اسم شرحه على الأحاديث التي اتخذهما من البخاري (النافي أن يكون سؤالهم له) لجبريل (لما رأوا حين إقبالهم عليه) على جبريل (من زيادة الأنوار وغيرها) بيان لما رأوا (من المآثر الحسان زيادة على ما يعهده منه قال وهذا هو الظاهر) من احتمال أن ذلك لأن السماء شفافة (كانهم قالوا من الشخص الذي من أجله هذه الزيادة التي معك فأخبرهم بما أرادوا وهو تعيين الشخص باسمه حتى عرفوه انتهى) (وقد قال بعض العلماء في قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى أنه صلى الله عليه وسلم رأى صورة ذاته المباركة في الملكوت فإذا هو عروس المملكة) لشدة أنواره (وأما قولهم لهم حبابه) أي أصاب رجباً وسعة كفى بذلك عن الانشراح وأخذ منه ابن المنبر جواز رد السلام بغير لفظه وتعقب بأن مر حبابه ليس رداً لأنه كان قبل فتح الباب والسياق يقرئ باليه وقد نبه على ذلك ابن أبي جرة (ولنم الجبي جاء فيجتمل أن يكونوا قالوا لما عاينوه من بركانه عليه السلام التي سبقته للسماء بمشيرة بقدومه) وفيه دلالة على أن للمباشرة إذا فهموا من سيدهم عزما أكرام وافد أن يشيروا بذلك وإن لم يأذن لهم فيه ولا يكون انشاء سر لأن الخازن أعلم النبي صلى الله عليه وسلم حال استعدائه أنه استدعاء أكرام واعظام فعمل بالغمري والفراسة الصادقة عند أهلها وفي محلها تحصل العلم كما يحصله الوحي قاله ابن المنبر (وفي تقديم وتأخير والتقدير جاء فيم الجبي مجيئه) كذا قاله بعض الشراح ونزجه ابن مالك في التوضيح على وجه لا تقديم فيه ولا تأخير فقال في هذا الكلام شاهد على الاستغناء باله عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب ثم لأنها تحتاج إلى فاعل هو الجبي وإلى مخصوص بمضاهها وهو مبتدأ مخبر عنه بنم وفاعله هو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء والتقدير بنم الجبي الذي جاء أو نم الجبي مجيى جاء موكونه موصولا لأجود لأنه مخبر عنه والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة فلهذا في الفتح وقد منته في شرح الحديث (وأما لم يقل الخازن من حبابك بصيغة الخطاب بل قال به بصيغة الغيبة لأنه حياه قبل أن يفتح الباب وقبل أن يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم خطاب) ولهذا قال الملك لجبريل ومن معك مخاطبه بصيغة الخطاب لأن جبريل مخاطب الملك فأرتفع حكم الغيبة بالتخاطب من الجانبين قاله ابن المنبر (ويحتمل أن يكون حياه بصيغة الغيبة تعظيماً لأنه

الغيبور بما كانت أنفهم من كلف الخطاب (لما فيها من اجلال الخطاب على مخاطبه لانه لم ينزل نفسه أهلا لخطابه بجلالته عليه وهذا الاحتمال ان ذكرهما ابن المنير) (ولما قوله في الحديث) ليس يعني به حديث مالك بن معصعة الذي تقدمه لانه ليس فيه ذكر التسم كافي البخلوي ومسلم وانما عني به حديث أنس عن أبي ذر عند البخاري أول كلب الصلاة ونقظه فلما فتح علونا السماء الدنيا (فاذا) بالفاء والاصلي "وابن حسا كريدونها (رجل قاعد من بينه اسودة) أشخاص جمع سواد كازمنة جمع زمان (وعن يساره اسودة اذا نظر قبل) بكسر التثنية وفتح الموحدة أى جهة) بينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال) ذلك الرجل القاعد (مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح) وفي رواية شريك فقال مرحبا وأهلا باني نعم الابن أنت والصالح القائم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فهي صفة جامعة لمعاني الخير فوصفه بهامة كرامع النبوة والبنوة اشارة الى أنه جمع بين صلاح الانبياء وصلاح الابناء كانه قال مرحبا بالنبي التام في نبوته والابن البار في بنوته وفيه اختصارا بنبوته للنبي صلى الله عليه وسلم وجمع الصلاح لجلال الخير اقصر الانبياء على وصفه بالصلاح وتواردوا على ذلك وكررها كل منهم عند كل صفة ولم يقولوا بالنبي الصادق أو الامين قال بهضهم وصلاح الانبياء غير صلاح الامم فصلاح الانبياء صلاح كامل لانهم يزول بهم كل فساد فلههم صلاح خاص لا يتناول عموم الصالحين لان كثيرا من الانبياء تنحى أن يلحق بالصالحين ولا يتقى الاعلى أن يلحق بالادنى فهذا يعصق أن صلاح الانبياء غير صلاح الامم ومن دونهم الامم لا مثل فالامثل فكل واحد يستحق اسم الصلاح على قدر ما زال به أومنه من الفساد (قلت لجبريل من هذا قال هذا آدم) ظاهره انه سأل عنه بعد أن قال له آدم مرحبا ورواية مالك بن معصعة بعكس ذلك وهي العقيدة فتحمل هذه عليها اذ ليس في هذه اداة ترتيب كذا في فتح الباري وتبعه الشافعي أى لانه لم يقل هنا قلت لجبريل بالفاء انما قال قلت فيحصل على أن القول وقع قبل قول آدم مرحبا والمراد بالعكس الخافضة فلنظروا رواية ابن معصعة فلما خلعت فاذا فيها آدم فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح (وهذه الاسودة التي عن يمينه وشماله نسب بينه) أو واسمهم (أهل الجنة منهم أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك) سرورا (واذا نظر قبل شماله بكى) حزنا (خلا اسودة بوزن أزمنة مفرد سواد) بوزن زمان (هي الاشخاص) من كل شئ وتطلق بمعدان آخر (والنسم بالذون والسبب المختوحين جمع نسمة) برنة قصب وقصبه (وهي الروح) بيان للمراد بها هنا والافني المصباح التسم والسمة نفس الريح ثم سميت بها النفس بالكون قال الحافظ وحكي ابن التسين انه رواه شميم بكسر الشين المججمة وفتح الياء آخر الحروف بعد هاءيم وهو تصديق وظاهره أن ارواح بني آدم من أهل الجنة والنار في السماء وهو مشكل (وقد قال القاضي عياض جاء أن ارواح الكفار في جهنم) مكان يعذبون فيه أسفل سافلين كما في ابن المنير وفي المصنف في سجين الارض السابعة وفي التماموس جهنم وضع فيه كتاب الفجار وواد في جهنم (وأن ارواح المؤمنين منعمة في الجنة) روى الطبراني والبيهقي بسند حسن

عن أم مبشر وكعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن نسمة المؤمن تروح في الجنة حيث شاءت ونسمة الكافر في جهنم وسئل صلى الله عليه وسلم عن أرواح المؤمنين فقال في طير خضر تروح في الجنة حيث شاءت قالوا وأرواح الكفار قال محبوسة في جهنم رواه الطبراني (يعني فكيف تكون مجمعة في سماء الدنيا) مع أن أرواح الكفار في جهنم الأرض السابعة (وأجاب) عياض (بأنه يحتمل أنها تعرض على آدم وأهلها فوافق) صليد (عرضها مروا النبي صلى الله عليه وسلم وبذل على أن كونهم في النار في أوقات دون أوقات قوله) تعالى (النار تعرضون عليها) يحرقون بها (غدا وعشيا) صباحا ومساء (واعتراض بأن أرواح الكفار لا تنفتح لهم أبواب السماء كما هو نص القرآن) في قوله تعالى ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء (والجواب عنه ما أبداه هو احتمال أن الجنة كانت في جهة يمين آدم والنار كانت في جهة شماله وكان يكشف له عنهم) وحين مر المصطفى على آدم كشف له عن ذلك فرأى ما رآه آدم وإلى هنا جواب عياض كما في الفتح زاد المصنف (ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء أن تنفتح لها أبواب السماء ولا تلجها) فلا اعتراض على عياض وان كل من الحافظ في الفتح اعلم ذكر هذا عقب احتمال أن المراد من خرجت من أجسادها حين خروجها لانهما مستقرة ولا يلزم إلى آخر ما هنا ويأتي كلامه (وفي حديث أبي هريرة عند البزار) وأبي يعلى وابن جرير والبيهقي (فأذن يمينه) أي آدم (باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة إذا نظر عن يمينه استبشر وإذا نظر عن شماله حزن وهذا الوصف لكان المسير إليه أولى من جميع ما تقدم) لعدم احتياجه لتأويل لأن الاستفادة منه رؤية البابين حين مروره على آدم وهو لا يستلزم أن عنده شيء من النسم التي رآها عند آدم لجواز أنه رآها من وراء الأبواب (ولكن سنده ضعيف قاله الحافظ ابن حجر) في كتاب الصلاة ببعض تصرف من المصنف وفيه أيضا قبل ذكر هذا الحديث الضعيف ويحتمل أن النسم المرئية هي التي لم تدخل الأجساد بعد وهي مخلوقة قبل الأجساد ومستقرها عن يمين آدم وشماله وقد أعلم بما يصيرون إليه فذلك كان يستبشر إذا نظر إلى من على يمينه ويحزن إذا نظر إلى من على يساره بخلاف التي في الأجساد فليست مرادة قطعا وبخلاف التي انتقلت من الأجساد إلى مستقرها فليست مرادة أيضا فيما يظهر وبهذا يدفع الإيراد ويعرف أن قوله نسمة يمينه عام مخصوص أو أريد به الخصوص انتهى وهو مسمى على أن الأرواح كلها خلقت قبل الأجساد كما جزم به ثم إذا أراد الله أحياء شخص أرسل الروح التي سبق في علمه أنهم معدة لذلك الجسد وقال في الفتح هنا في باب المعراج وظهري الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد من خرجت من الأجساد حين خروجها لأنهم مستقرة ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء أن تفتح لها أبواب السماء ولا تلجها وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولقطه فإذا أتى آدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في طين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في جهنم ويظهر منه ومن حديث أبي هريرة عدم اللزوم المذكور وهذا أولى مما جع به

القرطبي في المفهوم أن ذلك في حالة مخصوصة انتهى وهو مخصوص للارواح بالخارجة من
الاجساد حين الموت لا مطلقا فهو أيضا عام مخصوص أو أريد به الخصوص وأجاب بعضهم
عن الاشكال بحمل الاسودة التي عن شماله على العصاة من الموحدين لا على المجاهدين
وعنده يبكا آدم رحمة لهم ولا يرحم الكفار وتعبه ابن المنبر بأن المؤمنين برهم وقابضهم
مطيعهم وعاصيهم من أهل البين وقد فسره أصحاب الشمال بالكفار فقال وأصحاب
الشمال ما أصحاب الشمال في سموم وحيم وظل من يحوم الآيات وهذا النما هو لكافر
لاحظه في الايمان ولا حجة في بكاء آدم لانه ليس فيه استغفار لهم ولا خلاف أن من مات
أبوه كافرا وهو مسلم لا يحرم عليه البكاء عليه لاسيما الطبيعي والرقعة الطبيعية وقال ابن
دحية فان قيل كيف يكون نسيم السعداء كلهم في السماء وقد كان حين الاسراء جماعة من
العمالية في الأرض وهم من السعداء فالجواب أن آدم انما رآهم في مواضعهم ومقارنهم
في الأرض ولكنه يراهم من الجانب الايمن فالتقييد للنظر لا للمنظور انتهى وتبعه ابن المنبر
وهو واضح وقال السهيلي فان قيل كيف رأى عن يمينه أرواح أصحاب اليسار ولم يكن
اذا ذلك منهم الا نفر قليل ولعله لم يكن مات تلك الليلة منهم أحد وظاهر الحديث يقتضي انهم
جماعة فالجواب أن الاسراء ان كان منا ما قنأ وليه أن ذلك سيكون وان كان نقطة فعناء أن
أرواح المؤمنين رآها هنالك لأن الله يتوفى الخلق في منامهم فصعد بالارواح الى هنالك
فراها ثم عيشت الى اجسادها انتهى وهو مبني على تخصيص الارواح بالخارجة من
الاجساد بالموت ولو بالنوم (وأما قوله في الحديث) أي حديث مالك بن صعصعة (ثم
صعد بي حتى أتى السماء الثانية) كذا في رواية أبي ذر الجصاري وغيره ثم صعد بي الى السماء
وهي التي قدمها المصنف (فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد أرسل اليه قال نعم) أرسل اليه (فقبل مرحبا به فتم الجبي عجا ففتح) الخازن الباب
(فلما خلصت اذ ابغى وعيسى وهما ابنا الخلة قال هذا يحيى وعيسى قبل عليهم ما فسلت
عليهما فردا) على السلام (ثم قال مرحبا بالاخ الصالح وانبي الصالح الى قوله ثم صعد بي
الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد بعث اليه قال نعم قال مرحبا به فتم الجبي جاء فلما خلصت) بفتح اللام وصلت (فاذا
ابراهيم قال هذا أبوك ابراهيم فلم عليه قال فسلمت عليه فرد السلام وقال مرحبا بالنبي
الصالح والابن الصالح) وقصد المصنف زيادة البيان لطول العهد بسوق لفظ الحديث والا
فلا وجز لو قال وأما ما ذكره في الحديث من أما كن الانبياء في السموات (فهذه
الرواية موافقة لرواية ثابت البناني) (عن أنس عن أبي ذر) كافي اقل الصلاة من الجصاري
آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون
وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم) فهذا بيان للموافقة محكي بالمعنى (وخالف
ذلك ابن شهاب الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر) كافي اقل الصلاة من الجصاري
أيضا) وقد خرج مسلم حديثه أيضا في الايمان وذكر (انه لم يثبت) من الاثبات أبو ذر
(كيف منازلهم) أي لم يعين أبو ذر لكل نبي سماه والمراد منازل الجميع فلا ينافي أنه

عن أم مبشر وكعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن نسمة المؤمن تسرح في الجنة حيث شاءت ونسمة الكافر في سجين وسئل صلى الله عليه وسلم عن أرواح المؤمنين فقال في طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا وأرواح الكفار قال محبوسة في سجين رواه الطبراني (يعني فكيف تكون مجتمعة في سماء الدنيا) مع أن أرواح الكفار في سجين الأرض السابعة (وأجاب) عياض (بأنه يحتمل أنها تعرض على آدم أو قاتلها أو فاقه) صلافة (عرضها مرور النبي صلى الله عليه وسلم وبدل على أن كونهم في النار في أوقات دون أوقات قوله) تعالى (النار يعرضون عليها) بحرقون بها (غدا وعشيا) صبا حوصا (واعترض بأن أرواح الكفار لا تفتح لهم أبواب السماء كما هو نص القرآن) في قوله تعالى ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء (والجواب عنه ما أبداه هو احتمال أن الجنة كانت في جهة يمين آدم والنار كانت في جهة شماله وكان يكشف له عنها) وحين مر المصطفى على آدم كشف له عن ذلك فرأى ما رآه آدم وإلى هنا جواب عياض كما في الفتح زاد المصنف (ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء أن تفتح لها أبواب السماء ولا تلبها) فلا اعتراض على عياض وان كل الحافظ في الفتح اعلم كره هذا عقب احتمال أن المراد من خرجت من أجسادها حين خروجها لا أنها مستقرة ولا يلزم إلى آخر ما هنا ويأتي كلامه (وفي حديث أبي هريرة عند البزار) وأبي يعلى وابن جرير والبيهقي (فاذا عن يمينه) أي آدم (باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة إذا نظر عن يمينه استبشر وإذا نظر عن شماله حزن وهذا الوصف لكان المصير إليه أولى من جميع ما تقدم) لعدم احتياجه لتأويل لأن المستفاد منه رؤية البابين حين مروره على آدم وهو لا يستلزم أن عنده شيء من النسم التي رآها عند آدم لجواز أنه رآها من وراء الأبواب (ولكن سند ضعيف طاله الحافظ ابن حجر) في كتاب الصلاة ببعض تصرف من المصنف وفيه أيضا قبل ذكر هذا الحديث الضعيف ويحتمل أن النسم المرتبة هي التي لم تدخل الأجساد بعد وهي مخلوقة قبل الأجساد ومستقرها عن يمين آدم وشماله وقد أعلم بما يصيرون إليه فذلك كان يستبشر إذا نظر إلى من على يمينه ويحزن إذا نظر إلى من على يساره بخلاف التي في الأجساد فليست مرادة قطعا وبخلاف التي انتقلت من الأجساد إلى مستقرها فليست مرادة أيضا فيما يظهر وبهذا يندفع الإيراد ويعرف أن قوله نسمة بنيه عام مخصوص أو أريد به الخصوص انتهى وهو مبنى على أن الأرواح كلها خلقت قبل الأجساد كما جزم به ثم إذا أراد الله أحياء شخص أرسل الروح التي سبق في علمه أنها معدة لذلك الجسد وقال في الفتح هنا في باب المعراج ونظير إلى الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد من خرجت من الأجساد حين خروجها لا أنها مستقرة ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء أن تفتح لها أبواب السماء ولا تلبها وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولقطه فاذا أتى آدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في طين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ويظهر منه ومن حديث أبي هريرة عدم اللزوم المذكور وهذا أولى مما جع به

القرطبي في المفهم أن ذلك في حالة مخصوصة انتهى وهو مخصوص للارواح بالخارجة من
الاجساد حين الموت لا مطلقا فهو أيضا عام مخصوص بأمر يريد به الخصوص وأجاب بعضهم
عن الاشكال بحمل الاسودة التي عن شماله على العصاة من الموحدين لا على الجاهدين
وعضده يبكا آدم رحمة لهم ولا يرحم الكفار وتعقبه ابن المنبر بأن المؤمنين برهم وفاجرهم
مطيعهم وعاصيهم من أهل اليمين وقد فسرها الله أصحاب الشمال بالكفار فقال وأصحاب
الشمال ما أصحاب الشمال في سموم وحيم وظل من يحوم الآيات وهذا انما هو لكافر
لا حظ له في الايمان ولا حجة في بكاء آدم لانه ليس فيه استغفار لهم ولا خلاف أن من مات
أبوه كافرا وهو مسلم لا يحرم عليه البكاء عليه لاسيما الطبيعي والرقعة الطبيعية وقال ابن
دحية فان قيل كيف يكون نسيم السعداء كلهم في السماء وقد كان حين الاسراء جماعة من
العصاة في الارض وهم من السعداء فالجواب أن آدم انما رآهم في مواضعهم ومقارنهم
في الارض ولكنه رآهم من الجانب الايمن فالتقييد للنظر لا للمتصور انتهى وتبعه ابن المنبر
وهو واضح وقال السهيلي فان قيل كيف رأى عن يمينه ارواح أصحاب اليمين ولم يكن
اذا ذلك منهم الا نفر قليل ولعله لم يكن مات تلك الليلة منهم أحد وظاهر الحديث يقتضي انهم
جماعة فالجواب أن الاسراء ان كان مناماً فآوئله أن ذلك سيكون وان كان بقطعة فغناه أن
أرواح المؤمنين رآها هنالك لأن الله يتوفى الخلق في منامهم فصعد بالارواح الى هنالك
فراها ثم عيشت الى اجسادها انتهى وهو مبني على تخصيص الارواح بالخارجة من
الاجساد بالموت ولولا النوم (وأما قوله في الحديث) أي حديث مالك بن معصعة (ثم
صعدني حتى أتى السماء الثانية) كذا في رواية أبي ذر الجعاري وغيره ثم صعدني الى السماء
وهي التي قدمها المصنف (فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد أرسل اليه قال نعم) أرسل اليه (فقبل من حبابه فثم الجبي مجاء ففتح) الخازن الباب
(فلما خلصت اذا بجي وعيسى وهما ابنا الخالة قال هذا جبي وعيسى فسلم عليهم فسلمت
عليهم حافذاً) على السلام (ثم قال من حبابا بالاخ الصالح وانبي الصالح الى قوله ثم صعدني
الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد بعث اليه قال نعم قال من حبابه فثم الجبي مجاء فلما خلصت) بفتح اللام وصلت (فاذا
ابراهيم قال هذا أبوك ابراهيم فلم عليه قال سلمت عليه فرد السلام وقال من حبابا النبي
الصالح والابن الصالح) وقصد المصنف زيادة البيان لطول العهد بسوق لفظ الحديث والا
فلا وجز لو قال وأما ما ذكره في الحديث من أما كن الانبياء في السموات (فهذه
الرواية موافقة لرواية ثابت البناني) (عن أنس عند مسلم) وفيه (ان في السماء الاولى
آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون
وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم) فهذا بيان للموافقة بحكي بالمعنى (وخالف
ذلك ابن شهاب الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر كما في اول الصلاة من البضاري
أيضا) وقد خرج مسلم حديثه أيضا في الايمان وذكر (انه لم يثبت) من الاثبات أبو ذر
(كيف منازلهم) أي لم يعين أبو ذر لكل نبي سماه والمراد منازل الجميع فلا يشاقق أنه

قال آدم في السماء الدنيا (وقال فيه إبراهيم في السماء السادسة) . ولفظ البخاري قال أنس فذكر أي أبو ذر أنه وجد في السموات آدم وادريس وموسى وعيسى وإبراهيم ولم يثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا وإبراهيم في السماء السادسة (وفي رواية شريك عن أنس) في الصحيحين ثم عرج به إلى السابعة فقالوا له مثل ذلك كل سماء فيها أنبياء قد سماهم وعيتهم (ان ادريس في الثانية وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة لم أحفظ اسمه وإبراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله تعالى) أي بسبب أنه فضل كلام الله إياه وفيه دلالة على أن شريكاً ضبط كون موسى في السابعة فيتعين أحد الجوع الآية (وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم) أي جميعهم والافتقار صرح بقوله وعيت أنه ضبط أربعة (أيضا كما صرح به الزهري) محمد ابن مسلم بن شهاب في حديث أبي ذر (ورواية من ضبط أولى) اسحق بتقدمها على من لم يضبط (لا سيما) مع ما حصل فيها من القوة (من) أجل (اتفاق) ولفظ التفتح مع اتفاق فلا يحتاج لهذا التعسف (قتادة) بن دحامة عند الشيخين (وثابت) البناني عند مسلم (وقد وافقهما يزيد بن أبي مالك) هو ابن عبد الرحمن نسب إلى جده الهمداني بالسكون الدمشقي القاضي مدوق رعاوهم مات سنة ثلاثين ومائة وأبعد هاوله أكثر من سبعين سنة روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه (عن أنس إلا أنه خالف في ادريس وهرون فقال هرون في الرابعة) فوافق شريكاً في ذلك (وادريس في الخامسة) فخالف قتادة وثابتاً في أنه في الرابعة وشريكاً في أنه في الثانية (ووافقهم أبو سعيد الخدري) عند ابن مردويه وكان الأولى وافقهما بتثنية الضمير عائداً على قتادة وثابت وجمعه قد يروهم موافقة أبي ذر وشريك وليس بمراد فان رواية أبي سعيد انما وافقت رواية قتادة وثابت (الان في روايته يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة) وجمع باحتمال الانتقال لا التعدد لانه خلاف الصحيح (والمشهور في الروايات) كلها غير روايتي أبي ذر وشريك (ان الذي في السابعة هو إبراهيم) قال الحافظ وهو الأرجح (واكد) قوى ذلك في حديث مالك بن معصعة بأنه كان مسنداً ظهره إلى البيت المعمور قال الحافظ وهو في السابعة بخلاف وما جاء عن علي أنه في السادسة عند شجرة طوبى فان ثبت حمل على البيت الذي في السادسة يجيب أنه شجرة طوبى لانه جاء عنه ان في كل سماء بيتاً يحاذي الكعبة وكل منها معمور بالملائكة وكذا القول فيما جاء عن الربيع بن أنس وغيره أن البيت المعمور في السماء الدنيا فانه محمول على أول بيت يحاذي الكعبة من بيوت السموات (فع التعداد) أي مع القول به تعدد المعراج (فلا إشكال) بين الثابت المشهور في الروايات انه في السابعة وبين روايتي أبي ذر وشريك انه في السادسة لحمل كل على مرة (ومع الاتحاد) الذي هو الصحيح وقول الجمهور (فقد جمع بأن موسى كان حالة العروج في السادسة وإبراهيم في السابعة على ظاهر حديث مالك بن معصعة وعند الهبوط كان موسى في السابعة) بأن يكون معدمه أو بعده لإجل المراجعة في أمر الصلاة (لانه لم يذكر في القصة ان إبراهيم كله في شيء مما يتعلق بما فرض على امته من الصلاة)

لكن لا يلزم من عدم الكلام أن يكون في السادسة حين الرجوع الذي هو تمام الجمع بين
 الروايتين اذ تركه وان كان في السابعة لان الخليل شأنه التسليم لخليله (كما كلفه موسى عليه
 السلام) وجزاء عنا خيرا (والسماء السابعة هي اول شيء انتهى اليه حالة الهبوط) مما هو
 أعلى منها (فناسب أن يكون موسى به لانه هو الذي خاطبه في ذلك) أي أمر الصلاة
 (كما ثبت في جميع الروايات) لان شأن الكلم التكلم ولا بأس بهذا الجمع لكن قد علمت أن
 تمامه بوجوده ابراهيم حين رجوع في السادسة وأن تعليله بعدم تكلمه في الصلاة لا ينهض
 بل قد يخذل فيه قوله في حديث أنس عند ابن أبي حاتم ثم انجلت عنه الصحابة وأخذ بيده
 فانصرف سريعا فأتى على ابراهيم فلم يقل شيئا فظا له هذا انه مر على ابراهيم قبل موسى
 (ويحتمل) في الجمع أيضا (أن يكون لقي موسى في السادسة فاصعد معه الى السابعة
 تفضيلا له على غيره من أجل كلام الله تعالى وظهرت فائدة ذلك في كلامه مع نينا فمما يتعلق
 بأمر أتمته في الصلاة) وهو قريب من الاحتمال قبله ولم يعرج في هذا أيضا على رواية
 و ابراهيم في السادسة (قوله في فتح الباري وقال ان النووي أشار الى شيء من ذلك) وجمع
 الكرماني في كتاب الصلاة بأنه رأى ابراهيم في السادسة ثم ارتقى ابراهيم الى السابعة ابراه
 في مكانين تعظيماله وتبعه شيخ الاسلام زكريا وهو عندي أولى من الاحتمالين (وفي رواية
 شريك عن أنس في قصة موسى) تلوه قوله بتفضيل كلام الله فقال موسى رب (لم أظن) فيما
 مضى (أحد ارفع علي) لاني الماضي ولا في المستقبل وللفظ الصحيح لم أظن أن يرفع علي
 أحد قال المصنف بضم التحتية وفتح الفاء ولا يذعن الجوى والمسمى أن ترفع علي أحد
 بالنصب وفتح الفوقية (قال ابن بطال فهم موسى عليه الصلاة والسلام من اختصاصه بكلام
 الله تعالى له في الدين بدون غيره من البشر لقوله تعالى) تعليل لفهم اختصاصه (اني
 اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي أن المراد بالناس هنا البشر كلهم) من في زمنه
 ومن تقدمه ومن تأخره (وأنه استحق بذلك أن لا يرفع عليه أحد فلما فضل الله تعالى محمدا
 عليه الصلاة والسلام بما أعطاه من المقام المحمود وغيره ارتفع على موسى وغيره بذلك)
 فكان المراد بالناس ناس زمانه لا جميع البشر (وفي حديث أبي سعيد) عند البيهقي
 وغيره (قال موسى تزعم بنو اسرائيل أني أكرم الخلق على الله وهذا أكرم على الله مني)
 وأخرج البزار والبيهقي وغيرهما من حديث أبي هريرة قال موسى تزعم بنو اسرائيل أني
 أكرم بنى آدم على الله وهذا رجل من بنى آدم خلفني في دنيا وأنا في اخرى فلو أنه بنفسه لم أبال
 ولكن مع كل نبي أتمته (زاد) سعيد بن يحيى بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاصي بن
 أمية (الأموي) بفتح الهمزة على غير قياس وضعها على القياس وهو الأشهر عندهم كما
 في المصباح نسبة بلطه الأعلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وجرم الجوهري بالفتح
 ثم قال وربما ختموا (في روايته) حديث المعراج في مقاربه (ولو كان هذا وحده لهان
 على ولهم) مع أمته وهم أفضل الامم عند الله) ومعلوم أن هذا من الغبطة لا الحسد
 معاذ الله (وفي حديث مالك بن صعصعة ولما جاوزته بنى موسى يكي فنودي) لفظ
 الحديث كما مر فلما تجاوزت بكى فيسأل له ما يبكيك وكذا هو لفظ البخاري في المعراج وبده

الخلق وكذا الفطامس وغيره (ما ييكك قال) قال ابن أبي جرة الظاهر أن فائل ذلك له
 البارى تبارك وتعالى يدل على هذا قوله فى الجواب (رب هذا غلام بعثته من بعدى يدخل
 من امته الجنة أكثر مما يدخل من امتى) وفى رواية أبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن
 أبيه أنه مر بموسى عليه السلام يرفع صوته فيقول أكرمته وفضلته فقال جبريل هذا موسى
 قلت من يعاتب قال يعاتب ربه قلت ويرفع صوته على ربه قال إن الله قد عرف له حذته قال
 العلماء (ولم يكن بكاء موسى حسدا معاذ الله) مفعول مطلق حذف عامله أى أعوذ أى
 أعتصم بالله معاذ من توهم أن بكاءه حسد (فإن الحسد فى ذلك العالم منزوع من آحاد
 المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى بل كان أسفا على ما فاته من الاجر الذى يترتب عليه
 رفع الدرجات له بسبب ما وقع من امته من كثرة المخالفة المقتضية لتفقيص اجورهم المستلزمة
 لتفقيص اجره لأن لكل نبي مثل اجر كل من تبعه) من غير أن ينقص من اجورهم شئ
 (ولهذا كان من اتبعه فى العدد دون من اتبع نبينا صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم
 بالنسبة لمدته هذه الامة وقال العارف ابن أبي جرة قد جعل الله تعالى فى قلوب أنبيائه عليهم
 الصلاة والسلام الرأفة والرحمة لانتهم وركبهم) أى ركب بنيتهم فى أصل خلقتهم بمجولة
 (على ذلك) حتى كانوا خلقا من الرأفة والرحمة (وقد بيكى نبينا فليله ما ييكك)
 روى الشيخان عن اسامة ارسلت بنت النبي صلى الله عليه وسلم ان ابني قد احتضر فاشهدنا
 فأرسل يقرئ السلام ويقول ان الله ما أخذوله ما اعطى وكل شئ عنده بأجل مسجى فلتصبر
 ولتحتسب فأرسلت اليه تقسم عليه ليا تينها فقام ومعه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وأبى
 ابن كعب وزيد بن ثابت ورجال فدفع اليه الصبي فأقعده فى حجره ونفسه تقعقع ففاضت
 عيناه فقال سعد يا رسول الله ما هذا (قال هذا رحمة) جعلها الله فى قلوب عباده
 (وانما يرحم الله من عباده الرجا) روى بالنصب مفعول يرحم على ان ما فى انما كلفة
 أو أداة حصر وبالرفع خبر ان على انها موصولة بمعنى الذين والرجاء جمع رحيم من صبغ
 المبالغة فقتضاه أن رحمة الله تختص بالمتصف بالرحمة الكاملة بخلاف من فيه رحمة مالم يكن
 قضية خبر أبى داود الراجون يرحمهم الله شموله له ورج وانما بولغ فى الاول لأن ذكر
 الجلالة دال على العظمة فتناسب فيه التعظيم والمبالغة وقال شيخنا العلى مراد الحديث
 انه يرحم كثير الرحمة رحمة تامة بحيث تمنع من قامت به من العذاب فلا يرد أنه يرحم
 الكافر بخفيف العذاب عنه ويتأخيره فى سعة عيش وصحة وغيرهما الى وقت قبض
 روحه وقد يخفف عنه عذاب غير الكفر (والانبياء عليهم الصلاة والسلام قد أخذوا من
 رحمة الله أوفر نصيب فكانت الرحمة فى قلوبهم لعباد الله أكثر من نبيهم فلاجل
 ما كان بموسى عليه الصلاة والسلام من الرحمة واللفظ بيكى اذ ذلك رحمة منه لامتته لأن هذا
 وقت افضال وكرم وجود فرجا) حصول ما يتناه من الثواب لامتته فقال (لعل أن
 يكون) والرجاء يستعمل بمعنى التمنى والخوف لأن الرجا يخاف أن لا يدرك ما يترجاه
 (وقت القبول والافضال) أى الزيادة من النعم والخير على العباد (فبحر الله امته
 ببركة هذه الساعة) لأن الله أوقاها يعجل فيها بالرحمة على العباد فلا يرق فيها سائلا ولا يمنع

راجيا (فان قال قائل كيف يكون هذا) الواقع من موسى (وأتمته لا تخلو من قسمين) جملة
 سالبة متعززة للاشكال (قسم مات على الايمان وقسم مات على الكفر فالذي مات على
 الايمان لا بد له من دخول الجنة) وان كثرة عصيانه في الدنيا (والذي مات على الكفر
 لا يدخل الجنة أبدا) ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فبكاؤه
 لاجل ما ذكر لا يسوغ لأن الحكم فيهم قدم وتنفذ) عطف تفسير (قيل) في الجواب
 (ان الله تعالى قدر قدره على قسمين فقد رقدرا وقدر أن ينفذ على كل الاحوال) فلا بد
 من وقوعه (وقد رقدرا وقد ران لا ينفذ) أي أن لا يوجد خارجا (و) لكن (يكون
 رفعه بسبب دعاء أو صدقة أو غير ذلك) مما علق عليه في الازل وحصل ذلك المعاق عليه
 (فلاجل ما ركب في موسى عليه الصلاة والسلام من اللطف والرحمة بالامة طمع) في ذلك
 وقال (اهل) أن يكون ما اتفق لامتته من القدر الذي قدره الله تعالى وقدر ارتضاعه بسبب
 الدعاء والتضرع اليه وهذا وقت يرجح فيه التعطف والاحسان من الله تعالى لانه وقت
 أسرى فيه بالحبيب الكريم لخالع عليه ضاع) بكسر ففتح جمع خالعة بزنة مدرة وسدر
 (القرب والفضل العميم قطع الكلام لعل أن يلحق لامتته نصيبا من هذا الخير العظيم وقد
 قال نبينا صلى الله عليه وسلم (ان لله نفحات فتعزضوا) أي تصدوا أو من التعرض
 وهو الميل الى الشيء من أحد جوانبه (لنفحات الله) أي اسلكوا طرقها حتى تصير
 عادة وطبيعة وسجية وتعاطوا أسبابها وهو فعل الاوامر وتجنب المناهي رجاء أن تنهب
 من رياح رحمته نفحة بعدكم والمعنى تعزضوا بها بطلبكم منه قال الصوفية التعرض
 للنفحات الترقب لورودها بدوام اليقظة والانتباه من سنة الغفلة حتى اذا مرت نزلت بفناء
 القلوب قال بعضهم ومقصود الحديث أن الله فيوضا ومواهب تبدوا لواعيها من أبواب
 خزائن الكرم والمغنى في بعض الاوقات فتهب فورثها ومقدما لها كالانفوخ لما وراها
 من مدد الرحمة فمن تعرض لها مع الطهارة لظاهرة والباطنة يجمع همة وحضور قلب
 حصل له منها في دفعة واحدة ما يزيد على النعم الدارة في الازمنة الطويلة على طول الاعمار
 فان خزائن الثواب بقدر على طريق الجزاء وخزائن المن النعمة منها تفوق فيما يعطى على
 الجزاء له مقدار ووقت معلوم ووقت النعمة بهم في الازمنة والساعات ليدوم على الطلب
 بالسؤال كما في ليلة القدر وساعة الجمعة فقصدا أن يكونوا متعزضين له في كل الاوقات قياما
 وقعودا وعلى جنوبهم وفي وقت التصرف في أشغال الدنيا فانه اذا دام أو شئت أن يرافق
 الوقت الذي ينفخ فيه فيسعد بسعادة الابد فقال صلى الله عليه وسلم اطلبوا الخير دهركم كله
 وتعزضوا للنفحات رجسة الله فان لله نفحات نصيب من يشاء من عباده الحديث أخرجه
 البيهقي من حديث أنس وأبي هريرة (وهذه نفحة من النفحات) عطية من العطايا
 قال المصباح النفحة العطية وقيل مبدأ شيء قليل من كثير وفي الصحاح نفخ الطيب
 فاح ونفخت الريح هبت (فتعرض لها موسى فكان أمرا قد قدره الاسباب لا تؤثر
 الاسباب سبقت القدرة بأنها فيه تؤثر) من تعليقه على سبب وقوعه (وما كان قضاء فاما اذا
 لا تؤثر فيه ولا تزده الاسباب) لانه (حتم قد لازم) ومثال ذلك دعاء النبي صلى الله عليه وسلم

لا تمتنع أن لا يظهر عليهم عدو من غيرهم وأن لا يحل لهم بالسيف فاعطيهم ما وأن لا يجعل بأسهم
بينهم فنعها فاستجيب له في الاثنين دون الثالثة وقبل له هذا الأمر فقدرته أي أنفذه فمكنت
الاثنان من القدر الذي قدره الله وقدر أن لا ينقذه بسبب الدعاء والثالثة من القدر الذي
قدره وقدر أنفاذه على كل الاحوال لا يرده راد (وفي) حكمة (بكائه) أي موسى (عليه
الصلاة والسلام وجه آخر وهو البشارة لنبينا صلى الله عليه وسلم وأدخل السرور عليه)
بكثرة أتمته المستلزمة لكثرة أجره (وذلك قول موسى عليه الصلاة والسلام الذي هو أكثر
الانبياء أتباعا) الذين يدخلون الجنة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أكثر عما يدخلها من
أمتي (فبكائه حين جاوز المصطفى وقبل أن يبعده لاجل أن يسمعه هذه البشارة
اذلوم بكر لذلك ترك البكاء حتى يبعده فلا يسمعه ولم يبك حين كان معه بل رحب به وأثنى
عليه ودعاه بخير ثلاثين وش عليه) وأما قول موسى عليه الصلاة والسلام لأن غلاما ولم يقل
غير ذلك من الصبيغ) كرجلا أو نبيا (فاشارة الى صغر سنه) أي المصطفى (بالنسبة اليه)
الى موسى (وفي القاموس الغلام الطائر) أي النابت (الشارب والكهل ضد) فيجتمعا
انه استعمله بمعنى الكهل لاستعماله فيه وفي الكهل (وقال الخطابي العرب تسمى
الرجل المستجمع السن) أي البالغ مبلغ الرجال بأن بلغ أشده واستوت لحميته (غلاما
مادامت فيه بقية من القوة في الكهولة) اشارة الى مدحه بقوة الشاب مع انه كهل وقال
ابن أبي جرة العرب انما يطلقون على المرء غلاما اذا كان سيديا فيهم فلاجل ما في هذا
اللفظ من الاختصاص على غيره من القضاة الافضلية ذكره موسى دون غيره تعظيما للنبي
صلى الله عليه وسلم (قال في فتح الباري ويظهر لي أن موسى عليه السلام اشار الى ما أنعم الله به
على نبينا عليه السلام من استمرار القوة في الكهولة الى أن دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل
على يده هرم ولا اعتراه في قوته نقص) وهذا غير كلام الخطابي لانه قال بقية من القوة
وهذا صريح ببقائه قوته كلها (حتى ان الناس في قدومه المدينة لما رأوه مردفاً أبابكر)
على راحلته وان كان له راحلة اكراماله أو على راحله أخرى قال تعالى بألف من الملائكة
مردفين أي يتلو بعضهم بعضا قاله الداودي ورجح ابن التين الاول وقال لا يصح الثاني لانه
يلزم منه أن يشي أبو بكر بين يديه صلى الله عليه وسلم وردّه الحافظ بأنه اغما يلزم ذلك لوجاء
الخبر بالعكس فأما واقظه وهو مردف أبابكر فلا وفي البخاري من وجه آخر عن أنس
فكان في أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه (اطلقوا عليه اسم
الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ) قال أنس أقبل صلى الله عليه وسلم الى المدينة وهو مردف
أبابكر وأبو بكر شيخ يعرف والنبي صلى الله عليه وسلم شاب لا يعرف الحديث في البخاري
(مع كونه عليه السلام في العمر أسن من أبي بكر) بأزيد من عامين لانه استكمل بمدة
خلاقته عمر المصطفى (والله أعلم انتهى وقد ذكرت ذلك) أي حديث أنس المذكور
(في الهجرة من المقصد الاول) قال الحافظ وقد وقع من موسى في هذه القصة من مراعاة
جانب النبي صلى الله عليه وسلم انه أمسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي صلى الله عليه
وسلم أدبامعه وحسن عشرة فلما فارقه بكى وقال ما قال انتهى (وقد وقع في حديث أبي هريرة

عند الطبري) محمد بن جرير (في ذكر ابراهيم فاذا هو برجل اشيط) أي أبيض الرأس يخالط
سواده (جالس عند باب الجنة على كرسي) وفي حديث أبي سعيد فاذا ابراهيم خليل الرحمن
مسند اظهره الى البيت المعمور كاهن الرجال (وفي رواية مسلم من حديث ثابت البناني)
(عن أنس ثم عرج) بالبناء للفعل وضمير (بنا) للمصطفى وجبريل ويجوز بناؤه للمعهول
(الى السماء السابعة فاذا ابراهيم مسند اظهره الى البيت المعمور) قال أبو عبيدة معنى
المعمور الكثير الغاشية ويقال له الضمراج بضم المجهة واهمالها غلطين كما في ربيع الاربار
سمي به لانه ضرح عن الارض أي بعد قال الحافظ فيه جواز الاستناد الى القبلة بالطهر
وبغيره لان البيت المعمور كالسكة في انه قبله من كل جهة وقد أسند ابراهيم ظهره
اليه انتهى وقال التمساني قيل فيه دلالة على أن الافضل في غير الصلاة اسناد الظهر للقبلة
وقيل الافضل استقبالها ولعل ابراهيم أسند ظهره ليتوجه للمصطفى ويحاطبه انتهى وقد
يقال انبادل على الجواز لا على أنه أفضل كيف وفي الحديث أشرف المجالس ما استقبل به
القبلة رواه الطبراني (واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك) للعبادة (ثم لا يعودون
اليه) لان حججه مرة كغرض الحج عليه أو لا شغال غير دخوله هذا ما في مسلم وزاد ابن
الحق من حديث أبي سعيد الى يوم القيامة هكذا بينه في الفتح فأوهجه قوله (الى يوم
القيامة) من أنه في رواية مسلم خطأ نشأ عن سقط ثم وجدت في نسخ صحيحة عدمها
ووقعت هذه الزيادة عند البخاري في بدء الخلق مضمومة الى رواية قتادة عن أنس عن
مالك بن صعصعة بلفظ اذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم وهي مدرجة من رواية قتادة
عن الحسن عن أبي هريرة كما بينه في الفتح واليه أشار البخاري وقد قدمته وآخر روى
بالرفع بتقدير ذلك آخر والنصب على الظرف قال عياض والرفع أجود قال الحافظ واستدل
به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لانه لا يعرف من جميع العوالم من يتجده من جنسه
في كل يوم سبعون ألفا غير ما ثبت من الملائكة في هذا الخبر انتهى ويأتي مزيد لهذا في المصنف
وسئل على عنه فقال بيت في السماء السابعة بجبال البيت حرمة كحرمة هذا في الارض
يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه أخرجه ابن راهويه وحكمه الرفع اذ
لا يقال رأيا (وفيه) أي حديث ثابت المذكور عن أنس ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فذكر
مثل الاول ففتح لنا (فاذا أنا يوسف واذا هو قد أعطى شطر الحسن) أي نصفه والناس
كلهم بعده شركاء في النصف الآخر هذا ظاهر بيادى الراى لكن الحقيقة والمراد منه أنه
أوتى شطر الحسن الذي أوتى المصطفى بجلته قاله ابن المنير وقال بعض شراح المصابيح المراد
بالشطر البعض لان الشطر كما يراد به نصف الشيء قد يراد به بعضه مطلقا قال الطيبي وقد
يراد به الجهة أيضا فتخوفول وجهك شطر المسجد الحرام أي جهة من الحسن ومسحة منه
كما يقال على وجهه مسحة ملك ومسحة جمال أي أثر ظاهر ولا يقال ذلك الا في المدح
(وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند الطبري) محمد بن جرير (فاذا أنا
برجل) يعني يوسف (أحسن ما خلق الله قد فضل) زاد (الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر)
أربعة عشر وهو أعلى ما يكون البدر (على سائر الكواكب وهذا ظاهره أن يوسف

عليه السلام كان أحسن من جميع الناس لكن) هذا الظاهر ليس بمراد إذا لا نزاع أن
المصطفى أحسن منه وقد (روى الترمذى من حديث أنس مابعث الله نبيا الأحسن الوجه
حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجها وأحسنهم صوتا) فصرح بأنه أحسن من يوسف
وغيره (فعلى هذا يحمل حديث المعراج) المذكور من رواية أبي سعيد وأبي هريرة (على أن
المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم) فلا تعارض بينه وبين حديث أنس المذكور (وبؤيده
قول من قال) من أهل الأصول (أن المتكلم لا يدخل في عموم كلامه وحمل ابن المنير
حديث الباب) المروى في مسلم (على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذى أوتي به
نبينا) أى أوتي بجلته كما عبر به ابن المنير قائلا لالنبي صلى الله عليه وسلم قد بلغ الغاية
ويوسف عليه السلام بلغ نصفها قال ويحقق هذا حديث مابعث الله نبيا فذكره أو المراد به
البعض أو الجمة كما مر عن الطيبي وغيره (وأما قوله في الحديث عن ادريس ثم قال مر حبا
بالنبي الصالح والآخر الصالح) فسماء بالآخر مع أنه جدته الأعلى لأنه ادريس بن ياردين
مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم فكان قياسه أن يقول بالابن كما قال إبراهيم
وآدم (فيحمل على إخوة النبوة والاسلام لأنها تجمع الوالد والولد) فلا إشكال في خطابه له
بالإخوة لأنه كما هو والده نسباً أخوه في النبوة والاسلام وعدل للاخوة لظفا وتأدبا (وقال
ابن المنير وفي طريق شاذة مر حبا بالابن الصالح) هكذا ذكره في الفوائد من معراجيه وقال
قبل ذلك في أوائله أكثر الطرق على أنه خاطبه بالآخر وقال لى ابن أبي الفضل صحت لى طريق
أنه خاطبه بالابن الصالح انتهى وكأنه بين مراده أولا فالشاذ ما خالف فيه الثقة غيره (وهذه
هى القياس) وإن قال بعضهم فى صحتها نظر (لأنه جدته الأعلى) اذ هو سبط شيث كما علم وجدة
ابى نوح بن ملك بفتح اللام واسكان الميم وكاف ابن متوشلح بفتح الميم وشذ الفوقية مضمومة
وسكون الواو وفتح المجمة واللام آخره مجمدة ابن خنوخ وهو ادريس سمى به لكثرة درسه
للصنف على أنه عربى مشتق من الدراسة وقبله مريانى (وقيل ان ادريس الذى لقيه ليس
هو الجدة المشهورة ولكنه الياس) بن ياسين سبط هرون أخى موسى بعث بعده ويسمى
ادريس أيضا لانه قرئ ادريس وادراس مكان الياس وفى البخارى يذكرون عن ابن مسعود
وابن عباس أن ادريس هو الياس واختاره هذا القول ابن العربى وتلميذه السهيلي لحديث
المعراج حيث سماه أنا (فان كان كذلك ارتفع الاشكال) وان كان هو الجدة الأعلى فيحمل
على إخوة النبوة والاسلام لأنها تجمع الوالد والولد وانما خص إبراهيم ونوح وآدم
بالإخوة لعرف خاص كما يشتهر الانسان باحد أجداده دون من سواه من الأهلين والأدنين
كأشهرهم محمد بن ادريس بالنسبة إلى أحد أجداده شافع وهكذا أسماء
القبائل كلها يشتهر واحد من طبقة الأجداد فينسب اليه الاولاد دون من فوقه ونحوه
هذه ايقية كلام ابن المنير (فان قلت لم كان هؤلاء الانبياء) الثمانية المذكورون فى حديث
مالك بن معمر آدم فيحيى وعيسى فيوسف فادريس فهرون فموسى فإبراهيم (عليهم الصلاة
والسلام فى السموات دون غيرهم من الانبياء) لعل المراد انه انما وجد هؤلاء دون
غيرهم فى السموات والافىكونه مرعى هؤلاء لا يلزم منه أن لا يكون فيها غيرهم ولم يأت نص

بنى كون غيرهم فيها (وما وجه اختصاص كل واحد منهم بسماه مخصه ولم كان في السماء
 الثانية بخصوصها انسان) يحيى ويعيسى (أجيب عن الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من
 الانبياء بأنهم أمروا بعبادة نبينا صلى الله عليه وسلم فمنهم من أدركه من أول وهلة ومنهم
 من تأخر فلقته ومنهم من فاته) على عرف الناس اذا تلقوا الغائب مبتدئين للقاءه فلا بد
 غالباً أن يسبق بعضهم بعضاً ويصادف بعضهم اللقاء ولا يصادف بعضهم والى هذا أشار
 ابن بطال قال السهيلي فلم يصنع شيئاً انتهى لكن هذا الجواب لا يطابق سؤال المصنف
 الابتعاد بمضاف أى لم كان انتظار هؤلاء لملاقاة النبي في السموات فحذف المضاف
 لفهمه من الجواب وفي فتح الباري اختلف في حكمة اختصاص كل منهم بالسماء
 التي التقامها قبيل لظهور تفاضلهم في الدرجات وقيل لمناسبة تتعلق بالحكمة
 في الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من الانبياء قبيل أمروا بعبادته فمنهم من أدركه
 من أول وهلة ومنهم من تأخر فلقق ومنهم من فاته وهذا زيفه السهيلي فاصاب
 انتهى فلو أتى المصنف بهذا كان أفيد عما ذكره وأسلم من الايراد (وقيل) الحكمة
 في الاقتصار على المذكورين (إشارة الى ما سبقه صلى الله عليه وسلم مع قومه من تظير
 ما وقع لكل منهم) ووجه الاشارة أن رؤيته لصورهم كالأقالق فتفسر رؤية كل واحد بما
 يشبه ما وقع له فهو تنبيه على الحالات الخاصة بهم وتمثيل بما سبق للمصطفى مما اتفق لهم مما
 قصه الله عنهم في كتابه والنبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الغال الحسن ويستدل به على
 حسن العاقبة وبالاضمة من ذلك والقال في البقعة تظير الرؤيا في المنام وأهل التعبير يقولون
 من رأى نبياً من الانبياء بعينه في المنام فان رؤياه تؤذن بما يشبه من حال ذلك النبي من
 شدة أورهاء أو غير ذلك من الامور التي أخبر بها عن الانبياء في القرآن والحديث أشار الى
 هذا ابن المنير وغيره (فأما آدم عليه السلام فوقع التنبيه بما وقع له من الخروج من الجنة)
 التي كان فيها في امن الله وجواره (الى الارض بما سبقه لنبينا صلى الله عليه وسلم من
 الهجرة) من مكة وهي حرم الله وأمنه وقطانها جيران الله لان فيها بيته (الى المدينة والجامع
 بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكراهة فراق ما ألفه من الوطن ثم كان عاقبة كل منهما
 أن يرجع الى وطنه الذي خرج منه) فأدّم رجوع الى السماء بعد أن أهبط منها والمصطفى
 رجع الى مكة لما فصحها وصارت في يده وهذا معنى كلام السهيلي وزاد تليذه ابن دحية
 وتبعه ابن المنير أن فيه تنبيها على انه يقوم مقامه في مبدأ الهجرة لان مقام آدم التهيئة
 والنشأة وعمره الذي بدأ ولاده وكذا كان مقام المصطفى أول سنة من الهجرة مقام تنشئة
 الاسلام وتربية أهله واتخاذ الانصار لعامة الارض كلها بهذا الدين الذي أظهره الله على
 الدين كله وزوى الارض لنبية حتى أراء مشارقها ومغاربها وقال صلى الله عليه وسلم
 وليبلغن ملك أمتي ما زوى لي منها واتفق ذلك في زمن هشام بن عبد الملك جبي اليه خراج
 الارض شرقا وغربا وكان اذا نشأت حماية يقول أمطري حيث شئت فسيصل الى خراجك
 (ويعيسى ويحيى على ما وقع له أول الهجرة) وهي ثاني حاله والاولى بمكة (من عداوة اليهود
 وتعاديتهم) بالذال أى استقر اهرهم وفي نسخ تهايلهم باللام أى تعاضوا منهم وأجمعاءهم (على

البنى عليه وارا دهم وصول السوء اليه) وهذا اللفظ الفصح فائلا انه لخصه من السهلي وهو
 محتاج لبيان ولفظ السهلي واضح وهو ثم رأى في الثانية عيسى ويحيى وهما المختصان
 باليهود أما عيسى فكذبته اليهود وأذوه وهو باقتله فرفعه الله وأما يحيى فقتلوه ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الامتحان وكانت محنته
 فيها باليهود آذوه وظاهروا عليه وهو بالقاء العنزة عليه ليقتلوه فنجاة الله كما نجي عيسى
 ثم صوره في الشاة فلم تزل تلك الاكلة تعاوده حتى قطعت أظفاره وقال ابن دحية كانت حالة
 عيسى ومقامه معالجته بنى اسرائيل والنصر على معالجة اليهود وحيلهم ومكرهم وطلب
 عيسى الانتصار عليهم بقوله من انصارى الى الله أى مع الله قال الحواريون نحن انصار الله
 فهذه كانت حالة تيننا صلى الله عليه وسلم في السنة الثانية من الهجرة ففيها طلب الانتصار
 للخروج الى بدر العظمى فأجابه ونصروه فلقتاه لعيسى في السماء الثانية تنبيه على انه
 سيقى مثل حاله ومقامه في السنة الثانية من الهجرة (ويوسف على ما وقع له مع اخوته
 على ما وقع لنيينا صلى الله عليه وسلم من قريش) أقاربه (من نصهم الحرب له وارا دهم
 اهلاكه وكانت العاقبة له وقد أشار عليه السلام الى ذلك يوم الفتح بقوله لقريش) بعد
 الخطبة يا معشر قريش ما ترون أنى فاعل فيكم قالوا اخيرا أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت
 فقال (أقول كما قال) أخى (يوسف لا تريب) عتب (عليكم اليوم) خصه بالذكر لانه مظنة
 التريب فغيره أولى (يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا فأنتم الطلقاء) بضم المهملة
 وفتح اللام وقاف جمع طابق قال المصنف في فتح مكة أى الذين أطلقوا فلم يسترقوا ولم يؤسروا
 والطلاق الاسمي اذا أطلق فتفسيره هنا بقوله (أى العتقاء) جمع عتيق بمعنى معتوق فيه
 يتجوز لان حقيقة العتيق من أزيل عنه الرق وهو لا لم يسترقوا لكن لما كان المصطفى
 متمكنا منه ورفعه عنهم شبههم بمن أزيل عنه الرق وأطلق عليهم اسمه ثم هذا الذى ذكره
 المصنف الى قوله اليوم يغفر هو ما ذكر في الفتح انه لخصه من السهلي وأما لفظه في الروض
 فهو وأما لفظه ليوسف في الثالثة فيؤذن بحالة ثالثة تشبه حال يوسف وذلك انه ظفر
 بأخوته بعد اخراجه من بين ظهرانيهم فصفع عنهم وقال لا تريب عليكم الاية وكذا انينا
 أسير يوم بدجلة من أقاربه الذين أخرجوه فيهم عمه العباس وابن عمه عقيل فخرجهم من أطلق
 ومنهم من فدى ثم ظهر عليهم عام الفتح فقال أقول كما قال أخى يوسف لا تريب عليكم انتهى
 وقال ابن دحية مناسبة لقائه ليوسف في الثالثة أن الثالثة من الهجرة انفقت فيها غزوة
 أحد وكانت على المسلمين لم يصابوا بنازلة قبلها ولا بعد هامت لها فأنما كانت وقعة أسف وحزن
 وأهل التعبير يقولون من رأى أحد اسمه يوسف آذن ذلك من حيث الاشتقاق ومن حيث
 قصة يوسف بأسف يشاله قال ابن دحية فان كان يوسف النبي فالعاقبة جيدة والاشارة
 خير من الاولى ومما اتفق في أحد من المناسبة شيوخ قتل المصطفى فناسب ما حصل
 للمسلمين من الاسف على فقدتهم ما حصل ليعقوب من الاسف على يوسف لاعتقاده انه فقد
 الى أن وجد ربه بعد تطاول الامد ومن المناسبة أيضا بين القصة أن يوسف
 كبد وأنى في غيابة الحب حق انقذه الله على يد من شاء قال ابن اسحق وأكبت الحجارة على

قوله على ما وقع له هكذا
 في نسخ الشارح وفي نسخة
 بن المتن بما وقع له بالباء ولعلها
 ظهرت تأمل اه مصححه

قوله بمعنى معتوق هكذا
 في النسخ وصوابه معتق لانه
 من أعنته فتنبه اه مصححه

جهته صلى الله عليه وسلم من قريش حتى سقط جنبه في حفرة كان أبو عامر الفاسق حفرها
مكبدة للمسلمين فأخذ على يده صلى الله عليه وسلم واحتضنه طمحة حتى قام (وبادريس
على رفيع منزله عند الله تعالى) لفظ الروض ثم لقاه لادريس في الرابعة وهو المكان
الذي سماه الله مكانا عليا وهو أول من خط بالقلم فكان ذلك مؤذنا بحالة الرابعة وهو علوشانه
صلى الله عليه وسلم حتى أخاف الملوك وكتب اليهم يدعوهم إلى طاعته حتى قال أبو سفيان
وهو عند ملك الروم حين جاءه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ورأى ما رأى من خوف هرقل
لقد أصرأه ابن أبي كبشة حتى أصبح يخافه ملك بني الاصفى وكتب عنه بالقلم إلى جميع
ملوك الارض فمنهم من تبعه على دينه كالنحاشي وملك عمان ومنهم من هادنه وأهدى اليه
وأتحفه كهرقل والمقوقس ومنهم من نعصى عليه فأطفره الله به فهذا مقام على وخط بالقلم
كنحو ما أوفى ادريس انتهى ولا يفهم من قوله بحالة الرابعة وقوع الكتابة إلى الملوك في الرابعة
الهجرة كما ظن ابن المنير فقال فعلى ذلك مصادف السنة الرابعة مطابقا للقاء ادريس
في السماء الرابعة انتهى فانه سموي عجيب فان كاتبه للملوك كانت أول السنة السابعة كما تقدم
في المكاتبات قال ابن المنير واختلف هل رفع ادريس بعد الوفاة أو رفع جبا كعيسى وفي
المكان العلي هل هو السماء الرابعة أو الجنة فان كان هو الجنة فقد شاركه المهبطي بلقائه فيها
وزاد عليه في الارتفاع إلى أعلى الجنان وأرفع الدرجات انتهى لمخصا (وبهرون اذ رجع
قومه إلى محبته بعد أن آذوه) ولفظ الروض ولتناؤه في الخامسة لهرون المحب في قومه
بؤذن بحب قريش وجميع العرب له بعد بغضهم فيه وقال تليذه ابن دحية ما نال هرون
من بني اسرائيل من الاذى ثم الانتصار عليهم والايقاع بهم وقصر التوبة فيهم على القتل
دون غيره من العقوبات المخطة عنه وذلك أن هرون عند ما ترك موسى في بني اسرائيل
وذهب للصناجة نفرقوا على هرون وتحزبوا عليه وداروا حول قتله ونقضوا العهد
وأخلفوا الموعد واستصغروا جانبهم كما حكى الله تعالى ذلك عنهم وكانت الحنابة العظمى
الصادرة منهم عبادة العجل فلم يقبل الله منهم التوبة الا بالقتل فقتل في ساعة واحدة سبعون
ألفا كان نظير ذلك في حقه صلى الله عليه وسلم ما لقيه في خامسة الهجرة من يهود قريظة
والنضير وقت قنقاع فانهم نقضوا العهد وحزبوا الاغراب وجمعوها وحشدوا وحشروا
وأظهروا عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله وذهب اليهم قبل الواقعة بمن يسير
يستعينهم في دية قبيلين فأظهروا الكرامة وأجلسوه تحت جدار ثم وعدها أن يلقوا عليه
رحى فنزل جبريل فأخبرهم **بهم** الذي هموا به بن حينئذ عزم على حرمهم وقتلهم وفعل
الله تعالى ذلك وقتل قريظة بتحكيمة هم سعد بن معاذ فقتلوا ثم قتله وحاك المكر السيئ
بأهله ونظير استضعاف اليهود لهرون استضعافهم للمسلمين في غزوة الخندق (وموسى
على ما وقع له من معالجة قومه وقد أشار إلى ذلك عليه الصلاة والسلام بقوله) لما أثر
ناسا اليوفهم في قسمة غنائم حنين فقال رجل والله ان هذه قسمة ما عدل فيها وما أريد بها
وجه الله فتغيب وجهه ثم قال فمن يعدل ان لم يعدل الله ورسوله ثم قال (لقد أذى موسى
بأكثر من هذا فاصبر) رواه الشيخان ولفظ السهيلي ولقاه في السادسة لموسى يؤذن

قوله وبهرون اذ رجع الخ
الذي في نسخة المتن وبهرون.
على أن قومه رجعوا إلى
محبته الخ ولعل ذلك هو
الانطباق بسابقه ولا يخفى
فتدبر اه معصمه

بجالة تشبه حالة موسى حين أمر بغزو الشام فظهر على الجباة الذين كانوا فيها وأدخل بنى
 اسرائيل البلد الذي خرجوا منه بعد اهلاك عدوهم وكذلك غزا صلى الله عليه وسلم تبوك
 من أرض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد أن أتى به
 اسيرا وافتتح مكة ودخل أصحابه البلد الذي خرجوا منه وقال ابن دحية يؤذن لقاءه
 في السادسة بمعالجة قومه فأتى موسى ابتلى بمعالجة بنى اسرائيل والصبر على اذاهم ومعالجة
 المصطفى في السنة السادسة لم يعالج قبله ولا بعده مثله ففتح خير وفدك وجميع حصون
 اليهود وكتب الله عليهم الجلاء وضر بهم بسوط البلاء وعالج صلى الله عليه وسلم في هذه السنة
 كما عالج موسى من قومه أراد أن يقسم الشريعة في الارض المقدسة وحل قومه على ذلك
 فتقاعد وعانه وقالوا ان فيها قوما جبارين واننا لن ندخلها حتى يخسر جوامعنا وفي الآخر
 سجدوا بالقنوط اننا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فغضب الله عليهم وحال بينهم وبينها وأوقعهم
 في التيه وكذلك أراد صلى الله عليه وسلم في السادسة أن يدخل بنى معه مكة يقيم بها شريعة
 الله وسنة ابراهيم فدعوه فلم يدخلها في هذا العام فكان لتساؤه لموسى تنبيهها على التماسي به
 وجعل الاثر في السنة القابلة (و) وقع التنبيه (ب) ابراهيم في استناده الى البيت المعمور
 بما حرم الله له صلى الله عليه وسلم في آخر عمره من اقامة نسك الحج وتعظيم البيت الحرام
 ولفظ الروض ثم لتساؤه في السابعة لابراهيم ~~لحكما~~ كمتين احدهما أن البيت المعمور
 بجبال الكعبة واليه تخرج الملائكة كما أن ابراهيم هو الذي بنى الكعبة وأذن في الناس
 بالحج اليها والثانية أن آخر أحواله صلى الله عليه وسلم حجه الى البيت الحرام ووج معه ذلك
 العام فحوم تسعين ألفا ورؤية ابراهيم عند أهل التأويل تؤذن بالحج لانه الداعي اليه
 والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة وقال ابن دحية مناسبة لقيه لابراهيم في السابعة أنه صلى
 الله عليه وسلم اعتمر عمرة القضاء في السنة السابعة من الهجرة ودخل مكة هو وأصحابه مليون
 معتمرين محييا السنة ابراهيم ومقيم الرسمة الذي كانت الجاهلية أماتت ذكره وبدلت أمره
 ورؤيته لابراهيم مسنداً ظهره الى البيت المعمور إشارة الى انه يطوف بالكعبة في السابعة
 وهي أول دخله دخل مكة بعد الهجرة والكعبة في الارض قبالة البيت المعمور قال وفي قوله
 فاذا هو يدخله كل يوم سبعون ألفا لا يرجعون اليه الى آخر الدهر إشارة الى انه اذا دخل
 البيت الحرام لا يرجع اليه لانه لم يدخله بعد الهجرة الا عام الفتح ثم لم يدخله في حجة الوداع
 واعلم أن ما ذكره المصنف تبع فيه الحافظ وقال في آخرها هذه مناسبات لطيفة أبداه
 السهيلي فأوردتها منقحة ملخصة وقد زاد ابن المنير في ذلك أشياء أضررت عنها إذا كثرها
 في المخاضة بين الانبياء والاشارة في هذا المقام عندى أولى من تطويل العبارة انتهى
 وقال ابن دحية لا بأس بما ذكره هذا الامام يعني شيخه السهيلي لكن يحتاج الى تنبيهات
 منها اجراؤه لذلك كالتعبير فانه يؤهم أن الاسراء كان مناما والصحيح انه يقظة والذي يرفع
 الاشكال أن الفأل في البقطة تفسير الاحلام فيكون تعبير الفأل بيان ما يدل عليه بقطة
 كتعبير الاحلام بما تدل عليه مناما فعلى هذا يصح كلامه وقد كان صلى الله عليه وسلم يحب
 الفأل الحسن ويستدل به على حسن العاقبة وبالضد من ذلك ومنها انه لم يذ كر للمستوى

ولما بعده نظرا انما تعدد راسية لطا المتأصلة في ~~السموات~~ ~~دون ذلك~~ انتهى
اولا في الاول ترك ذلك كما اوضح به السهيلي ~~في~~ عقب ذكر المصنفات اذ قال وكان الخزم
ترك ذلك كقيل وتأويل ما لم يرد فيه نص عن السلف ولكن عارض هذا ما يجب من التفكير
في حكم الله وتدبر آياته قال ولو لا سارة الناس الى انكار ما جعلوه وغلاة الطباع عن فهم
كثير من الحكمة لا بدينا من سر هذا السؤال اكثر عما كشفنا (وأجاب العارف ابن أبي جرة
عن وجه اختصاص كل واحد منهم بسماء) الذي هو ثاني أسئلة المصنف وفيه جواب
الثالث وهو لم كان في الثانية بخصوصها ~~الثان~~ (بأن الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا
لانه اول الانبياء واول الابرار) فناسب مقام الاولية (وهو الاصل) مكان الاول في الاول
(ولا جل تأييد البتة بالابوة) في مبدأ العالم العلوي (وأما عيسى فانما كان في السماء
الثانية لانه اقرب الانبياء) من حيث الزمن (الى النبي صلى الله عليه وسلم) لانه
(لا تمتد شريعة عيسى عليه السلام الا بشريعة سيدنا محمد ولانه ينزل في آخر الزمان
لاقامة محمد صلى الله عليه وسلم على شريعته ويحكم بها) ووجه جعل هذا حكمة ~~ككونه~~
في الثانية ان عيسى المماثل المصطفى في ثاني احواله وهي حكمه بشريعته وكونه واحدا
من أمته فاسب ان يكون في السماء الثانية واول احوال عيسى ~~ككونه~~ رسول الى بني
امريئيل (ولهذا) المذكور من الحكم الثلاث (قال عليه السلام) في الصميمين
وغيرهما (انا اولي الناس) أي اخصهم (بعيسى) ابن مريم واقربهم اليه لانه بشر
بأنه يأتي من بعده فالاولوية هنا من جهة قرب العهد كما ان اولي الناس ابراهيم لانه ابوه
ودعا به وأشبهه الناس به خلقا وله وبين وجهه الاولوية بقوله في بقية الحديث ايس بني
ويثني النبي كانه قال لانه ايس الخ وذهب هذا الحديث ما ورد ان جرجيس وخالد بن سنان
كانا يبين بعد عيسى لان في اسنادهما متالا وهذا صحيح بلا شك الا ان يجاب بأنهما بعثا
بتقرير شريعة عيسى لاشريعة مستقلة ذكرها الحفاظ وغيره (فكان في الثانية لاجل
هذا المعنى) وفي فتح الصفا لانه خلق ثلث كنفق آدم ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم
(وانما كان يحيى عليه السلام معه هذا لانه ابن شاته وهما كالنبي الواحد فلاجل الترام
أحدهما بالآخر كانهما لزمعا) أدق من هذا قول ابن المنبر السر في ذلك ان عيسى
لم يلقه بعد موته لرفعه جباهه بانه له وذخيرة الى وقت عودته الى الارض فانما بشرع
المصطفى غير مجد شرعاه في حكم الاحياء ومقامه في السماء ايس على معنى السكينة
الدائمة بخلاف غيره من الانبياء ويحيى هو المقيم في السماء اسوة بغيره من الانبياء واختص
مقامه عند عيسى لانهم ما ابنا الخليفة ركنا لالتين ~~وكما~~ كانت أم يحيى تقول لأم عيسى
ومما حاطتان اني أجد ما في بطنك أي جسد نوحه فكان بينهما ما اتحد
منه كانهما عرض لعيسى العهود الى السماء جعل عند يحيى (وأما كونه يوسف عليه
السلام في السماء الثانية لان علي حسنه تدخل آفة النبي صلى الله عليه وسلم الجنة) وهي
الافئدة ولها الدنيا فالعزخ فالحكمة فناسب كونه في الثالثة (فأرى له هنا الحكمة يكون ذلك
بشارة له عليه السلام فيصير بذلك) وفي فتح الصفا يوسف في الثالثة باعتبار ان جعله على

خزائن الارض كان مرتبة بالثلاثة لانه بعد خروجه من السجن وذلك بعد رفعه من الجب
 (وانما كان ادريس عليه السلام في السماء الرابعة لانه هناك توفي ولم تكن له زوية في الارض
 على ما ذكر) عن كتب الاخبار ان الملك الموكل بالشمس كان مدينة الادريس فسأله أن يريه
 الجنة فأذن الله في ذلك فرفعه فلما كان في السماء الرابعة رآه ملك الموت فحبب وقال أمرت
 أن أقبض روحه في السماء الرابعة فقبضه قال السهيلى - ولكن رفته حيا في ذلك المقام
 خاصا به قال تعالى ورفعه مكانا غاليا فلما بنا في رؤيته ابراهيم وموسى في مكان أعلى منه
 ومرت عن الحفاظ أن هذا من الامراتيليات واقه أعلم بعينه وأن رفته وهو حي لم يثبت
 من طريق مرفوعة قوية وقال ابراهيم المنسبر اخشاف ادريس هل رفع الى السماء بعد موته
 كغيره من الانبياء أو انما رفع حيا وهو الى الآن حي كعيسى وجاء في القصص ان ادريس
 أحبه الملايكة لكثرة عبادته فسال ملك الموت أن يذيقه الموت ايهون عليه فإذا رآه
 ثم حي فسال أن يورده البارئ ليرد ادرجه فأوردها ثم أخرج فسال أن يدخل الجنة ليزيد
 رغبة فأدخلها فقبله أخرج قال لا يارب اني ذقت الموت ووردت النار ودخلت الجنة
 وقد وعدت من دخلها على ذلك أن لا يخرج منها أبدا فأوحى الله الى الخازن أن دعه فبأذن
 فعل ما فعل فبقى في الجنة في السماء الرابعة على هذا الوجه انتهى فتأمله (وانما كان
 هرون عليه السلام في السماء الخامسة لانه ملازم لموسى عليه السلام لاجل أنه أخوه)
 ووزيره (وخليفته في قومه) لما ذهب الى المناجاة (فكان هناك لاجل هذا المعنى وانما
 لم يكن مع موسى في السماء السادسة لان موسى مزينة وحرمة وهي كونه كيانا واختص
 بأشياء لم تكن لغيره فلاجل هذا المعنى لم يكن معه) تذكر ان زيادة البيان (وانما كان
 موسى في السماء السادسة لاجل ما اختص به من القدرات ولانه الكليم وهو أكثر الانبياء
 أنبا عابدين صلى الله عليه وسلم) فكان فيه الاشياء بالقرب (وانما كان ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام في السماء السابعة لانه الخليل والاب) الاخير لله صافي (فناسب أن يتجدد
 للنبي عليه السلام ببقاءه أنس توجهه بهداه الى عالم آخر وهو اختراق الجب) كما أنس
 بآية آدم في أول عالم السموات ثم في وسطها بآية ادريس لان الرابعة من السبع وسط
 معتدل (وأبضا لانه الخليل ولا أحد أفضل من الخليل الا الحبيب والحبيب ما هو قد علا
 ذلك المقام فكان الخليل فوق الكل لاجل خلقه وفضله وارتفع الحبيب فوق الكل لاجل
 ما اختص به مما زاد به عليهم) وما أحسن اختصار الحفاظ لهذا بقوله وأبضا لقوله الخليل
 تقتضي أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته فلذلك ارتفع عن منزلة
 ابراهيم الى قابضة وسبعين أو أدنى (قال الله تعالى تلك) مبتدأ (الرسول) صفة والخبر
 (فضلنا بهنهم على بعض) بفتح به بمجبة ليست لغيره (منهم من كلم الله) كرمي
 (ورفع بهنهم) أي محمدا (درجات) على غيرهم به يوم الدعوة وختم النبوة به وفضل
 أمته على سائر الامم والمجرات المتكثرة والخصائص العديدة (لحصل لهم المكال
 والدرجة الرفيعة وهي درجة الرسالة والنبوة ووقعوا بهنهم فوق بعض مقتضى الحكمة)
 الالهية (ترفعها لرفعهم دون تدبير بلقنزل) وفي نسخة لا تنزل بلام بدل الواحدة

أقوله لم يكن معه في بعض نسخ
 المتزينة (في السادسة)
 له

هكذا يفاض ياهلم

أى النازل عن غيره في الفضل (انتهى فليتناحل وقد اختلف
 في) صفة (رؤية تبيينه صلى الله عليه وسلم لهؤلاء الانبياء عليهم السلام) في السموات ولهم
 ولغيرهم في بيت المقدس مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالارض (لعله بعضهم
 على رؤيته أرواحهم) متشككة به وأجسادهم (الاعبى لما ثبت انه رفع بجسده)
 سواء قلنا رفع جيا عند الاكثرين أو بعد أن توفي على ظاهره في متوفيك لا اتفاق على رفعه
 بجسده (وقد قبل في ادريس أيضا ذلك) أى رفع بجسده جيا ثم مات أم لا على قولين
 تقدم (وأما الذين ملوا معه في بيت المقدس فيقبول الأرواح خاصة) دون الاجساد
 ويؤيده حديث أبي هريرة عند الحاکم والبيهقي "فألقى أرواح الانبياء وفسه دليل على
 نش كل الأرواح بصور أجسادها في عالم الله (ويحتمل الاجساد بأرواحها) بأن يكون
 أسرى بأجسادهم من قبورهم إلا وفاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الدالة نشر يفاه
 وتكريرا ويؤيده حديث أنس عند البيهقي "ومثله آدم فمن دونه من الانبياء فأنتم وعند
 البرار والطهارين فنشرى الانبياء من على الله تعالى ومن لم يسم فخلت بهم قال الحافظ
 واخبره بعض شيوخنا واحتج بما في مسلم من رفع عاريت موسى ليه أسرى بي فأنما به في
 في قبره فدل على أنه أسرى به لما تراه قلت وليس ذلك بل لازم بل يجوز أن لروحه اتصالا
 بجسده في الارض ولذلك تتم من من الصلاة فيها وروحه مستقرة في السماء (وقيل)
 أى قال ابن أبي جرة رؤيته لهؤلاء الانبياء (يحتمل) وجوها أحدها أنه يحتمل (أن يكون
 عليه السلام عاين كل واحد منهم في قبره في الارض على الصورة التي أخبر بها من الموضع
 الذي ذكرناه عاينه فيه فيكون الله عز وجل قد أعطاه من القوة في البصر والبصيرة ما أدرك
 به ذلك اللعن قديعه فاذا فيها آدم الخ لا سبحانه فاذا أنا بآبائهم مستند اظهره
 الى البيت المعمور وفان الاصل الحقيقة وكون المعنى فاذا في وجودي في السماء عاينت آدم
 في قبره ثم يقال مثله في البقية مجاز بعد جدا بلا داعية وكيف يقال هايت وأنا في السماء
 السابعة أبراهيم في قبره وهو مستند ظهوره الى البيت المعمور (ويشهد له رؤيته عليه الصلاة
 والسلام الجنة والنار في عرض الحائط) بضم العبر واسكان الما جابه وناجيته (وهو
 محتمل لان يكون عليه الصلاة والسلام رآها من ذلك الموضع) حقيقة بأن كشف له عنهما
 وأزيات الحب التي بينه وبينهما قال ابن أبي جرة كما يقال رأيت الهلال من منزل من الطاق
 والمراد من وضع الطاق (أو مثل له صورتهما في عرض الحائط والقدره سالحة لكلهما)
 لكن هذان الاحتمالان ظاهران في ذلك الحديث واجراء خلوصه في حديث المعراج لا يظور
 لبعده (وقيل) أى قال ابن أبي جرة أيضا (يحتمل) أن يكون صلى الله عليه وسلم
 عاين أرواحهم هناك في صورهم (أن يكون الله سبحانه وتعالى لما أراد بأسرا فيبينارهم
 من قبورهم تلك المواضع اكراما لنبية عليه السلام وقظما له حقه يحصل لمن قبلهم)
 بكره ففتح جهنم (ما أشرفنا اليه من الانس والبشره وغير ذلك علم نشر اليه ولا نعلمه
 نحن) وهذا الاحتمال هو عين قوله أولا ويحتمل الاجساد بارواحها غاية انه مبسوط
 عنه وهو كالشرح له وفي احوال رابع وبه جزم أبو الوفاء بن عقيل أن أرواحهم مستقرة

قوله لما أراد بأسرا الخ
 هكذا في النسخ وله امله
 لما أراد اسراء الخ وقوله
 رفهم الخ جواب لما تأمل
 اه معجم

في الاماكن التي رآهم المصطفى فيها منشكة بصور أجسادهم لكنه انما يظهر في الذين
 رآهم في السموات لا في بيت المقدس (وكل هذه الوجوه محتملة) بضم الميم الاولى وفتح الثانية
 أي قرية وأما بكسر الثانية فالواقعة نفسها كما صرح به بعضهم (ولا ترجع لاحدها
 على الآخر) من حيث الاحتمال في حد ذاته (ان القدرة ماحلة لكل ذلك) أما بالنظر
 لما يتصل به من خارج فيخرج (انتهى) يعني كلام ابن أبي جبرقوان لم يفسح به وأوله ما قد علمته
 وما قبله أتى به المصنف من فتح الباري وفيه رد على ما أطال به ابن القيم في كتاب الروح من
 ترجيح أن رؤيته انما هي لأرواحهم فقط اذا الاجساد في الارض قطعاً انما تمت يوم القيامة
 ولو بعثت قبل ذلك لكانت انتفت عنهم الارض قبلها وكانت تذوق الموت عند فسخ الصور
 وهذه مودة ثلاثة وهذا باطل قطعاً وبأنها لو بعثت الاجساد لم تعد الى القبور بل كانت
 في الجنة مع أنها محترمة على الانبياء حتى يدخلها نبينا وهو أول من يستفتح باب الجنة
 ولا تفتق الارض من أسد قبله الى آخر ما أطال به عما لا حاجة فيه وجوابه كما أحاط في شيخنا
 انه انما يتم ما قاله لو كانت ارواحهم مفارقة لأجسادهم في قبورهم وليس كذلك بل هم
 أحياء في قبورهم بحياة حقيقية يأكلون ويشربون ويتمتعون فيها وخروجهم من قبورهم
 وبحيوتهم لها ليس الخروج المقصود للبعث بل هو كخروج الانسان من منزله لحاجة يقضيها
 ويعود اليه فلا يعد ذلك مفارقه والذي يعد به مفارقه هو الذي يبحث لايهود اليه بل
 يقوم للقيامة وبهذا سقط كلامه (وأما قوله في الحديث ثم رفعت) رواه الاكثر بضم
 الراء وسكون العين وضم النون بفتح النون بعده حرف الجر وهو (الى صدره المنتهى)
 والكشيم في رفعت بفتح العين وسكون التاء أي الصدر في أي من أجل وكذا في بدع الخلق
 ويجمع بين الروايتين بأنه رفع اليها أي ارتقى به وظهرت له والرفع الى الشيء يطلق على التقريب
 منه وقد قيل في قوله وفرض من روعة أي تقرب لهم (فأذا بقها) بفتح النون وكسر
 الواو حدة وبسكونها أيضا قال ابن دحية والاول هو الذي ثبت في الرواية أي التعريف وهو
 ثم السدر (مثل القلال) قال الخطابي بالكسر جمع قلة بالضم هي الجرار يريد أن غرها
 في الكبر مثل القلال وكانت هروقة عند الحطابين (هجر) بفتح الهاء والجيم به لا تنصرف
 للتأنيث والعلمية ويجوز الصرف كما في الفتح وقد شبه قال النعماني وأما عمرها فهل هو كالملة
 المسكولة وأنه يزول ويبعده غيره وهل الزائل يتوكل أو يسقط لم أر من ذكر هذا ولا يمنع
 أن يكون كذلك وأنه تأكله الطيور التي تسرح في الجنة والروح على قول من يقول انه -م
 يهتف على صورة الانسان له -م أي يد وأرجل ورؤوس وان -م يأكلون الطعام وليسوا من
 الملائكة قال ابن عباس ما ينزل من السماء من الاومعة واحدم الروح وقال أبو صالح
 وليسوا بناس ولا بالملائكة وعن بعضهم -م ان الملائكة لا يرونهم وليس بينهم وبين قول ابن
 عباس هذا تنافي فافضل يلزم من رؤاهم -م رؤيتهم لهم انتهى (واذا ورعها مثل آذان
 الفيلة) بكسر الفاء وفتحها غلط زاعم وفتح التحتية جمع ذيل وفي بدع الخلق الفيل جمع
 ذيل أيضا والتشبيه في الذيل فقط لا في الكبر ولا في المحسن فلا تنافي رواية تمكيد الورقة
 تنفي هذه الامة (قال) جبريل (في هذه صورة المنتهى) ولعل سبجه انما هو انه

صلى الله عليه وسلم كان عالما بوجودها قبل الرؤية فكانه قال هذه سدرة المنتهى التي علمت
 بوجودها قال الرازي وضافتها الى المنتهى من اضافة الشيء الى مكانه كقولك أشجار بلدة
 كذا فالمنتهى حينئذ موضع لا يتعداه ملك أو روح من الارواح أو من اضافة المحل الى
 الحال فبه ككتاب الفقه فالتقدير سدرة عند هامنتهى العلوم أو من اضافة الملك الى
 ماله كـ شجرة زيد فالمنتهى اليه محذوف تقديره سدرة المنتهى اليه قال تعالى وأن الى ربك
 المنتهى فالمنتهى اليه هو الله تعالى وضافتها اليه كإضافة البيت للشريف والتعظيم
 (واذا اربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران) قال ابن أبي جرة يحتمل الحقيقة فهذه
 الانهار تنبع من أصل الشجرة نفسها فتكون الشجرة طعنها نبع وأصلها ينبع منه الماء
 والقدرة لا تنبع عن هذا ويحتمل أنه من تسمية الشيء بما قاربه فتكون الانهار تنبع قريبا من
 أصل الشجرة انتهى (فقلت وما هذا يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة
 قال ابن أبي جرة فيه أن الباطن أجل من الظاهر لان الباطن جعل في دار البقاء والظاهر
 جعل في دار الفناء ومن ثم كان الاعتماد على ما في الباطن كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله
 لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم (وأما الظاهران فالنيل) نهر مصر (والفرات)
 بالفوقية في حال الوصل والوقف نهر الكوفة (وفي رواية عند البخاري أيضا) في بدء الخلق
 (فاذا في أصلها أى سدرة المنتهى أربعة أنهار) فيفسر قوله في المعراج واذا أربعة أنهار
 أى في أصلها اذ الحديث واحد (وعند مسلم يخرج من أصلها) فنوله في أصلها معناه
 يخرج منه (وعنده) أى مسلم (أيضا من حديث أبي هريرة أربعة أنهار من الجنة النيل
 والفرات وسبحان) من السج وهو جري الماء على وجه الارض وهو نهر العاصم بقرب
 مصبصة وهو غير سيحون نهر بالهند أو بالسند (وجيحان) نهر أذنه وجيحون نهر بلخ ومنتهى
 الى خوارزم وزعم أنهم ما هموا هم فقد حكى النووي الاتفاق على أنهم ما غيرهما لكن نازعه
 السيوطي في دعوى الاتفاق (فيحتمل أن تكون سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والانهار
 تخرج من أصلها فيصير أنهارا من الجنة) بهذا الاعتبار فلا يعارض حديث المعراج (ووقع
 في رواية شريك كما عند البخاري في) كتاب (التوحيد) من صحيحه (انه رأى في سماء الدنيا
 نهر بن بطردان) بالتشديد يجريان (فقال له جبريل) جوابا لقوله ما هذا نهران يا جبريل
 قال (هما النيل والفرات عنصرهما) بضم العين والصاد المهملتين أصلهما بديل من
 النيل والفرات (والجمع بينهما انه رأى هذين النهرين عند سدرة المنتهى مع نهرى الجنة)
 الباطنين (وراهما في سماء الدنيا دون نهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصر انتشارهما بإسماء
 الدنيا) لا أصلهما الحقيقي فإنه من أصل السدرة فلا تنافي بين الاحاديث (كذا قال ابن
 دحية) ~~فكان~~ أنه تبرأ منه لعدم تعيين ما قال بلوازان يراد أصل نبعهما من تحت السدرة
 ومقرهما في سماء الدنيا وهما ينزلان الى الارض كما تقدم للمصنف وهو في المعنى قريب
 من جمع ابن دحية أو عينه وقال النعماني يجوز أن عنصرهما بتدأيتعلق به خبر سابق
 لم يتقدم له ذكر من حيث اللفظ لكن من حيث العهد فيكون المعنى هذا النيل والفرات
 فيتم الكلام ثم يكون عنصرهما ما كتبت رأيت عند سدرة المنتهى يا محمد فاكتفى بهذا

العهد السابق عن إعادة الكلام انتهى وهو مع تعسفه لا يصح لأن رؤيته ذلك في سماء الدنيا قبل رقيه للسدره فلاحدهنا (وروى ابن أبي حاتم عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم بعد أن رأى إبراهيم قال ثم انطلق) جبريل (في على ظهر السماء السابعة حتى انتهى إلى نهر عليه خيام الباقوت) بجاء معجمة جمع خيم كسهم ومهام وهو مثل الخيمة وفي نسخة جام بالجيم بلاياء أي أناء والمراد الجففس فيصدق بالآواني الكثيرة (والأولاد والزبرجد) بفتح الزاي ودال مهملة جوهر معروف ويقال هو الزمرد (وعليه طبر خضر) هو (أنهم) فهو خبر مبتدأ محذوف (طبر رأيت) وهو اسم تفضيل من نعم بالضم نعومة لأن ملمسه يعني أن ملمس هذه الطيور ألين من ملمس سائر الطيور وفي رواية أنهم طبر أنت را (قال جبريل هذا الكوثر الذي أعطاك الله فإذا فيه أنية الذهب والفضة يجري على زمرض) بفتح الزاء وسكون الضاد المعجمة آخره مثلها حصى صغار (من الباقوت والزمرد) برأى فيم فراء ثقيلة مفهومات آخره ذال معجمة ومهملة كما في القاموس وقال انه الزبرجد معرب (ماؤه أشد بياضاً من اللبن قال فأخذت من آنيته فاغترفت من ذلك الماء فغسرت فإذا هو أحلى من العسل ولشدرائحة من المسك) بجمع الاوصاف الثلاثة الحسنة (وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي "وإذا فيها) أي السماء السابعة (عين تجري يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والآخر يقال له نهر الرحمة) قال الحافظ فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في الحديث وكذا روى عن مقاتل قال الباطنان السلسيل والكوثر انتهى وفيه مسامحة لأن ما روى عن مقاتل صريح في أن أحدهما النهرين السلسيل والآخر الكوثر وحديث أبي سعيد صريح في أن السلسيل هو الأصل ويخرج منه نهران أحدهما الكوثر فهو فرع منه لا قسم له فحق العبارة وروى عن مقاتل بإسقاط لفظ كذا ويكون مقابل لتفسيرهما بما في حديث أبي سعيد ثم قال الحافظ عقب ما نقلته عنه وأما الحديث الذي أخرجه مسلم بلفظ سيجان وجيحان والنيل والفرات من أنها الجنة فلا يغير هذا لأن المراد به أن في الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة وحينئذ لم يثبت لسيجان وجيحان أنها ينبعان من أصل سدره المنتهى فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك وأما الباطنان فهما غير سيجان وجيحان قال النووي في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات من الجنة وأنه ما يخرج من أصل السدره ثم يسيران حيث شاء الله ثم ينزلان إلى الأرض ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها وهذا لا يمنع العقل وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتمد وقول عياض الحديث يدل على أن أصل سدره المنتهى في الأرض لقوله أن النيل والفرات يخرجان من أصلها وهما يخرجان من الأرض فيلزم منه أن أصل السدره في الأرض متعقب لأن خروجهما من أصلها غير خروجهما بالتبع من الأرض والحاصل أن أصلهما من الجنة ويخرجان أولاً من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبعهما من الجنة وكذا سيجان وجيحان قال القرطبي "لعل ترك ذكرهما في حديث الاسراء لكونهما ليسا أصلاً برأسهما وإنما يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفرات قال وقيل إنما أطلق على هذه الأنهار

انها من الجنة تشبهها بالها بانها الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة والاقول اولى
 انتهى وقال ابن التير بصورة انصبابها كالنصباب المطر متفرقا ثم يجتمع في مواقعها في الارض
 الى أن ينساق كل منها الى مستقره ويجريه ويحتمل أن يكون انصبابها في نواحي الارض
 النائية المتصلة بما دعى هذه الانهار فانه لم يقف أحد على مباديها الى الآن وقال ابن أبي
 جرة وردت الاخبار أن من شرب من ماء الجنة لا يموت ولا يفنى وانه لا فضله له يخرج على
 ما يهدى في الدنيا وانما خروجه رشح يسلك على البدن فيجعل فيه هذه الخاصية العظيمة ثم لما
 شاءت الحكمة نزوله الى هذه الدار زعت منه تلك الخصوصية وبقي جوهره بجاله وكل
 الخواص مثله في هذا المعنى ان شاء الله تعالى أتى له الخاصية وان شاء الله سبحانه بقائه
 جوهره ليس لذوات الخواص تأثير بل الخاصية خلقه والجوهر خلقه وانما القدرة هي
 المؤثرة في كل ما انتهى (وسأني مزيد لذلك عما ذكرهنا في الكون في المقصد الاخير ان شاء
 الله تعالى وقد وقع في حديث ثابت عن أنس عند مسلم ثم ذهب بي) لم يقل عرج لانها
 في السماء السابعة (الى سدرة المنتهى واذا أوراقها كأدان الفيلة) شبه بها وان لم تكن
 بأرض الحجاز لانها كثيرة بيلاد الحبس وكثيرا ما كانوا يأتونها للتجارة واليهما كانت الهجيرة
 (واذا غمرها كالقلال) شبهها بالمتظلمها ولطف ورقها وطيب ثمرها وحسن رائحتها وان كان
 شجر الجنة انما يحاكيه ما في الدنيا صورة (فلما غشيها) طرأ عليها وغطاها (من أمر الله
 عز وجل ما غشي) أي أمر عظيم غشي فان الابهام بمنزلة يفيد نحو الحاقة ما الحاقة
 فهو كقوله اذ يغشي السدرة ما يغشي في ارادة الابهام للتخيم أو التحويل وان معلوما كقوله
 فغشيهم من اليم ما غشيهم في حق فرعون وقومه (تغيرت) عن حالها التي كانت عليها
 وفي رواية ابن عائذ تحوالت يا قوتاوز برجدوا والظاهر أن المراد بأمر الله وحبه أو تجليه
 لرسوله فأشرق لها نور الهوى زهت به وحسنت حسنا لا ينفذ ونور لا يمكن أن يقابله الابصار
 كما قال (فما أحد من خلق الله يستطيع) يقدر (أن ينعتها من حسنها) الذي طرأ عليها
 أي بصفاتها بأوصاف تحصل صورتها في الذهن لقصر العبارة لكمال حسنها عن بيان ماهيتها
 وانما ثبت لكونها من أشجار الجنة المعتادة لا شراق تلك الانوار عليها ولو كانت من أشجار
 الارض لا احترقت كما صار الجبل دكا (وقد جاء في حديث ابن مسعود عند مسلم أيضا بيان
 سبب تسميتها بسدرة المنتهى ولفظه لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال انتهى بي
 الى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة واليهما انتهى ما يعرج من الارض فيقبض
 منها واليهما ينتهي ما يبط من فوقها فيقبض منها) قال القرطبي وما خلفها غيب لا يعلمه
 الا الله أو من أعلمه فكأنه قيل سميت بذلك لانه اليها ينتهي الخ (وهو معنى قول ابن أبي
 جرة لان اليها تنتهي الاعمال وينزل الامر بتلك الاحكام وعند هاتفت الحفظة وغيرهم
 ولا يهتدون فماتت منتهى لان اليها ينتهي ما يصعد من أسفل وما ينزل من العالم العلوي
 من أمر العلي) سبحانه وهذا كالشرح لحديث ابن مسعود المذكور (وقال الثوري لان علم
 الملائكة ينتهي اليها) وقال كعب لانه ينتهي اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب
 (ولم يجاوزها أحد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم) فجاءوا بها لا يعلمه الا الله قال

الحافظ وهذا لا يغير حديث ابن مسعود لكنه ثابت في الصحيح فهو أولى بالاعتماد وأورده
 النووي بصيغة الترمذي فقال وحكى عن ابن مسعود الخ فاشعر بضعفه عنده ولا سيما
 ولم يصرح بأنه رفعه وهو صحيح مرفوع انتهى وأظن القرطبي قد تيسر له أن يقول لم يسمعت
 بذلك فذكر ما في مسلم وقال أولان علم الأنبياء ينتهي إليها ويعزب عما رواه قاله ابن عباس
 أو الأعمال تنتهي إليها وتقبض منها أولاتها الملائكة والأنبياء إليها وقوفهم عندها
 أولان أرواح الشهداء تنتهي إليها قاله الربيع بن أنس أو تأوى إليها أرواح المؤمنين قاله
 قتادة أولان ينتهي إليها كل من كان على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهاجه
 قاله علي بن أبي طالب والربيع بن أنس أيضا أولان علم الخلائق ينتهي إليها أولان من رفع
 إليها فقد انتهى به إلى الكرامة انتهى والظاهر أن هذه الأقوال كلها يمكن دخولها في لفظ
 من أوفى جوامع الكلم اذ ما يعرج من الأرض شامل للأعمال وأرواح الشهداء والمؤمنين
 ومن كان على سنته ومن رفع إليها فهذه الخمسة ظاهرياً شمول ما يعرج من الأرض إليها وباقها
 يشمله بفنرب من المجاز (ولا يعارض قوله في حديث ابن مسعود هذا أنها في السادسة ما دل
 عليه بقية الأخبار) كحديث أنس وهو قول الأكثر (انه وصل إليها في السماء السابعة)
 كما زعمه في المفهم فقال وهذا تعارض لاشك فيه وبترجيح حديث أنس بأنه مرفوع وحديث
 ابن مسعود موقوف (لانه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة وأعضائها مرفوعة
 في السابعة وليس في السادسة منها الأصل سابقاً قاله في فتح الباري) ودعوى القرطبي
 أن حديث ابن مسعود موقوف لا تصح لانه صريح برفعه (وجاء في حديث أبي ذر عند
 البخاري في) أول (الصلاة فغشيها) علاها ولا بسها (ألوان) أنواع وأطلاقها عليها
 حقيقي كافي القياس (لا أدري ما هي) قال المصنف كرماني هو كقوله تعالى اذ يغشي
 السدرة ما يغشي في أن الأبهام للتفخيم والتحويل وان كان معلوماً انتهى وفيه أنه لا بهام
 هنا وانما هو اخبار بني درايته ولذا قال شيخنا الحافظ البابي الأولى حل النبي على حقيقة
 لانه صلى الله عليه وسلم من شدة الخشية لم يقدر على النظر إلى جميع ألوانها وقد قال تعالى
 ما زاغ البصر وما طغى (وفي) بقية (حديث ابن مسعود المذكور) وعند مسلم قال الله تعالى
 اذ يغشي السدرة ما يغشي قال فراس) بالفتح جمع فراشة الطير الذي يلقي نفسه في ضوء
 السراج (من ذهب) ففسر المصنف في ما يغشي بذلك (وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس)
 تفسير المصنف بقوله (جراد من ذهب قال البيضاوي) في شرح المصابيح (وذكر الفراء
 وقع على سبيل التمثيل) أي انه يسقط عليها أشياء تشبه الفراء وخصه بالذكر لانه يتهاقت
 في السراج فشبهه ما ينزل عليها به في سرعة سقوطه (لان من شأن الشجر أن يسقط عليها
 الجراد وشبهه) كالفراء وجعلها من ذهب لصفاء لونها وضاءتها في نفسها انتهى
 كلام البيضاوي قال الحافظ (و) يجوز (جعلها من الذهب حقيقة) ويحتمل فيه
 الطيران (والقدرة صالحة لذلك) فإياه المصنف أن جعلها حقيقة من كلام
 البيضاوي وهم نشأ عن سقط أو انتقال نظر حين نقل من فتح الباري ويحتمل أن يكون قوله
 وجعلها من الذهب من المصنف اختياراً لما جوزه الحافظ مبتدأ حذف خبره أولى أي العلم به

قوله وصل إليها في الخ
 في نسخة من المتن وصل إليها
 بعد أن دخل في الخ اه

من قوله والمقدرة صالحة فيكون عطفه على معلول (وفي حديث أبي سعيد) عند
 البهقي (وابن عباس فغشيها الملائكة (وفي حديث أبي سعيد) عند البهقي (على كل
 ورقة منها ملك) قال بعضهم كأنهم طيور يرتقون اليها منشوقين منبر كمنها زائر من كابر ور
 الناس الكعبة (وفي حديث أبي هريرة عند البزار والبيهقي فغشيها أنوار الخلاق وغشيها
 من الملائكة أمثال الغربان حين يقع على الشجر (وفي رواية ثابت عن أنس) عند مسلم
 (فلما غشيها من امر الله ما غشى نغيرت) عن حالها الاول فزادت حسنا لان الذي غشيها
 أنوار الخلاق لان النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل اليها تجلى وبه لها كأن تجلى للبلبل فظهرت
 الانوار لكن كانت أقوى من الجبل وأثبت فجعل الجبل دكا ولم تقهر الشجرة ونحو موسى
 صعدا ولم يتزلزل محمد صلى الله عليه وسلم عليهما (فما احد من خلق الله يستطيع أن يفتحها بصفها
 بيان ما هي عليه من حسننها وقدم المصنف هذه الرواية قريبا وكأنه اعادها لقوله
 (وفي رواية جسد عن أنس عند ابن مردويه نحوه لكن قال تحولت باقونا ونحو ذلك)
 وفي رواية ابن عائذ تحولت باقونا وزبرجدا قال الشامي ولا منافاة بين هذه الروايات لان
 كلامها بفتحها وقيل أبهمه تغليها كأنه قيل اذ يغشى السدرة ما علم به من دلائل
 ملكوته وبجانب قدرته (قال ابن دحية واختبرت السدرة دون غيرها لان فيها ثلاثة
 أوصاف) جمع وصف وهو ذكر ما في الموصوف من آثار تقوم به والمراد هنا الصفات التي
 هي نفس الآثار (عل مد يد وطعم لذيق) لغيره (وزائحة زكية فكانت بمنزلة الايمان الذي
 يجمع القول والعمل والنية فالظن بمنزلة العمل) لتجاوزها (والطعم بمنزلة النية) لكونه أي
 استناره (والرائحة بمنزلة القول) لاهوره وكذا قاله الماوردة مع الايجاز كونه (وقال
 العارف ابن أبي جرة وهل الشجرة مغروسة في شيء أم لا يحتمل الوجهين معا لان القدرة
 صالحة لكليهما فكما جعل الله تعالى في هذه الدار الارض مقر الشجر كذلك يجعل الهواء
 لتلك مقرا) وجاء عن كعب الاحبار ما قد يعين هذا الاحتمال حيث قال هي في أصل
 العرش على رؤس حلة العرش والهي ينتهي علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله
 (وكما جمع على الله عليه وسلم يغشى في الهواء ولان بالقدرة استنقرت الارض مع أنما على
 الماء فلا مانع من أن تكون الشجرة في الهواء) لان قدرة الله لا يعجزها شيء (ويحتمل
 أن تكون مغروسة بأرض وأن تكون) تلك الارض (من تراب الجنة والله قادر على
 ما يشاء) وقد استظهر ابن أبي جرة نفسه هذا الاحتمال لقوله ونهران باطنان ولا يطلق
 هذا اللفظ وما أشبهه الا على ما يفهمه الباطن لا بد أن يكون سره غيب شيء وحينئذ
 يطلق عليه اسم الباطن انتهى لكونه مبنى على الشاهد ولا يتم قياس الغائب عليه لعدم
 الجاه وقد جاء عن كعب ما قد يعين الاول كما علم قال ابن المنبر وجه مناسبة المعراج الثامن
 الى سدرة المنتهى لما اشعلت عليه السنة الثامنة من الهجرة أنها استقلت على فتح مكة ومكة
 هي أم القرى واليه المنتهى ومنها المبتدأ على ما ورد أن الارض كلها دحيت من مكة فلذا
 سميت أم القرى أولان أهل القرى يرجعون اليها في الدين والدنيا بحاجا واعتقارا وجوارا
 وكسبا وانجارا قال الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس أي يقوم

قوله في الهواء ولان الخ
 في بعض نسخ المتن ما نصه
 في الهواء كما كان يغشى
 في الارض ولان الخ هـ

بأبدانهم وأديانهم وقال تعالى يشهدوا منافع لهم قيل هي الاجر والتجارة في الموسم فبين
 أم القرى وسدرة المنتهى من المناسبة ما لا يخفى اذ سدرة المنتهى ينتهى اليها علم الخلائق
 ومكة ينتهى اليها أهل الاتفاق شرفا وغر با وفيها يكون الاجتماع فكان بلوغه الى سدرة
 المنتهى تنبيهها على بلوغه الى فتح مكة أم القرى في العام الثامن وقد غشيها الجراد والقراس
 الذي هو جند من جنده جاء اللفظان معا في الحديث كما غشى مكة في الفتح جند الله
 وحزبه وغشيها أيضا أجناس من الخلق وألوان من الاسود والاحمر كما غشى سدرة
 المنتهى ألوان لا يعلمها الا الله ولما غشيت الألوان السدرة حسنت الى أن لا يحسن أحد
 أن ينعتها القراط الحسين كما أن ألوان الخلق لما غشيت مكة يوم الفتح حسنت حينئذ بالاجل
 وبأهل القرى أن حتى لا يحسن أحد أن يصف حالها حينئذ من عظام الشأن ثم كان ظهور
 الانهار الاربعة حينئذ دليلا على أن ملك الامة سيبلغها ويحققه أيضا قوله صلى الله عليه
 وسلم زويت لي الارض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمتي ما زوى لي منها دل على انه عليه
 الصلاة والسلام يكشف له رأى العين علامات تدل على ما سيكون في المستقبل ولم يكن ذلك
 منا ما يبرهنه ولكنه علم يظهر ويرقرس فيه بنور النبوة ما سيقع حتى تكون الصور في حقه
 عليه السلام دالة دلالة اللفظان على المعاني كذلك هذه الاشارات الواقعة في حديث
 الاسراء انتهى (وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث) السابق من رواية مالك بن
 صعصعة (ثم أتيت باناء من خمر واناء من لبن واناء من عسل فأخذت اللبن فشربت منه
 فقال جبريل هي الفطرة) علامة الاسلام (التي أتت عليها) وأتمتكم (فبدل)
 مع رعاية ما رتب من أحاديث عرضها عليه بيت المقدس (على انه عرض عليه الانية
 مرتين) والافه ولا يدل بذاته الا على مرة واحدة عند السدرة (مرة بيت المقدس)
 وسببه ما وقع له من العطش (ومرة عند وصوله الى سدرة المنتهى وروية الانهار الاربعة)
 السابقة في قوله واذا اربعة أنهار نهران باطنسان ونهران ظاهران وتقدم أن جمعاسن
 الحفظان جمعوا بينهما بالتعدد اعمالا للاساديت لخصه جميعها وأن الحفظان زاد احتمال أن
 ثم هنا على غير بابها من الترتيب وانما هي بمعنى الواو (وأما الاختلاف في عدد الانية)
 جمع انا كوعاء وزنا ومعنى في هذا الحديث قال انها ثلاثة وفي مسلم عن أنس والصحيحين عن
 أبي هريرة انا من انا من خمر واناء من لبن وللبراز عن أبي هريرة والبيهقي عن أنس فعرض
 عليه الماء والنهر واللبن (ومافيه) كما رأيت (فيحصل على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره
 الآخر) لنسيان أو نقص في السماع أو نحو ذلك (ومجموعها) أي الاواني التي اشغلت
 عليها الروايات المختلفة (اربعة أو ان) كما علمت جمع انا أيضا والاولى رسم أو ان بلا
 ياء كما في اكثر النسخ وهو الاكثر ويجوز اثباتها كما في نسخة وأما النطق قبل ياء اتفاقا وهذا
 بخلاف ما عرفت بال فالأكثر منه بالياء كالفاضي (فيها اربعة اشياء من الانهار الاربعة
 التي رأها فتخرج من أصل سدرة المنتهى ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري) محمد
 ابن جبرير بيان ما في الانهار الاربعة فخصه لما ذكر (سدرة المنتهى يخرج من أصلها اربعة
 أنهار نهر من ماء غير آسن) بالمذ والقصر كضارب وحذر أي متغير طعمه وريحه بخلاف

ما احدثنا في تفسير المعارض (ونهر من لم يتغير طعمه) بخلاف ابن الدنيا لوجه من
 الضرع يتغير اذا تمكث (ونهر من جردا ذة) لذبة (لشاربين) بخلاف خمر الدنيا كريمة
 عند الشرب (ونهر من غسل مصنى) بخلاف غسل الدنيا لوجه من بطون النحل
 يحاطه الشمع وغيره وهذا قد يفيد بيان المحال التي جى بهذه الاواني منها كما قال (فلعله
 عرض عليه من كل نهر انا) ~~اكثر~~ امله (وجاء عن كعب) عند البيهقي وغيره
 (ان نهر العسل) في الجنة (نهر النيل ونهر اللبن نهر جحيمان ونهر الخمر نهر القرات ونهر الماء
 نهر سيجان) فهي الآن وان كانت كلها اما لم تكن اصولها التي خرجت منها وهي الجنة
 مختلفة بالاربعة (ونهر النيل فضائل ولطائف افردها بالتأليف غير واحد من الائمة ووقع
 في بعض الطرق انه صلى الله عليه وسلم صلى بالانبياء في السموات) فان ثبت تكون صلاته بهم
 متعددة ببيت المقدس وفي السماء على قياس عرض الاواني لكن قدّم المصنف عن ابن كثير
 ما حاصله ان هذا لم يصح والذي تظاهرت به الروايات انه انما اتهم ببيت المقدس (وأما قوله
 عليه السلام) وكان الاولى تقديمه على قوله ثم أتيت الخ لانه (في الحديث) مقدم على
 قوله (ثم رفع) بضم الراء ~~وكسر الفاء~~ (الى البيت المعمور فمناه انه أرى البيت
 المعمور له) وهو مكانه لانه جى له به (ويحتمل أن يكون المراد الرفوع) صوابه الرفع كما عبر به
 الشامي وهو ما ذكره الجوهرى وأتباعه مصدر الرفع وزعم بعضهم أنه مصدر لرفع
 عدل اليه ثلاثي توهم انه أحد علامات الاعراب ليس بشئ اذ لا يحطريال عاقل ذلك مع
 قوله البيت المعمور ولا تعلم أحد اذ ذكر الرفوع مصدرا (والرؤية معالانه قد يكون بينه
 وبين البيت عوالم) بكسر اللام جمع عالم بقصها قياسا بمطر داباتفاق (حتى لا يتسدر على
 ادراكه فرفع اليه وأمد في بصره وبصرته حتى رآه) زاد الشامي على هذا وقد يحتمل أن تلك
 العوالم التي كانت بينه وبينه اذ بات حتى ادركه بصره وقد يحتمل أن العالم بقى على
 حاله والبيت على حاله وأمد في بصره وبصرته حتى أدركه وعابنه والقدرة مألوفة للكل انتهى
 ولم اعلم حقيقة المراد من هذه الاحتمالات وقد قال صلى الله عليه وسلم قد دخلت البيت
 المعمور أخرجه البيهقي كما يأتي وليس هذا كقوله رفع لى بيت المقدس لان قوله هذا لما
 -ألوه ~~بضم~~ عنه عن أشياء لم يكن أثبتها قال فرفعه الله لى أنظر اليه وأما البيت المعمور
 فقد أخبر أنه رفع اليه بعد اخباره أنه رأى ابراهيم مسندا ظهره اليه فالتباعد أنه رفع ورؤية
 معا وتأيد بدخوله وصلاته فيه حيث ذكر كما يأتي (وروى الطبري) محمد بن جرير (من حديث
 سعيد بن أبي عروبة) مهران اليشكري مولا هم البصري ثقة حافظ من رجال الجميع
 من أثبت الناس في قتادة تصانيف (عن قتادة) بن دعامة (قال ذكر لنا) ~~الذا~~ كره
 ذلك الحسن البصري في رواية الحسن بن سفيان في مسنده عن قتادة حدثنا الحسن عن
 أبي هريرة (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور مسجد في السماء السابعة
 كما في اكثر الروايات وجاء من وجه آخر عن أنس مرفوعا انه في السماء الرابعة وبه جزم
 شيخنا في القاموس وقيل في السماء السادسة وقيل هو تحت العرش وقيل بناء آدم لما أهبط
 الى الارض ثم رفع زمن الطوفان وكان هذا شبهة من قال انه الكعبة جاء ذلك عن الحسن

ومحمد بن عباد بن جعفر والاول اكثر واشهر أى كونه غير الكعبة كذا ذكره الحافظ في بدء الخلق وهو ينافى قوله في الصلاة انه في السابعة بلا خلاف وما ورد عن علي - انه في السادسة وعن غيره انه في السماء الدنيا محمول على ما جاء عن علي - أيضا ان في كل سماء يتباهى ذى الكعبة وكل منها هم ورب الملائكة وقدمت عبارته (بجذاء الكعبة لو خزن نظير عليها) وقوله (يدخله سبعون ألف ملك كل يوم للعبادة اذا خرجوا منه لم يعودوا) هذه الجملة أيضا في مسلم من رواية ثابت عن أنس ووقعت في بدء الخلق من البخارى مدرجة في حديث مالك بن صعصعة كما مر وروى اسحق بن راهوية والطبري وغيرهما ان ابن الكوا - سأله عن البيت المرفوع قال السماء وعن البيت المعمور قال بيت في السماء السابعة بكمال البيت حرمته في السماء كحرمته في الارض يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه ولا ينزلون اليه عن ابن عباس نحوه وزاد وهو على مثل البيت الحرام لو سقط لسقط عليه ومن حديث عائشة نحوه باسناد صالح ومن حديث عبد الله بن عمرو بن وهب نحوه باسناد ضعيف وهو عند الفاكهي في كتاب مكة باسناد صحيح عنه لكن هو قواعليه (وفي هذا دليل على عظيم قدرة الله تعالى وأنه لا يهجزها يمكن لأن هذا البيت المعمور يصلى فيه كل يوم هذا العدد العظيم منذ خلق الله الخلق الى الابد ثم طائفة هذا اليوم لا ترجع اليه أبدا) الى يوم القيامة كما جاء في حديث أبي سعيد عن ابن اسحق (ومع) ذلك الامر الدال على عظم القدرة (انه قد روى) ما هو أعظم في الدلالة منه (انه ليس في السماء ولا في الارض موضع شبر الا وملك واضع جبهته هناك ساجدا) روى البيهقي عن ابن مسعود قال ما في السموات سماء منها موضع الا وعليه جهة ملك أو قدماء وأخرج أبو الشيخ عن عائشة رفعت ما في السماء موضع قدم الا عليه ملك ساجد أو قائم وروى أحمد والترمذي وابن ماجه وصححه الحاكم عن أبي ذر رفعه أطلت السماء وحق لها أن تثنى ما منها موضع أربعة أصابع الا وعليه ملك واضع جبهته وروى ابن أبي حاتم والطبراني والضايع عن حكيم بن حزام اني لاسمع اطيح السماء وما تلام أن تثنى ما فيها موضع قدم الا عليه ملك ساجد أو قائم وروى ابن منده عن العلاء ابن سعيد عن يابح يوم الفتح مرفوعا طلت السماء وحق لها أن تثنى ليس منها موضع قدم الا وعليه ملك قائم أو راكع أو ساجد ثم قرأ وانالحن الصافون وانالحن المسجون ولم أف على مثل ذلك في الارض كما ذكر المصنف ثم روى ابن أبي حاتم عن كعب قال ما من موضع خرم ابرة من الارض الا وملك موكل به ارفع علم ذلك الى الله وعلى المواقف مغمر في حصره ذلك في السجود مع أن الاحاديث كما ترى ناصة على انه فيه وفي الركوع والقيام هذا وأورد النعماني على هذا كيف صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وأجاب بأن الملك رفع رأسه حتى مر أو حمله على يديه كما في حديث حجاب الذهب ان الملك احمله حتى وضعه بين يديه وهذا على القول الصحيح ان الملائكة متخيرة فلا خير أتماعلى انها ارواح غير متخيرة ولا متلاخيزا فلا سؤال (ثم الجار ما من قطرة الا ولها ملك موكل فاذا كانت السموات والارض والجار هكذا) مملوءة بالملائكة (فهؤلاء الملائكة الذين يدخلون أين يذهبون هذا من عظيم القدرة التي لا يشبهها شيء وفي هذا دليل على أن الملائكة

أكثر المخلوقات) وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس شيء من خلق الله أكثر من الملائكة ما من شيء ينبت الا وملك موكل به رواه أبو الشيخ وقال ابن عمر ليس شيء أكثر من الملائكة رواه الزائر وقال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو (لانه اذا كان سبعون ألف ملك كل يوم يصلون في البيت المعمور على ما تقدم ثم لا يعودون اليه) الى يوم القيامة (مع أن الملائكة في السموات والارض والبحار) لزم أن تكون الملائكة أكثر من جميع المخلوقات غير الملائكة فان المخلوقات بأسرها في بعض الارض وأكثر الارض حال منها لخلاف جواب الشرط لدلالة السياق عليه وفي فتح الباري واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لانه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون ألفا غير الملائكة (وفي حديث أبي هريرة عند ابن مردويه وابن أبي حاتم) والعقبلي عن النبي صلى الله عليه وسلم في السماء السابعة بيت يقال له البيت المعمور يجبال الكعبة (ان) زائدة من المصنف لاسقاطه أول الحديث المذكور ولفظه (في السماء) الاربعة كما في نفس حديث أبي هريرة هذا (نهر) بالنصب اسم ان التي زادها الرواية بالرفع لانه ليس فيها ان (يقال له الحيون يادخله جبريل كل يوم فينغمس فيه) انغماسة كما هو الرواية (ثم يخرج فينفض) انغماسة كما في الرواية (فيختر) أي ينفض (عنه سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا هم الذين يصلون فيه أي في البيت المعمور) لفظ الرواية يؤمرون أن يأووا البيت المعمور فيصلون فيصعلون (ثم لا يعودون اليه) لفظ الرواية ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا ويولى عليهم أحدهم ثم يؤمرون أن يقف بهم في السماء موقفا يسبحون الله فيه الى أن تقوم الساعة (واسناد ضعيف) كما جزم به الحافظ في بدء الخلق وزاد وروى ابن المنذر نحوه بدون ذكر النهر من طريق صحيحة عن أبي هريرة لكن موقفا انتهى لكن حكمه الرفع اذا يقال رأيا فاعتد ضعف طريق رفعه ولذا قال الشامي الصواب انه ليس بموضوع أي كإزعمه بعضهم وروى أبو الشيخ عن الليث حدثني خالد بن سعد قال بلغني أن اسرافيل مؤذن أهل السماء فيؤذن لائنتي عشرة ساعة من النهار ولا ننتي عشرة ساعة من الليل لكل ساعة تأذين يسمع تأذينه من في السموات السبع ومن في الارضين السبع الاجن والانس ثم ينتدع عظيم الملائكة فيصلي بهم قال وبلغنا أن ميكائيل يؤتم الملائكة بالبيت المعمور وروى الديلمي عن علي مرفوعا مؤذن أهل السموات جبريل وامامهم ميكائيل يؤتمهم عند البيت المعمور فيجتمع ملائكة السموات فيعطفون بالبيت المعمور وتصلى وتستغفر فيجعل الله ثوابهم واستغفارهم وتسيبهم لامة محمد صلى الله عليه وسلم فان صحا فعلى اسرافيل وجبريل يتناوبان الاذان أو يؤذنان في آن واحد معا أو واحد بعد واحد (وذكر الامام غفر الدين الرازي عند تفسير قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون انه روى عن عطاء ومقاتل والفضال عن ابن عباس أنه قال ان عن يمين العرش نهر من نور مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبع) لعل المراد سيجان وجميعان والنبيل والفرات وسبحون وحيون والملم (يدخل فيه جبريل عليه السلام كل سحر ويقتل فيه فيزداد نورا الى نوره وجالا الى جلاله ثم ينتفض فيخلق الله تعالى من كل

قوله فيصلون هكذا في النسخ
بالتون ولعل الاوفق حذفها
الا أن يثبت انها الرواية تأمل

اه معجمه

نقطة تقع من ريشه كذا كذا ألف ملك يدخل منهم البيت المعمور سبعون ألفا
ثم لا يعودون إليه إلى أن تقوم الساعة) وفي هذا مخالفة لما قبله من وجهين أحدهما
في النهر الذي يدخله والثاني صريح الاول أنه لا يخرج منه غير سبعين ألفا والثاني يخرج
منه أكثر يدخل منهم البيت سبعون ألفا والجمع بينهما يجوز أن المراد بالسبعين التكثير وأن
جبريل ينغمس في البحرين ومن يدخل البيت المعمور بعضهم يخاف من القمارات الخارجة
عنه عند انقضاؤه من بحر الحيوان وبعضهم ما يفصل عنه حين خروجه من بحر النور
(وقد روى أن ثم ملائكة يصحون الله فيخلق الله بكل نسيحة ملكا) وأخرج أبو الشيخ
عن أبي سعيد مرفوعا أن في الجنة نهر ما يدخله جبريل من دخله فيخرج فيتنفض الاخلق
الله من كل قطرة تقطر منه ملائكة وأخرج عن الاوزاعي قال موسى يارب من معك
في السماء قال ملائكتي قال وكم يارب قال اثنا عشر سبطا قال وكم عدد كل سبط قال
عدد التراب وأخرج عن كعب لا تقام عين ملك منهم الا كانت ملكا يطير من خشية الله
(هذا ما عدا الملائكة التي للعباد) أي الذين خلقوا وأمرؤا به دائما على صفة خاصة
كركوع أو سجود أو قيام قال صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة ترعد فراسخهم من مخافته
ما منهم من ملك يقطر من عينه دموع الا وقعت ملكا قائما يسبح وملائكة سجودا منذ
خلق الله السموات والارض لم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة وملائكة
ركوعا لم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة وصفوا فلم ينصرفوا عن مصافهم
ولا ينصرفون عنها إلى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تجلي لهم ربهم عز وجل فنظروا
إليه وقالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك رواء البيهقي وأبو الشيخ وغيرهما (وما عدا
الملائكة الموكلين بالنبات) قال صلى الله عليه وسلم ليس من خلق الله أكثر من الملائكة
ما من شيء ينبت الا وملك موكل بها رواء أبو الشيخ (والارزاق) قال صلى الله عليه
وسلم ان الله ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم قال لهم ايما عبد وجدتموه جعل الله له ما
واحدة افنتم وارزقه السموات والارض وبني آدم وأيما عبد وجدتموه جعل الله له ما
اصدق فطير واله ويسروا وان تعدى ذلك فخلوا بينه وبين ما يريد ثم لا ينال فوق الدرجة
التي كتبته له رواء الحكميم الترمذي في النوادر (والحفظ) قال تعالى وان عليكم
لحافظين كراما كاتبين فقبيل على كل انسان ملكان عن اليمين وعن الشمال وقيل أربعة
اثنان ليلا واثنان نهارا وقيل بزيادة ملك خامس لا يفارقه لئلا يلا ولا يلهو وعن عثمان
يا رسول الله كم ملك مع العبد قال ملك عن يمينك على حسناتك وهو أمين على الذي على
الشمال فاذا علمت حسنة كتبت عشر اواذا علمت سيئة قال الذي على الشمال للذي على
اليمين أكتب قال لاله يستغفر فاذا قال ثلاثا قال نعم أراحنا الله منه فبئس القرين ما أقل
مراتبته لله تعالى وأقل استحياءه من الله يقول الله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد
وملكان من بين يديك ومن خلفك يقول الله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه
من أمر الله وملك قابض على ناصيتك فاذا تواضعت لله رفعك واذا اتجبرت على الله قصمك
وملكان على شفيتك ليس يحفظان عليك الا الصلاة على النبي وملك قائم على فيك لا يدع

الحية أن تدخل في فيك وملكان على عينيك فهو لا عشرة يبدلون لاق ملائكة الليل سوى
ملائكة النهار فهو لا عشرة وملكان على كل آدمي أخرجه ابن جرير وروى أبو داود
في كتاب القدر والطبراني وغيرهما مرفوعا وكل بالمؤمن ستون وثلاثمائة ملك يدفعون عنه
ما لم يقدر عليه الحديث (والملائكة الموكل بتصور إبراهيم آدم) قال صلى الله عليه وسلم
إذا مر بالنفثة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليهما ملكا فصورها وخلق معها وبصرها
وجلد لها وشحمها وعظامها الحديث رواه مسلم وفي رواية الطبراني أن النفثة إذا
استقرت في الرحم قضى لها أربعون يوما جاء ملك الرحم فصور عظامه ولحمه ودمه وشعره
وبشره وهذا غير الملك الموكل بالجنين روى أبو الشيخ بسند جيد عن ابن عباس قال وكل
بالجنين ملك إذا نامت الأم واضطجعت رفع رأسه لولا ذلك لفرق في الدم (والملائكة
الذين ينزلون في السحاب) يصرفونه حيث أمروا به كما في حديث مرفوع عند أبي الشيخ
(والملائكة الذين يكتبون الناس يوم الجمعة) روى أحمد والشيخان عن أبي هريرة
مرفوعا إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس
على قدر منازلهم الأول فالأول فإذا جلس الإمام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر
وروى أحمد وصححه الضياء عن أبي سعيد مرفوعا إذا كان يوم الجمعة فعدت الملائكة على
أبواب المسجد يكتبون من جاء من الناس على قدر منازلهم فرجل قدم جزورا ورجل قدم
بقرة ورجل قدم شاة ورجل قدم دجاجة ورجل قدم عصفورا ورجل قدم بيضة فإذا
أذن المؤذن وجلس الإمام على المبرطو والصحف ودخلوا المسجد يستمعون الذكر (وخزنة
الجنة) رضوان وأتباعه وكذا خزنة النار مالك وجنده قال تعالى عليها تسعة عشر قال
القرطبي المراد بهم رؤساؤهم وأما جله الخزنة فلا يعلم عدتهم إلا الله (والملائكة الذين
يتعاقبون) روى الإمام مالك والبخاري ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة النجور وصلاة
العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم
وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون قال ابن حبان في هذا دليل واضح أن ملائكة الليل إنما
تنزل والناس في صلاة العصر وحينئذ تصعد ملائكة النهار صدق قول من زعم أن ملائكة
الليل تنزل بعد غروب الشمس (والذين يؤمنون على قراءة المصلى) روى مالك والبخاري
وغيرهما عن أبي هريرة مرفوعا إذا قال الإمام ولا الضالين فقولوا آمين فإنه من وافق قوله
قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وظاهر المصنف هنا أنهم غير الحفظة وبه قيل لرواية
وافق قوله قول أهل السماء وقيل لهم الحفظة وأنهم إذا قالوا لها ما من فوقهم حتى تنتهي
إلى أهل السماء قال بعض ولو قيل بأنهم الحفظة وسائر الملائكة لكان أقرب وقال الحافظ
الذي يظهر أن المراد بهم من يشهد تلك الصلاة من الملائكة ممن في الأرض أو السماء الحديث
وفات الملائكة في السماء ولمسلم فوافق ذلك قول أهل السماء (والذين يقولون ربنا ولك
الحمد) الحديث مالك والشيخين مرفوعا إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا
لك الحمد فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه (والذين يدعون لانتظار

موله اويبرم ينقار في عطفه
على يحدث الجوزم بل ويحترق
الرواية اه صححه

(الصلاة) قال صلى الله عليه وسلم الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه ما لم يحدث اللهم اغفر له اللهم ارحمه رواه مالك وأحمد والبخاري ومسلم زاد في رواية لابي داود والنسائي وأحمد أو يقوم بعد قوله يحدث (والذين يلعنون من هجرت فراس زوجها) قال صلى الله عليه وسلم اذا باتت المرأة هاجرة فراس زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح رواه أحمد والشيخان قبل هم الحفظه أو من وكل منهم بذلك أو أعم ويرشد اليه رواية في مسلم لعنتها الملائكة الذين في السماء ان كان المراد به سكانها وبسط القول في هذه الاحاديث يخرج عن المقصود فان المراد منها الاستدلال على كثرة الملائكة مع أن المصنف لم يستوف جزيئات ذلك كالملائكة الموكلين بالشمس والرياح والمطر وقبر المصطفى والمباغين له السلام من امته وغير ذلك مما يحتمل مؤلفا حافلا ثم زاد في الاستدلال فقال (وروي أن في السماء الدنيا وهي من ماء ودخان) قال تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان روى عثمان بن سعيد الدارمي عن ابن عمر قال لما أراد الله أن يخلق الاشياء اذ كان عرشه على الماء ولا أرض ولا سماء خلق الريح فسلطها على الماء حتى اضطربت أمواجه وأثار أركانه فخرج من الماء دخانا وطينا وزبدا فأمر الدخان فعلا وسما ونما فخلق منه السماء وخلق من الطين الارض ومن الزيت الجبال وأخرج ابن المنذر وابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة لما أراد الله أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسماء عليه فسماء سماء وهذا نحو قول من قال من موج مكفوف اذ الموج لغة اضطراب الماء فهو مكفوف عن الاضطراب (ملائكة خلقوا من ماء وريح عليهم ملك يقال له الرعد وهو ملك موكل بالسحاب والمطر) روى أحمد والترمذي وصححه والنسائي عن ابن عباس أقبلت بهوداى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب يسديه بخراق من نار يزجره السحاب بسوقه حيث أمر الله قالوا فما هذا الصوت الذى نسمع قال صوته قالوا صدقت (يقولون) أى الرعد وجنده (سبحان ذى الملك والمكوت) وفي العظمة عن ابن عباس الرعد ملك يسوق السحاب بالنسيج كما يسوق الحماذى الابل بجداثه ولا يتأفى الحديث قبله في سوقه بخراق من نار لانه يفعل بيده ويسبح بلسانه حال سوقه وعن جابر سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن منشأ السحاب فقال ان ملكا موكل بالسحاب يلم القاصية ويلطم الدانية في يده بخراق فاذا رفع برقت واذا زجر رعدت واذا ضرب صعقت وعن عمرو بن بجمادى مر فوعا سم السحاب عند الله العنان والرعد ملك والبرق طرف ملك يقال له روقيل رواهما ابن مردويه (وان في السماء الثانية) وهي من مرمره بيضاء كما عند ابن راهويه وأبى الشيخ والطبراني وغيرهم عن الربيع بن أنس (ملائكة على ألوان) أى أنواع (وصفات شتى) متفرقين فيما أمروا به من العبادة المختلفة (رافعين أصواتهم يقولون سبحان دى العزة والجبروت و) روى عما هو افتراء (ان فيها ملكا نصف جسده) (الاسفل من نار ونصف جسده) الاعلى (من نلج فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفى النار وهو يقول يا من ألف بين الثلج والنار) فلم يبلغ أحدهما على الآخر مع انهم ماضدان (ألف

بين قلوب عبادك المؤمنين) وفيه جواز اطلاق الاسماء المهمة على الله في مقام الدعاء
وبه صرح بعضهم ولا يرد أن كثير من الناس قلوبهم مختلفة ودعاء الملائكة مستجاب لأن
مختلف في القلوب بينهم اختلاف في الجلة يمنعهم من استئصال بعضهم بعضا واختلافهم انما هو
لاغراض دنيوية لا من جميع الوجوه وأن الاضافة في عبادك للتخصيص بالكاملين الذين
استحقوا أن يضافوا اليه لكن هذا الحديث أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا
لما أسرى بي مررت بخلق عجب رأيت ملكا نصف جسده مما يلي رأسه نلج والاخر نار يكون
ما بينهما رفق فلا النار تذيب النلج ولا النلج يذيب النار وهو قائم ينادي بصوت رفيع جدا
يقول سبحان رب الذي كف برد هذا الثلج فلا يطفى حر هذه النار سبحان رب الذي كف حر
هذه النار فلا تذيب الثلج اللهم يا من ألف بين الثلج والنار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين
فقلت من هذا يا أخى يا جبريل قال هذا ملك من الملائكة وكله الله بأركان السموات
وأطراف الارضين وهو من أنصح الملائكة لاهل الارض من المؤمنين يدعواهم بما تسمع
فهذا قوله منذ خلق وذكر حديثا طويلا فيه عجائب وهو موضوع كما قاله ابن حبان وابن
الجوزي والحافظ في اللسان والذهبي في الميزان (وان في الثالثة وهي من حديد ملائكة
ذوى) صفة الملائكة وفي نسخة ذوا على لغة من يلزم المتنى الالف وفي أخرى ذو وخبر
محذوف أى هم ذوو (أجنحة ووجوه شتى) جمع شئت كريض ومرضى أى متفرقات
في الصور (وأصوات شتى رافعين) حال وفي نسخة رافعين بقدرهم (أصواتهم)
بالتسبيح يقولون سبحانك اللهم أنت الحى الذى لا تموت) بفوقية مراعاة للفظ أنت وتحتية
مراعاة للفظ الحى (وهم صفوف قيام كأنهم بنيان مرصوص) ملزوم بعضه الى بعض
ثابت (لا يعرف أحدهم لون صاحبه من خشية الله) لانه ما نظر واحد منهم الى وجه
صاحبه ولا ينظر اليه الى يوم القيامة كما في العظمة عن خالد بن معدان (وان في الرابعة
وهي من نحاس ملائكة يضعفون) يزيدون (على ملائكة الثالثة) مثلهم فأكثروا
عند الخليل وقال الازهرى الضعف في كلام العرب المثل ثم استعمل فيه وما زاد بلا حجة
(وكذلك كل سماء أكثر عددا من السماء التى تليها وان ملائكة السماء الرابعة قيام وركوع
وحجود على ألوان) أنواع (شتى) متفرقات (من العبادات) مثل الله الملك منهم
الى أمر من أموره فينطق الملك ثم ينصرف فلا يعرف المبعوث (صاحبه الذى الى جنبه)
ليرجع اليه فصاحبه بالنصب ويجوز رفعه على معنى ان الباقي بعمله لا يعرف هل انصرف
الذاهب أم لا (من شدة العبادة) واشتغالها (وهم يقولون سبحان فتوس) بينهم
أولها ما أى مزمع من كل سوء وعيب والاطهر أنه خبر لقوله (ربنا الرحمن الذى لا اله الا هو
ان في السماء الخامسة وهي من فضة ملائكة يزيدون على ملائكة الاربع سموات
وهم يهجدون وركوع لم يعرفوا أبصارهم الى يوم القيامة فاذا كان) وجد (يوم القيامة
قالوا ربنا لم نعبدك حق عبادتك) اعتذارا واعتزا فاما بالتقصير واطهار الكمال عظمتهم
وانعامهم بحيث لا يتدرا أحد على القيام بشكر ما يقابل نعمة من نعمه (وان في السماء
السادسة وهي من ذهب جنس الله) وجند اسم جنس مفرد ولذا وصف بقوله (الاعظم

قوله وفي نسخة ذوا على لغة

الحل لكن يلزم عليهم عدم

التطابق بين لعت والمنعوت

واختلافهم بالنسبة والجمع

كما لا يخفى اه متحججه

(الكروبيون) قال الحلبي ملائكة العذاب من الكرب وفي القاموس الكروبيون
 سادة الملائكة منهم جبريل وميكائيل واسرافيل وهم المقربون من كرب اذا قرب
 وفي تذكرة الشيخ تاج الدين بن مكنوم مثل ابن دحية هل يعرف لغة أم لا فقال الكروبيون
 بتخفيف الراء سادة الملائكة وهم المقربون من كرب اذا قرب أنشد أبو علي "ابغدادى"
 كروية منهم ركوع وسجد وقال الطيبي من بعضهم في هذه اللفظة ثلاث مبالغات
 احدها ان كرب أبغ من قرب حين وضع موضع كاذق قول كربت الشمس أن تغرب كما تقول
 كاذت والثانية انه على وزن فعول وهو للمبالغة والثالثة زيادة الياء فيه وهي تزداد
 للمبالغة كاجرى ذكره في الحبانك (لا يحمى) عددهم الله تعالى عليهم ملك (أمير
 له) سبعون ألف ملك جنده وكل ملك منهم جنوده سبعون ألف ملك وهم الذين يبعثهم الله
 في أموره الى أهل الدنيا رافعوهم واتهم بالتسبيح والتلهيل) وأخرج ابن المنذر عن ابن عرو
 يرفعه الملائكة عشرة أجزاء تسعة أجزاء الكروبيون الذين يسبحون الليل والنهار
 لا يفترون وجزء قد وكوا بجزائه كل شيء وما في السماء موضع اهاب الا فيه ملائكة
 ملك راع (وان في السماء السابعة وهي من يا قوتة حراء من الملائكة ما) أى ملائكة
 (يزيدون على ما تقدم وعليهم ملك مقدم على سبع مائة ألف ملك منهم جنود مثل قطر السماء
 وتراب الترى) في السورة (والرمل والسهل وعدد الحصى والورق وعدد كل شيء خلق
 في السموات والارض ويخلق الله تعالى في كل يوم ما يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو) وروى
 أبو الشيخ مرفوعا خلق الله السماء الدنيا فجعلها سقفا محفوظا وجعل فيها حراسا شديدا
 وشهابا ساكنها من الملائكة أولوا أجنحة مثنى وثلاث ورباع في صورة البقر مثل عدد النجوم
 لا يفترون من التسبيح والتلهيل والتكبير وأما السماء الثانية فساكنها عدد القطر في صورة
 العقبان لا يسأمون ولا يفترون ولا ينامون منها ينشأ السحاب حتى يخرج من تحت الخافقين
 فينثر في جو السماء معه ملائكة يصرفونه حيث أمروا به أصواتهم التسبيح ونشدهم
 تحويف وأما السماء الثالثة فساكنها عدد الرمل في صورة الناس يحشرون الليل والنهار
 وأما السماء الرابعة فساكنها عدد أوراق الشجر صافون مناكبهم في صورة الحور العين
 من يبرز راع وساجد تبرق وجوههم سبجات ما بين السموات السبع والارض السابعة
 وأما السماء الخامسة فساكنها عدد دواب الارض على صورة البقر مثل عدد النجوم
 البررة والعلاء السفرة وأما السماء السادسة فخرب الله الغالب وجنوده الاعظم في صورة
 التلبيذ المسومة وأما السماء السابعة ففيها الملائكة المقربون الذين يرفعون الاعمال
 في بطون الصحف ويحفظون الخيرات فوقها سلة العرش الكروبيون (و) روى (ان)
 سلة العرش لكل منهم وجوه مثنى وأربع مثنى في جسده لا يشبه به بعضها بعضا) روى عبد
 الرزاق وابن المنذر وغيرهما عن عبد قال سلة العرش أربعة لكل ملك منهم أربعة وجوه
 وأربعة أجنحة جناحان على وجهه من ان ينظر الى العرش فيصعق وجناحان يطير بهما
 وأقدامهم في الترى لكل واحد منهم وجه نور وأسد وأنه ان وسم ليس لهم كلام الا أن
 يقولوا سبح قدوس الله القوى ملائكة عظمتهم السموات والارض وزاد أبو الشيخ عن

قوله ونشدهم هكذا هو
 في التذبح ولا يلام معناه
 المقام اذ هو كما في القاموس
 الشرب دون الرى أو ان
 يشرب حتى ينال قلعه محترف
 عن الشيخ أو التذبح وليحتر
 اه محتر

وهب ملك منهم في صورة انسان يشفع لبي آدم في أرزاقهم وملك في صورة نسريشفع للطير
في أرزاقها وملك في صورة ثور يشفع للبهائم في أرزاقها وملك في صورة أسد يشفع للسمك
في أرزاقها فلما جلاوا العرش وقعوا على ركبهم من عظمة الله فلقنوا الاحول ولا قوة الا بالله
فاستووا على أرجلهم قياما وروى عثمان بن سعيد الدارمي عن ابن عباس قال حمله
العرش قرون لها كعوب كعوب القنا ما بين أخص أحدهم الى كعبه مسيرة خمسمائة
عام وبين ارنبة الى ترقوته مسيرة خمسمائة عام ومن ترقوته الى موضع القصرط خمسمائة عام
(رافعة أصواتهم بالتلليل ينظرون الى العرش لا يقربون لو أرسل الملك منهم جناحه لطبق)
بشد الباء عطى (الدينار بريشة من جناحه لا يعلم عددهم الا الله) روى ابن المنذر
وأبو الشيخ والبيهقي في الشعب عن هرون بن رباب قال (حمله العرش ثمانية) رؤسهم
عند العرش في السماء السابعة وأقدامهم في الارض السفلى ولهم قرون كقرون الوعلة
ما بين أصل قرن أحدهم الى منتهاه مسيرة خمسمائة عام (يتجاوبون بصوت حسن رخيم)
أى سهل (تقول أربعة منهم سبحانك اللهم ويحمده لك على حملك بعد علمك وتقول أربعة
سبحانك اللهم ويحمده لك على عفوك بعد قدرتك) وهذا ظاهر أن الثمانية في الدنيا ولكن روى
ابن جرير عن ابن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحمله اليوم أربعة ويوم القيامة
ثمانية وروى أبو الشيخ عن وهب حمله العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة
أيدو بأربعة آخر وروى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى
ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم
الا الله والاصل الحقيقة لانه تمثيل لعظمته تعالى بالمشاهد من أحوال السلاطين
يوم خروجهم للقضاء العام بين الناس وحكي الضحك في الآية قولين ثمانية أملاك
وثمانية صفوف (وتدروى الطبراني) والبيهقي وأبو الشيخ (من حديث ابن
عباس قال) ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل يناجيه اذا نشق أفق السماء
وأقبل جبريل يتضايل ويدخل بعضه في بعض ويدن من الارض فاذا ملك قدميل بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام ويخبرك بين أن تكون نبيا
ما كالأنبيا عبد اقال صلى الله عليه وسلم فأشار جبريل الى يده أن تواضع فعرفت انه لى
ناسخ فقات نبيا عبدا فخرج ذلك الملك الى السماء فقلت يا جبريل قد كنت أردت ان أسألك
عن هذا ف رأيت من حالك ما شغاني عن المسئلة فخن هذا يا جبريل قال هذا اسرافيل خلقه
الله يوم خلقه صافا قد ميه لا يرفع طرفه بينه وبين الرب سبعون نورا ما منها نور يدنو
منه الا احترق بين يديه اللوح المحفوظ فاذا أذن الله في شئ من السماء أو في الارض ارتفع
ذلك اللوح فضرب جهته فينظر فيه فان كان من عملى أمرنى به وان كان من عمل ميكائيل
أمره به وان كان من عمل ملك الموت أمره به (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل
على أى شئ أنت) أى أنت موكل على أى شئ تقوم به وتدبره (قال على الرياح والجنود
قال وعلى أى شئ ميكائيل قال على النبات والقطر) أى انه مارأسا الموكنين بذلك (قال
وعلى أى شئ ملك الموت قال على قبض الارواح) وفي لفظ الانفس أى وله أعوان قال

تعالى توفقه رسلنا (الحديث) بقيته وما ظننت انه هبط الا بقيام الساعة وما ذاك الذي رأيت مني الا خوفا من قيام الساعة (وفي اسناده محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلي) الانصاري الكوفي القاضي أبو عبد الرحمن مات سنة ثمان وأربعين ومائة (وقد ضعف لسوء حفظه) جدا (ولم يترك) بل روى له أصحاب السنن الاربع لانه صدق (وروى الترمذي) باب ما دحض صحيح والحاكم وصححه (من حديث أبي سعيد مرفوعا) ان لي وزيرين من أهل السماء ووزيرين من أهل الارض (وزيراي من أهل السماء جبريل وميكائيل) ووزيراي من أهل الارض أبو بكر وعمر هذا تمامه المشار له بقوله (الحديث) وأخرجه الحكيم الترمذي من حديث ابن عباس وأخرج البزار والطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس رفعه ان الله أيدني بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الارض أبي بكر وعمر قال القرطبي وفيه دلالة ان المصطفى أفضل من جبريل وميكائيل والوزير من الوزراء وهو النقل فانه يتحمل عن الملك أوزاره قال تعالى حكاية عن موسى واجعل لي وزيراً من أهلي وروى أبو يعلى وابن عساكر عن أبي ذر مرفوعا ان لكل نبي وزيرين ووزيراي وصاحباي أبو بكر وعمر (وروى النفاث ان اسرافيل أول من سجد) لآدم (من الملائكة) حين أمره وباب المجدود (وانه جوزي على ذلك بولاية اللوح المحفوظ) بان جعل مطالعها عليه ومتصرفا فيه بنقل ما فيه للملائكة كما في حديث ابن عباس المتقدم قريبا وروى أبو الشيخ عن عائشة رفعت له اسرافيل أربعة أجنحة منها جناحان أحدهما بالمنبرق والاخر بالمغرب واللوح بين عينيه فاذا أراد الله أن يكتب الوحي ينقر بين جبهته وروى أبو الشيخ وابن أبي حاتم عن ضمرة قال بلغني ان أول من سجد لآدم اسرافيل فأنا به الله أن كتب القرآن في جبهته ولا منافاة فكلاهما جوزي به (وفي كتاب العظمة لابي الشيخ) عبد الله (بن حبان) بفتح المهملة والتخفيف الثقيلة الحافظ المشهور (من ذلك) أي ما يدل على كثرة الملائكة جدا (العجب العجيب وعندى منه الجزء الثاني وقد وقعت في غير رواية البخاري هنا) أي في ذكر السموات (زيادات) لا بقيد كونها بعد السدرة ورؤية الانهار لان رؤيته لابراهيم كان قبل ذلك (فتها) أي الزيادات (ما وقع في رواية أبي سعيد الخدري عند البيهقي في دلائله) والبزار وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم (ثم صعدت الى السماء السابعة فاذا ابراهيم الخليل ساند) برفعه خبر مبتدأ محذوف (ظهوره الى البيت المعمور) كاحسن الرجال ومعه نفر من قومه فسلبت عليه وسلم على) أي رد السلام على سماء سلاما لا شتما له عليه معنى (واذا أنا بآبائي) منقسمة أو أراها (شطرين) فنصب بقدر والا فالظاهر شطران خبر آتني زيدت فيه الباء والشطرفة النصف وقد يستعمل في البعض قل أو أكثر وهو المراد هنا فلا يلزم استواء القسمين عددا (شطر عليهم ثياب يرض كأنهم القراطين) جمع قرطاس ما يكتب فيه وكسر القاف اشهر من ضمها والقرطس وزان جمع رطل فيه (شطر عليهم ثياب رمدة) أي لونها كالون الرماد لكن الذي في دلائل البيهقي رمد بلاها قال في النهاية أي غير فيها كدورة كالون الرماد واحد أرمدا (قال فدخلت البيت المعمور) نقل في النور أن السلطان برقوق سأل عن البيت

المعمور من أي شيء هو فأجاب بعض الحاضرين بأنه من عتيق ونقله عن بعض التفسيرين (ودخل معي الذين عليهم الثياب البيض وجب الاخرون) أي ممنوع من الدخول (الذين عليهم الثياب الرمدة) وهم علي خيرة كما في رواية البيهقي وغيره أي لانهم لما تاب الله عليهم صارت سيئاتهم مغفورة فبقيت أعمالهم التي يجازون عليها كلها حسنة (فصليت أنا ومن في البيت المعمور) اماما على الظاهر (وفي رواية الطبراني فاذا هو برجل اشعث) أي أيض شعر الرأس يحاط سواده كما في القاموس وفي المغرب الشعث في الرجل شيب اللحية وأطلق ابن الاثير فقال الشعث الشيب (جالس عند باب الجنة على رسي) وعنده قوم جلوس يضر الوجوه. أمثال القراطيس وقوم في ألوانهم شيء) أي غيرة كما في الحديث قبله (فدخلوا منها فاعتسبوا فيه فجاءوا وقد خلص) بفتحات (من ألوانهم شيء) أي صفا بعض الصفات (ثم دخلوا منها آخر فاعتسبوا فيه فجاءوا وقد خلص من ألوانهم شيء ثم دخلوا منها آخر) ثانيا (فاعتسبوا فيه) هكذا في النسخ الصحيحة ذكر ثلاثة أنها موافقة للرواية خلاف ما في نسخ سقيمة من الاقتصاد على غيرين فإنه خطأ أنشأ عن سقط ويدل عليه بقية الحديث (فجاءوا وقد خلصت ألوانهم وصارت مثل ألوان البيض الوجوه) فجاءوا فجلسوا إلى أصحابهم كما في الرواية (فقال) يا جبريل (من هذا) لفظ الرواية من هؤلاء البيض الوجوه (ومن هؤلاء الذين في ألوانهم شيء وما هذه الاغارات) دخلوا فيها فجاءوا وقد خلصت ألوانهم قال جبريل (هذا أبوك ابراهيم أول من شعث) بكسر الميم كفتح (على الارض وأما هؤلاء البيض الوجوه فتقوم لم يلبسوا) يملطوا (إيمانهم يظلم) أي شرك كما فسره به النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيجين (أولئك لهم الامن) من العذاب (وهم مهتدون) وتوقف بعض في تفسيره هنا بالشرك لمقابلته بقوله (وأما هؤلاء النفر الذين في ألوانهم شيء فتقوم خلطوا وعللوا صالحا) وهو جهادهم أو اعترافهم بذنوبهم أو غير ذلك (وآخر سيئا) ولا وقفه أصلا فالمراد بالعمل السيئ ما يشمل ادعاء الشريك لله تعالى وقوله (فتابوا) منه بمعنى أسلموا (فتاب الله عليهم) وأما البيض الوجوه فخالطوه بشرك أصلا فلذا ميزوا عليهم وان سبقتم لمن لم يشرك معصية وتاب منها (وأما الانهار وأولها رحمة الله والثاني نعمة الله والثالث وسقاهم ربهم شرابا طهورا) مباغاة في طهارته ونظافته وظاهره أن الجملة اسم للنهر وليس مرادا وإنما المراد أن الثالث هو النهر الذي يقال للذين يشربون منه سقاهم الخ وعليه فاسم النهر الشراب الطهور (وفي رواية البخاري في الصلاة) عن ابن عباس وثبي حبة الانصاري قال النبي صلى الله عليه وسلم (ثم عرج) بفتحات أوضح الاول وكسر الثاني (بي-تي ظهرت) أي ارتفعت (المستوى) بفتح الواو ومنون أي موضع مشرف يستوي عليه أي بعد قال المصنف وفي بعض الاصول يستوي بموحدة بدل اللام (أسمع فيه صريف الاقلام) قال القرطبي لعلمها المعبر عنها بالقلم المقسم به في فنون والقلم ويكون القلم للجنم (الحديث والمستوى المصعد) وقيل المكان المستوي وعليهما فالباظر في رواية اللام قال التوربشتي اللام لعله أي ارتفعت لاستعلاء مستوى أول رويته أو لعلها لته ويحتمل أن يكون متعلقا بالمصدر أي ظهرت ظهورا مستويا

ويحتمل أن تكون بمعنى إلى قال تعالى أو حياها أي إليها والمعنى التي أتت مقاما بلغت فيه من رفعة المحمل إلى حيث طلعت على الكواثر وظهر لي ما يراد من أمر الله وتدبيره في خلقه وهذا هو المنتهى الذي لا تقدم فيه لاحد عليه وقال الطيبي "لام الغرض وإلى الغائية يلتفتان في المعنى قال في الكشف في قوله تعالى كل يجري لأجل مسمى ويجري إلى أجل مسمى أي هو من تعاقب الحرفين قلت كلا ولن يسلك هذه الطريقة إلا بلبد الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين أعني الاتهام والاختصاص كل واحد منهما ملائم لصحة الغرض لأن قوله إلى أجل مسمى معناه يلفه وينتهي إليه وقوله لأجل مسمى يريد يجري لأجل السأجل مسمى انتهى فالحاصل أن اللام وإلى وإن كان معناه مسمى أعني الإدراك والاتهام ملائما لصحة الغرض فليست متعاقبتين بمعنى ظهرت إلى مستوى بلفظه واتهمت إليه أي لوروي بذلك ومعنى لمستوى الذي الرواية به أدركت مستوى وجعل البضاوى اللام صالحة للعلة والغاية (وصريف الاقلام هو بفتح الصاد المهملة) وكسر الراء واخره فاء وفي السور عن بعضهم صري بالراء آخره عوض الفاء وهو الأشهر في اللغة (نصويتها حالة الكتابة والمراد) كما قال عياض والنووي (ما تكتبه الملائكة من أقضية الله تعالى) ووجهه وما ينسخون من اللوح المحفوظ أو ما شاء الله من ذلك أن يكتب ويرفع لما أَرَادَهُ من أمره وتدبيره وفيه حجة لاهل السنة في الإيمان بصحة كتابة الوحي والمقادير في كتب الله من اللوح المحفوظ بالاقلام التي هو يعلم كيفية ما جاء به الآيات والاحاديث العجيبة وأن ما جاء من ذلك على ظاهره لكن كيفية ذلك وصورته وجنسه لا يعلمه إلا الله ومن أطلعه على شيء منه من ملائكة ورسوله وما يتأول هذا ويحمله الاضعف النظر والإيمان اذ جاءت به الشريعة ودليل العقول لا يحمله والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد حكمة من الله واطهارا لما يشاء من غيبه لمن يشاء من ملائكته وسائر خلقه والافهرو غنى عن الكتب والاسمذكار انتهى (والقدر المكتوب قديم وانما الكتابة حادثه) فلا توهم أن القدر الذي تكتبه الملائكة حادث انما الحادث الكتابة ونفس القدر لا يكتب فيقول بما يتعلق به القدر وامضاء والمتعلق حادث كالكتابة (وظاهر الاختيار أن اللوح المحفوظ فرغ من كتابته وجف القلم) كتابة عن فراغ الكتابة واتهاما ما عبره على عادة الكتاب انهم اذا فرغوا من الكتابة نظفوا أقلامهم فيجف بازالة أثر المداد الذي كان عليها (بحافيه قبل خلق السموات والارض وانما هذه الكتابة في صحف الملائكة كالقروع المنسوخة من الاصل وفيها الاثبات والمحو على ما ذكر في الاثر) وهذا ذكره ابن دحية وتبعه ابن المنبر وزاد أو أصل اللوح المحفوظ الذي انسخ منه اللوح هو علم الغيب القديم في أزل القدم وهو الذي لا محوفيه ولا اثبات حيث لا لوح ولا قلم والحكمة البالغة والله أعلم في سماعة لصريف الاقلام حصول الطمأنينة بجفاف القلم بحافى القدر حتى يمكن التقويض لا قدر لا للسبب وحتى يحاطى السبب تعبد لا تعود وبذلك يتم التوكيل ويسكن الاضطراب عند اختلاف الاسباب فالأول المناسبة بين هذا المعراج القامع والعلم القامع من الهجرة أنه كان فيه غزوة تبولن خرج صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى الشام في العدد

قوله في الاثر في بعض نسخ
المن في الآية

الذي لم يتم قبله مثله كان العدد ثلاثين ألفا والشقة بعيدة ولهذا لم يورث فيها بل اعلم الناس
بوجههم ليكون تأهيمهم بحسب ذلك ومع هذا الاجتهاد في الاستعداد لم يلق صلى الله عليه
وسلم فيها حرجا ولا افتق فيها بل لا ان أجل فتح الشام لم يكن بعد فانتسخ العزم بالقدر
ويختلف القلم ورجع صلى الله عليه وسلم الى المدينة وعلى المسلمين الوفاء والسكينة من غير
اضطراب عند انصراف العزيمة (وذكر ابن القيم أن الاقلام اثنا عشر قلما وأنها متفاوتة
في الرتب) جمع رتبة المنزل (فأعلاها وأجلها قدر اقل القدر السابق الذي كتب
الله به مقادير الخلق) بمعنى القدر وهو عبارة عن تعلق علم الله وارادته بأزلال الكائنات
قبل وجودها وهو سبحانه أزل لا يتقيد بوجوده زمان قاله النبي وقال النووي قال
العلماء المراد بتقدير وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره لأصل التقدير لانه أزل
لا أول له (كما في سنن أبي داود عن عباد بن الصامت) انظر رجب النقيب البدرى من
فضلاء الصحابة (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما) أى شئ
(خلق الله القلم) بالرفع على الخبرية والاولية نسبية أى بعد العرش لأن الجوه ورو هو
الاصح أن العرش خلق قبل القلم قال ابن السكيت الوجه رفع القلم وما أعلم أحدا رواه
بالنصب وهو خطأ لأن القلم أول مخلوق كما دلت عليه الاحاديث فان صحت رواية بنصبه
خرجت على لغة نصب ان الجزين لا على أنه مفعول خلق لنساده في المعنى والاعراب
اتهم وظاهر الاحاديث أنه قلم حقيقى من نور كحديث ابن عباس قله نور وعن مجاهد
أنه من البراق النصب فان صح فعلى تجسسه من نور على صفة البراق وطوله خمسمائة عام
رواه أبو الشيخ عن ابن عمر وعنده أيضا بسند واه وعرضه كذلك وسننه مشقوقة ينبع
منه المداد وفي خبر مرسل انه من لؤلؤ طوله سبع مائة عام ولا معارضة فالقول لا ينفي
الاكثر وكونه لؤلؤا على التشبيه لشدة بياضه اذ هو نور وأغرب شيخ الاسلام السراج
الباقى فيما حكاه عنه ولده في ترجمته فقال القلم ملك من الملائكة لأنه من نور والملائكة
مخلوقة من النور وانه عاقل قائم بكل ما يؤمر به (قال له اكتب قال) القلم بأن خلق
الله له قوة النطق والادراك كما خلقها في الاعضاء وأحد وغير ذلك ويجوز غير هذا خروج عن
الظاهر بلا دليل (بارب وما اكتب قال اكتب مقادير كل شئ) زاده في رواية الترمذى
ما كان وما هو كائن الى الابد أى ما كان قبل القلم لأن أوليته نسبية فلا يريد نصريه
انه أول مخلوق وما هو كائن الى انقضاء هذا العالم كما قال الى الابد وكقوله (حتى تقوم
الساعة) وكذا ما بعده مما يمكن تناهيه لانهم الآخرة وعذابها اذ لانهاية فلا
يدخل تحت الكتابة وبقي حديث أبي داود من مات على غير هذا فليس مني (فهذا
القلم أول الاقلام وأجلها وقد قال غير واحد من أهل التفسير انه القلم الذى أقسم الله به)
في قوله ن والقلم انه الذى خط في اللوح وقبل المراد الذى يكتب به وأقسم به لكثرة فوائده
الحاصلة بالكتابة به (والقلم الثانى قلم الوحى

هكذا يياض بالاصل

والثالث

قلم التوقيع) أى الذى يكتب به ما يرضى الله ورسوله والتوقيع ما يوقع
في الكتاب كما في الفاسوس (والرابع قلم طيب الابدان الذى يحفظ به صحتها والخامس قلم

التوقيع عن الملوك ونوابهم وبه تناس الممالك) أي يدبر أمرها (والسادس قلم الحساب وهو الذي تضبط به الاموال مستخرجها ومصرفها ومقارها وهو قلم الارزاق والسابع قلم الحكم الذي تثبت به الحقوق وتنفيذها اقضايا والنا من قلم الشهادة الذي تحفظ به الحقوق والتاسع قلم التعبير) تفسير الرؤيا (وهو كاتب وحى المنام وتفسيره وتعبيره والمعاشر قلم تواريخه لم يوفقاهه والحادي عشر قلم اللغة وتفاصيلها والثاني عشر القلم الجامع وهو قلم الرد على المبطلين ودفع شبهة المحدثين فهذه الاقلام بها انتظام مصالح العالم قال ويكنى في جدلالة القلم أنه لم يكتب كتب الله الابه وأنه تعالى أقسم به في كتابه) في أحد القولين كما مر (انتهى لمخص من كتاب أقسام القرآن) لابن القيم رحمه الله (وقد وقع في رواية أبي ذر) (عند مسلم) في الايمان (وغيره) كالبخاري في أحاديث الانبياء والترمذي في التفسير والنسائي في الصلاة (من الزيادة أيضا ثم ادخلت الجنة فاذا فيها جنازة اللؤلؤ واذا ترابها المسك) حذيفة وقول المصنف أي تراب الجنة كرائحة المسك تعقب بأنه لا ضرورة الى هذا التأويل وقد تظاهرت الاحاديث على أن ترابها المسك وفي حديث أبي بن كعب عند ابن مردويه فقال يا جبريل انهم يسألوني عن الجنة فقال أخبرهم أنها قيعان وأن ترابها المسك (الحديث والجنازة بالجيم ثم النون المفتوحة ثم ألف ثم موحدة ثم ذال مججمة هي القباب) وفي النسخ شبه القباب واحدها جنبذة بالفهم وهو ما ارتفع من البناء فارسي معرب وأصله بلسانهم كنبذة بوزنه لكن الموحدة مفتوحة والكاف ليست خالصة وفي القاموس الجنبذة وقد تنفتح الباء أو هو لحن كاقبة (ويؤيده) أي تفسيره بالقباب (ما في التفسير) سورة البقرة (من البخاري من طريق قتادة عن أنس لما عرج به) أي بالنبي كما هو لفظه (صلى الله عليه وسلم) قال أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ) يخوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر للترمذي حافتاه فيها مثل القباب (وأما ما في كتاب الصلاة من البخاري) من حديث أبي ذر ثم ادخلت الجنة (فاذا فيها جبال اللؤلؤ بالمهمله والموحدة وآخره لام) كذا جميع الرواة في الصلاة (فقال القاضي عياض وغيره) من الاثمة (هو تعصيف) وانما هو جنازة كما عند البخاري في أحاديث الانبياء وكذا عند غيره من الاثمة ووقع في نسخة معتدة من رواية أبي ذر في الصلاة جنازة على الصواب قال الحافظ وأظنه من اصلاح بعض الرواة وقال صاحب المطالع الجبائل القلادة والعقود أو هي من جبال الرمل أي فيها اللؤلؤ مثل جبال الرمل جمع جبل وهو ما استطل من الرمل وتعقب بأن الجبائل لا تكون الا جمع جبالة أو بيل بوزن عظيمة وقال بعض من اعتمد بالبخاري الجبائل جمع جبالة وحبالة جمع جبل على غير قياس والمراد أن فيها عقود أو قلادة من اللؤلؤ انتهى (وفي حديث الامام أحمد) والترمذي (من رواية حذيفة فقصت له ما) أي لأمه طافي وجبريل (أبواب السماء قال) صلى الله عليه وسلم (فرايت الجنة والنار) وعد الآخرة أجمع (وفي حديث أبي سعيد) عند البيهقي وابن جرير وابن أبي حاتم (أنه) صلى الله عليه وسلم (عرضت عليه الجنة وان رمانها كأنه الدلاء) بكسر الدال والمذجع دلو وفي رواية البيهقي وغيره أيضا واذا فيها رمان كأنه جلود الابل المقعبة

أى التى بأقنابها (واذا طيرها كأنه البخت) فوع من الابل الواحد يخفى مثل روم ورومى
ثم يجمع على البخاني ويحذف وينقل كفى المصباح وفي رواية للبيهقي وغيره واذا طيرها
كالبخاني فقال أبو بكر يارسول الله ان تلك العاير لنا عمة قال أكلتها أنتم منها وانى لارجو
أن تأكل منها وفي عرضها عليه كرامة عظيمة لأنه كان يعرضها على أمتة ليستروها كما قال
تعالى ان الله اشترى الآية فأراد الله أن يعاين نبيه ما يعرضه على أمتة ليكون وصفه لها عن
شاهدة ولأنه كان يدعو اليها فأراه الله ليعلم انها تسع الخلائق كلها ولا تقتنى حتى ينشئ الله
لها خلقا كما في الحديث ولعلم خمسة الدنيا في جنبها فيكون فيها ازهد وعلى الشدايد أصبر
واثلا يكون لاسد كرامة الاوله مثلها وكان لادريس كرامة دخول الجنة قبل القيامة فأراد
تعالى أن يكون ذلك اصفيه ونجيه أيضا قاله ابن دحية لخصا (وانه عرضت عليه النار فاذا
هى لو طرح فيها الحجارة والحديد لا كثرها) وفي مسلم عن ابن عباس وابن مردويه عن عمر
ورأى مالكا خازن النار فاذا رجل عابس يعرف الغضب في وجهه وفي حديث أبي هريرة
في مسلم والنسائي قد بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام (ووقع عنده مسلم) وكذا عند
البخاري في الرافعي والترمذي (من طريق همام) بن منبه بن كامل المصنعاني أخو وهب
ثقة روى له الجميع مات سنة اثنين وثلاثين ومائة على الصحيح (عن قتادة) بن دعامة بن قتادة
السديسي البصري ثقة روى له الجميع يقال ولد له مائة سنة بضع عشرة ومائة
(عن أنس رفعه بنما) بالميم (انا أسير في الجنة اذا أنا بنهر) وذلك لبله المعراج كما في رواية
البخاري في السابقة قريبا عن أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم قال أقيت على نهر
(حافاه) بحماهم له وخفة الفاء جاباه لانه ليس مستطिला يجرى فيه الماء حتى
يكون له حافتان بل سائل على وجه أرض الجنة كما قال صلى الله عليه وسلم لعلكم تظنون ان
أنهار الجنة أخذود في الأرض لا والله انها السائجة على وجه الأرض رواه أبو نعيم وصححه
الضياء عن أنس والاخذود شق مستطيل في الأرض (قباب الدر الجوف واذا طينته)
بالنون وشك حديثه بن خالد شيخ البخاري هل هو بالنون أو الموحدة ولم يشك فيه أبو الوليد
شيخ البخاري أيضا فقال بالنون وهو المعتمد وفي رواية البيهقي بلفظ زابه (مسك أذفر)
بذال معجمة يقال ذفر الشيء بالكسر ذفرا بفتحين اشتدت رائحته طيبة كانت أو كريهة وأما
بداله مهمله فالريح المنتنة (فقال جبريل هذا الكوثر) ومسلم أيضا من طريق شيبان عن
قتادة عن أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم قد كثر نحوه (وفي رواية أبي عبيدة بن عبد
الله بن مسعود) مشهور بكنته والاشهر أنه لا اسم له غيرها ويقال اسمه عامر كوفي ثقة
والراجح انه لا يضر سماعه من أبيه مات بعد سنة ثمانين (عن أبيه ان ابراهيم عليه السلام
قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا نبي تصغير تحب (أنت لا قربك الليلة) يحتمل أن يكون
ابراهيم علم بذلك في حياته ويحتمل غير ذلك (وان أمتك آخر الامم وأضعفها فان استطعت
أن تكون حاجتك) كما هابليل قوله فيما اسقطه من الحديث أو جعلها بضم الجيم
أى معظفها وكان معناه ان لم تستطع كلها (في أمتك فافعل) ودعاه بالبركة وهذا الحديث
ساقه الشامي في القصة قبل دخوله بيت المقدس فقال ومز على شجرة تحتها شيخ وعياله

فرأى مصابيح وضوء افتقال من هذا يا جبريل قال هذا أبو لراهم فسلم عليه فرد عليه السلام وقال من هذا معك يا جبريل قال هذا ابنك احمد فقال مرحبا بالنبي العربي الاعمى الذي بلغ رسالة ربه ونصح لآمنه يابني انك لاق فذكر ثم قال ثم سار حتى أتى المدينة يعني مدينة القدس فما أوهمه سباق المصنف أن ابراهيم وصاه بذلك لما اجتمع به في السماء السابعة ليس بمراد (وفي حديث أبي سعيد الخدري عند البيهقي ثم بعد) جبريل (بي الى السماء السابعة قال ثم رفعت لي) بضم الراء مبنى للمفهوم ولونائبه (سدره المنتهى فاذا كل ورقة منها تغطي) لفظ رواية البيهقي وغيره عن أبي سعيد تكاد تغطي (هذه الامة) نعم في حديث أبي هريرة عند البزار والبيهقي وغيرهما الورقة منها مغطية للامة كلها وفي لفظ للطبري الورقة منها تظل الخلق (واذا فيها) أى في أصلها كما مر (عين تجري يقال لها السليل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والآخر يقال له الرحمة فاغسلت فيه فغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر) المراد تشرى به هذا الامر أى لو كان له ذنوب لغفرت ولم يكن له ذنب البتة قاله التقي السبكي تبعا لابن عطية ونحوه قول عياض عن بعضهم المغفرة هنا تنزيه من العيوب وقال بعض المحققين المغفرة هنا كناية عن العصمة أى فعصمت فيما تقدم من عرى وفيما تأخر منه عن الذنوب وهذا قول في غاية الحسن وسيكون لنا ان شاء الله تعالى عودة الى بسط ذلك حيث تكلم فيه المصنف (ثم دفعت الى الجنة فاستقبلتني جارية فقلت لها لمن أنت قالت لزيد بن حارثة) الكلبى مولى المصطفى وحبه أبي اسامة البدرى المختص بأن الله تعالى لم يصرح في كتابه باسم أحد سواه من الصحابة (وفيه) أى حديث أبي سعيد (واذا رماها كالدلاء عظما) بكسر ففتح وفي رواية كأنه جلود الابل المقتبسة ولا منافاة لجواز أنه رأى فيها ما يشبه بكل منها فأخبر بكل مرة ويحتمل غير ذلك (ثم عرضت على) بالبناء للمجهول ونائبه (النار فاذا فيها غضب الله وزجره) عذابه (ونقمه) جمع نعمة (لو طرحت فيها الحجارة والحديد لا كلتها) من شدة توقدها وفي حديث شداد بن أوس فاذا جهنم تكشف عن مثل الزرابي ووجدتها مثل الحمة السخنة وزاد فيه انه رآها في وادي بيت المقدس كذا في فتح الباري فيحتمل انها المعروضت عليه وهو في السماء رآها في وادي بيت المقدس أى من جهنمه بأن قوى الله بصره حتى رآها وأورد الشامي الحديث في القصة قبل دخوله بيت المقدس ثم قال الزرابي براى فراء كما رأيت بخط جماعة منهم الذهبي في تاريخ الاسلام والهيتمي في مجمع الزوائد والشجيع السيوطي في تفسيره جمع زربية بتثنية الزاى وهى الطنفسة بكسر الطاء والفاء وبضمها وبكسر الطاء وضم الفاء وهى البساط الذى له خيل رقيق وزايت بخط بعض الحديثين الروابي براء فواو وأظنه تصحيفا وان كان قريب المعنى والجهة بجاء مضمومة الفحمة والسجنة بضم السين المهملة وسكون الخاء المجهمة أى حارة (ثم اغلقت دوني) حتى لا يحصل له نوع ضجر قال ابن دحية انما عرضت عليه النار ليكون آمنا يوم القيامة فيفرغ اليه الشفاعة ولولم يؤمن لكان مشغولا بنفسه كغيره من الانبياء لانهم لم يروا قبل يوم القيامة شيئا منها فاذا رآوها جرعوا وكفت ألسنتهم عن الخطبة والشفاعة من هولها

وقال كل منهم نفسى نفسى وهو صلى الله عليه وسلم قد رآه قبلا فلا يفرغ منها مثل ما فرغوا
 فيقدر على الخطبة وهو المقام المحمود ولأن الكفار لما كذبوا واستهزؤا به وآذوه أشد
 الأذى أراه الله تعالى النار المعدة لهم تطييبا لقلبه وتسكيناً لقواده وللإشارة إلى أن من
 طيب قلبه بما هان أعدائه والانتقام منهم فأولى أن يطيبه في أوليائه بالشفاعة والاكرام
 وليعلم منة الله عليه حين أنقذهم من أيركنه وشفاعته انتهى ملخصا (وفي الطبراني) وابن
 حبان من طريق أبي واقد الحزاني قال الذهبي وهو الافة والخطيب من طريق محمد بن خليل
 قال ابن الجوزي كذاب بضع وابن غيلان من طريق أحمد بن الأجم المروزي وهو كذاب
 وابن الجوزي من طريق غلام خليل وهو كذاب كلهم (من حديث عائشة) مرفوعا
 (لما كان) تامة أى حصل (ليلة أسرى بي إلى السماء أدخلت الجنة فوقفت) بالقاء أى
 اطلعت (على شجرة من أشجار الجنة لم أرى الجنة شجرة أحسن منها ولا أبيض ورقا
 ولا أطيب منها ثمرة فتناولت) أخذت (ثمرة من ثمرها فأكلتها فصارت نطفة في صلبى
 فلما أهبطت إلى الأرض وقعت خديجة فحملت بفاطمة) فاذا اشتقت إلى رائحة
 الجنة شممت ريح فاطمة هذا بقية (وهو حديث ضعيف) أراد به شر الضعيف وهو
 الموضوع فقد صرح ابن الجوزي والذهبي والحافظ بأنه موضوع وإن تعددت طرقه عن
 عائشة ورواه ابن الجوزي عن ابن عباس من طريق الأبرادى وهو وضاع كذاب
 والحاكم في المستدرک عن سعد بن أبي وقاص قال الذهبي في تلخيصه هذا كذب جلي
 وهو من وضع مسلم بن عيسى الصفار لأن فاطمة ولدت قبل النبوة فضلا عن الاسراء ويدل
 على ان المصنف أراد بالضعف الوضع قوله (وفيه التصريح بأن الاسراء كان قبل ولادة
 فاطمة وهي ولدت قبل النبوة بسبع سنين وشئ) الذى جزم به ابن الجوزي والمدائني
 وأسندوه الواقدي عن الباقر عن العباس انها ولدت قبل النبوة بخمس سنين (ولاريب
 ان الاسراء كان بعد النبوة) بالاجماع ولذا قال في اللسان كان واضعه خذل
 والافاطمة ولدت قبل فرض الصلاة انتهى (وذكر أبو الحسن) على (بن غالب فيما) أى
 كتاب (تكلم فيه على) أحاديث الحب السبعين والسبعمائة والسبعين ألف حجاب وهذه
 الاحوال الثلاثة نشأت من اختلاف الروايات في عدة الحجب حيث وردت بكل منها
 وجمع النعماني بأن السبعين بالنسبة إلى السموات السبع والسبعمائة باعتبار عالم الكرسي
 وما حوى والسبعين ألفا باعتبار عوالم العرش وما حوى وبسط الكلام على ذلك
 (وعزاها إلى الربيع بن سبيع) باسكان الموحدة وقد تضم كما في التبصير ومقتضى المصنف
 انه لم يره لابن سبيع (في شفاء الصدور) لانه كثير النقل عنه (من حديث ابن عباس
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد أن ذكر مبدأ حديث الاسراء كما) أى مثل ما (ورد
 في الاتهام) أى الاصول وهي الكتب وظاهره ان ابن عباس رواه بلا واسطة وليس
 كذلك فالمنقول عن ابن غالب عن ابن سبيع عن ابن عباس قال قال على سلوني قبل
 أن تفقدوني سلوني عن علم لا يعلمه جبريل ولا ميكائيل أعلمني رسول الله مما علمه ليلة الاسراء
 قال علمني ربي علوما شتى فأعلمني صلى الله عليه وسلم قال كنت نورا في جسد ابراهيم وذرة

في ظهوره فلما عارضه جبريل وهو في المتخفي فقال له يا خليل الرحمن هل لك من حاجة قال
أنا إليك فلا فعاد إليه ثانية ومعه ميكائيل فقال لا إليك ولا إلى ميكائيل فعاد إليه الثالثة
فقال هل لك من حاجة إلى ربك قال يا أخي يا جبريل من شأن الخليل أن لا يعارض خليله
قال النبي صلى الله عليه وسلم فأنا في الله أن قلت ان بعثني الله نبيا واصطفاني بالرسالة
لا جازين أخي جبريل على فعله بأبي ابراهيم فلما كان ليلة الاسراء بعد ان بعثني الله (أتاني
جبريل وكن الصغير) أي المسافر بمعنى الذهاب (بي إلى ربي إلى ان انتهى إلى مقام
ثم وقف عند ذلك فقلت يا جبريل في مثل هذا المقام) وهو سدرة المنتهى (يتزل الخليل
خليله فقال ان تجاوزته استرقت بالنور فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل هل لك من
حاجة إلى ربك فقال يا محمد سل الله تعالى في أن أبسط جناحي) مفرد مضاف إلى يا المستكلم
(على الصراط لا تمك حق يجوزوا عليه) اذ لو كان مني اقل عليهما (ثم رجع) برأى
فجيم ثقيله (بي في النور زجا فخر بي) بالبناء للمفعول (سبعون ألف حجاب ليس
فيها حجاب يشبه الآخر وانقطع عنى حس كل لك وانسى فله في عند ذلك استبشاش
أي حالة تشبه حالة المستوحش في الانفراد والبعده عن الخلق وتطلق الوحشة على الخلوة
(فعند ذلك ناداني مناد بلغة أبي بكر فرف ان ربك يصلي فيبينما أنا تفكر في ذلك أقول هل
سيتقى أبو بكر فاذا النداء من العلى الاعلى) سبحانه وتعالى وتعالى وتعالى بانتهاء من الملك
بأمر العلى يا باه المقام كما لا يخفى بل العلى تعالى خاطبه بالواسطة بقوله (ادن يا خير
البرية) أي الخلق وأصله بالوحدة قلت يا له لوقوعها بعد زيادة وأدغمت الزائدة في المبدلة
عن الهمزة (ادن يا أحمد ادن يا محمد دلدن الحبيب) مجزوم بلام الامر مساو لادن
لجمع بين الامر بالصيغة وباللام (فأداني ربي حتى كنت كما قال تعالى ثم دنا) قرب
(فندلى) زاد في القرب (فكان) منه (قاب) قرب (قوسين أو أدنى) من ذلك
(قال وسأخبرني) لم يبين ما سأله عنه (فلم أستطع أن أجيبه فوضع يده بين كفتي بلا
تكيف ولا تخديد) لاستحالة ما عليه (فوجدت بردها بين يدي فأورثني علم الاولين
والآخرين وعلمني علوم ما شئت فلم أخذ علي كتمانها) بكسر الكاف أي أمرني باخفائه
(اذ علم) أي علمه (انه لا يقدر على حمله أحد غيري وعلم خبرني فيه) أي في اخفائه
واظهاره قال في الحديث فكنت أسر إلى أبي بكر وإلى عمر وإلى عثمان واليك يا أبا الحسن
يعني عليا لانه راويه (وعلمني القرآن فكان جبريل يذكرني به) بضم الياء وسكون
الذال وكسر الكاف محذوفة وبضم الياء وفتح الذال وكسر الكاف مشددة وكأنه نزل
معارضته بالقرآن حين كان يدارسه منزلة من يغفل عن الشيء فيذكره أو كان يحصل له سهو
عن بعض الكلمات فيذكره (وعلم أمرني بتبليغه إلى العالم والنخاص من أمتي) وهو
قوله بأمرها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك كذا في الرواية قبل قوله (قال ولقد عاجلت
جبريل في آية نزل علي بها) لم يبينها ولم يزمينها (فعبثني ربي وأنزل علي ولا تعجل
بالقرآن) أي بقراءته (من قبل أن يفيض إليك وحيه) أي يفرغ جبريل من ابلاغه
(وقل رب زدني علما) بالقرآن فكما نزل عليه شيء منه زاد به علمه (ثم) ألهمني ربي

ان قلت (كافي الرواية) اللهم انه لما لحقني استيحاء قبل قدومي عليك سمعت مناديا نادى
بلغة تشبه لغة أبي بكر فقال لي قف ان ربك يصلي فنجبت من هاتين) وبينهما بقوله (هل
سبقتي أبو بكر الى هذا المقام وان ربك لغني عن أن يصلي قال فناداني أنا الغني عن أن
أصلي لاحد) أنكمل به أو لغرض يحمل على صلاتي له وانما أصلى على غيري رحمة
وتفضلا مني من غير اجبار ولا الجاء على ذلك فاني أنا الغني المطلق لاله غيري) وانما أقول
سبحاني سبحاني) تزيينها لي عمالا يلق (سبقت رحمتي غضبي اقرأ يا محمد هو الذي يصلي عليكم)
أي برحمتكم (وملائكته) أي يستغفرون لكم (ليخرجكم) ليدبر اخراجه اليكم
(من القلبيات) أي الكمر (الى النور) أي الايمان (وكان بالمؤمنين رحما) ومن
رحمته صلاته عليهم كما قال (فصلاحي رحمة لك ولا مثلك) وروى ابن المنذر وغيره لما نزلت ان
الله وملائكته الآية قال الصديق يارسول الله ما خشك الله بشرف الا واثم كافيه قنرات
هو الذي يصلي عليكم الآية (واما أمر صاحبك يا محمد) وهو سمعك صوتا يشبه صوته فسيبه
تأنيستك بسماع شبيهه ليزول عنك عظيم الهيبة فتقوى على قبول ما يلقي اليك كما أشار اليه
بقوله (فان أخاك موسى كان أنسه بالعصا فلما أردنا كلامه قلنا وما تلك) كائن
(بجيبك يا موسى) الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المجزة فيها (قال هي عصا وسفل
بذكر العصا عن عظيم الهيبة وكذلك أنت يا محمد لما كان أنسك) التام (بصاحبك أي
بكر وانك خلقت) بكسر الهمزة جلة حالية (أنت وهو من طينة واحدة وهو أنيسك
في الدنيا) كما وقع ليلة القار (والآخرة خلقنا ملكا على صورته يساويك بلغة ليرول
عنك الاستيحاء ثلاثا ليلتد من عظيم الهيبة ما يقطعك عن فهم) مصدر مضاف للمفعول
أي عن فهمك (ما يراد منك) فهمه (ثم) انساني ربي حاجة أخى جبريل وأراد أن
يعين على بيان اذكريها (فقال الله تعالى وأين حاجة جبريل) هكذا في الرواية انساني
الح فيك أنه انساها له بشدة بعظيم الهيبة والحلال أو لتلذذه بسماع الخطاب فن عليه بأذكاره
(فقلت اللهم انك أعلم فقال يا محمد قد اجبتك فيسأل ولكن في) طائفة من أمته فقلت
الله يفتن تلك الطائفة قال (من أحبك وحبيبك) فأجاب به باذنه في بسط جناحه لطواص
أتمته الاتقياء دون من دنس ايمانه بفساد في طاعة أو بالعصيان كن أبغض بعض صحبه
(وفي رواية) من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان ذكر حديث
الاسراء كما في الاتهامات قال (فقد دمت وجبريل على اثرى) فيه العطف على الذمير
المصل بلا فاصل وهو ضعيف ومع ضعفه هو جازي السعة كما قال ابن مالك (حتى انتهت بي
الى حجاب فرأيت الذهب فترك الحجاب فقبل من هذا قال أنا جبريل ومع محمد صلى الله عليه
وسلم فقتل الملك الله أكبر) تعظيما لما رأى وفرح بقدم المصطفى (فأخرج يده من تحت
الحجاب فاحتملني فوضعتني بين يديه في أسرع من طرفه عين وغلط الحجاب مسيرة خمسمائة
عام فقال لي تقدم يا محمد) اسقط منه فقلت انك أنت تقدم قال يا محمد تقدم فأنت أكرم
علي الله مني (فصيت فانطلق في الملك في أسرع من طرفه عين الى حجاب اللؤلؤ فترك
الحجاب فقال الملك من وراء الحجاب من هذا قال أنا نلان) لم يسم (صاحب حجاب الذهب)

قوله فيه العطف الخ لا حاجة
اليه لظهور جعل وجبريل
على أثرى جلة حالية ٥١

ولاشك ان سيره معه باذن الله تانيه عليه السلام (وهذا محمد صلى الله عليه وسلم رسول رب العزة مهي فقال الملك الله اكبر فأخرج يده من تحت الحجاب فاحقاني حتى وضعه في بين يديه) ووجود الملائكة عند الحجب مع طول بقاء هذه الاحاديث ان سيرة المنتهى لم يجاوزها أحد الا المصطفى وبه جزم النووي كما مر وتاويله باحتمال ان الكرام لم يجاوزها أحد من ملائكة السموات ونحوها انما ينهض لو كان لهذا الحديث نوع قساسة ويأتى انه كذب (فلم أزل كذلك من حجاب الى حجاب حتى جاوزت سبعين حجابا غلظ كل حجاب مسيرة خمسمائة عام فتتالى تقدم يا محمد فضيت فانطلق بي الملك ثم دلى لي روفر أخضر تغلب خضرته ضوء الشمس فالتفت (أى اضاء) بصري) فتوى ادراكه حتى تمكن من مشاهدة ما في تلك الخضرات من الامور التي يقصر العقل عن وصفها وبيان حقيقتها (ووضعت على ذلك الرفوف ثم احدثت حتى وصلت الى العرش) أسقط قوله فلما رأيت العرش اتضع على شيء عند العرش ثم ان الله تعالى بحوله وقوته وعظام نعمته على قربي عند العرش (فأبصرت أمرا عظيما لا تاله الاسن) حذف منه فسأت الهى أن يثن على بالثبات حتى أستتم نعمته ثمفتى الله على وقواني لذلك (ثم دلى لي قطرة من العرش فوضعت على لساني فماذاق الذائقون شيئا قط ألى منها فأبى الله به انبأ الاولين والاخرين وتورق قلبي وغشي نور عرشه بصري فلم أر شيئا فجعلت أرى بقلبي ولا أرى بعيني) قال النعماني أى فقط بل رأيت بالباطن والظاهر وقد أرشد الى ذلك بقوله (ورأيت من خلقي ومن بين كنتي كما رأيت أماي) والاغما يقتضى لكونه سلب رؤية بصره ورأى بغيره من ظاهري جسده وهذا لا يشك مع ما تقرر من الرؤية انتهى (الحديث) ذكر النعماني تمامه في أزيد من ورقين ناهيا به لمن عزاه له المصنف بقوله (رواه والذي قبله) ابن سبع (في كتاب شفاء الصدور كما ذكره ابن غالب) هذا يشعر بعدم رؤية في ابن سبع (والعهد في ذلك عليه) قال الشامي بعد نقل كلام المصنف هذا هو كذب بلاشك انتهى والعجب من النعماني حيث أورد الروايتين بطولهما ساكتا عليهما ما فائلا ولا يستبعد وقوع هذا كله في بعض ليلة (وتكثير الحجب لم يرد في طريق صحيح ولم يصح في ذلك غير ما في مسلم) في الايمان عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال ان الله تعالى لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل (حجاب النور) لو كشفه لاسرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه أى انه محجب بنور عزته وأشعة عظمته وذلك الحجاب هو الذي تدهش دونه العقول وتذهب الابصار وتجبج البصائر فحجابه خلاف الحجب المعهودة فكيف يشاهدوه واستئناف في جواب سؤال مقدروه لم لانهاه الله أشار اليه الطيبي (والرفوف البساط) أى هو المراد هنا (وقيل انه في الاصل ما كان من الدياج وغيره دقيقا حسن الصنعة ثم اتسع فيه) نأطلق على البساط وعلى كل ثوب عريض وعلى ذيل الخيمة وعلى الوسائد والتمارق وبها فسر متكئين على رفوف خضر وفي نسخ رقيق مبتدأ أخبره من الدياج تقدم عليه واسم كان ضمير الشأن والجملة خبر كان (وعلم أن ما ذكر في هذا المل (الرفيع من الحجب) على تقدير صحتها وكذا حجاب النور

(فهو في حق الخلق) زاد الفاء في خبر الموصول لتضمنه معنى الشرط وهو جائز (لا في حق الخالق عز وجل) اذ الجواب لغة المنع والحاجب المانع ومنه حاجب العين وحاجب الامير فيقتضي تناهيه وتخييره (والله سبحانه وتعالى منزّه عما يحجب به اذ الجب) بضمين جمع حجاب أو يفتح فسكون مصدر (انما تحيط بقدر محسوس) له طول وعرض في جهة يحس بتوجه الناظر فيقتضي الجهة وهو منزّه عن ذلك (فالخلق كلهم محجوبون عنه تعالى بمعاني الاسماء والصفات والافعال وسائر الخلوقات من معاني الانوار والظلمات كل له مقام من الجب معلوم وحظ من الادراك) أى أنواع العلم (والمعرفة) بـ (تسوم) بحسب ما أرادته تعالى وقد قال تعالى في الكفار كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فجعلهم هم المحجوبين لاهو وأورد ان الجب أمر نسبي لا بد من تعلقه بالطرفين فكيف يصح ذلك وأجيب بأنه نسبي لكن بين حاجب ومحجوب والحاجب سبحانه الانوار وسائر العظمة والمحجوب مخلوقاته لاهو لانه محجوب عنه لا محجوب فيجوز ان يوصف بأنه محجوب عنه وحاجب ومحجب خلافا لمن أنكره (وأقرب الخلق الى الله تعالى الملائكة الحافون) بعرضه (والكروبيون) بخفة الراسادات الملائكة من كرب اذ اقرب كما مر (وهم محجوبون) عن رؤيته (بنور المهابة والعظمة والكبرياء والحلال والقدس والقيومية حجب الذات بالصفات) أى كما ان الذات حجبت بالصفات التي قامت بها عن معرفة حقيقتها وتعلقها بهيئة تميزها كذلك حجب الحافون والكروبيون عنه تعالى بأنوار المهابة (وهم في الجب عنه على طبقات مختلفات كل على مقام معلوم ودرجات) وفي التنزيل وما منا الا له مقام معلوم (وبالجمله فالخلوقات كلها) أى التي تقوم بالعالم يشغل بها عما يقربه الى الله (ما كانت) ماظر فية أى مدة كونها أى وجودها (حجاب) بالرفع خبر الخلوقات (عن الخالق) أى هي التي تحجبهم عن القيام بحقوق الخالق وعلما ببعض معترضة بين المبتدأ والخبر والظاهر جعلها ظرفا من المبتدأ (فقوم محجوبين برؤية النعم) التي أسبغت عليهم (عن النعم) جل وعلا (وبرؤية الاحوال) المشاهدة لهم من نحو صحة وغنى وضديهما (عن) ذى (الحول) والقوة الذي خلق ذلك وقدّره وفي نسخة عن المحول أى الموجد لذلك الاحوال لكن في اطلاقه على الله نظر (وبرؤية الاسباب) كالشيع والرى وضديهما (عن المسبب) الخالق لذلك (وقوم محجوبين بالعلم عن المعلم) فتراهم أبدا انما يحشون ويتكلمون في العلم وما يتفرع منه غافلين عن التفكير في آلام من علمهم (وبالفهم عن المفهم وبالعقل عن المعقل) وفي اطلاق ذلك كله على الله تعالى نظرا فاما مؤه توقيفية (وكل ذلك من معنى حجاب النعم عن النعم والمواهب عن الواهب) ادهى بعض تفاصيل النعم والمواهب (وقوم محجوبين بالشهوات المباحة) فهم أبدا فيهما يرتعون (وقوم محجوبين بالشهوات المحرمات والمعاصي والسيئات) وان لم يكن فيها شهوات فتغايير العطف (وقوم محجوبين بالمال والبنين وزينة الحياة الدنيا اللهم لا تحجب قلوبنا عنك في الدنيا ولا أبصارنا عنك في الآخرة يا كريم) واجعل وجوهنا ناضرة الى ربنا ناظرة وما أحلى قول الحكيم الحق ليس بمحجوب انما المحجوب أنت عن النظر اليه اذ لو حجبته شئ أسرته ما حجبته ولو كان له سائر لكان لوجوده حاصر وكل حاصر

شيء فهو له سائر وهو القاهر فوق عباده كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر في كل
 شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر بكل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو
 الذي ظهر لكل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو القاهر قبل وجود كل شيء كيف يتصور
 أن يحجبه شيء وهو أظهر من كل شيء انتهى (وقد ورد في الصحيح) للبخاري من طريق شريك
 (عن أنس قال عرج بي جبريل إلى سدرة المنتهى) لفظ الصحيح ثم غلبه جبريل فوق ذلك
 بما لا يعلمه إلا الله حتى جاء سدرة المنتهى فني قول المصنف بي شيء لأنه لم يصرح برفعه (ودنا
 الجبار رب العزة) دنو قرب ومكانة لا دنو مكان ولا قرب زمان (فتدلى) زاد في القرب
 (فكان قاب قوسين أو أدنى) أقرب وهو بالنسبة للمصطفى عبارة عن نهاية القرب
 ولطف المحل وإيضاح المعرفة وبالنسبة إلى الله تعالى إجابته ورفع درجته وهذا مما
 أنكر من رواية شريك قال الخطابي ليس في البخاري أشنع ظاهرا ولا أضعف مذاقا من هذا
 فإنه يقتضي تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر وتمييز مكان كل واحد منهما
 هذا مع ما في التدلى من التشبيه والتشبيه له بالشئ الذي تعاقب من فوق إلى أسفل فن لم يلقه
 من هذا الحديث إلا هذا القدر مقطوعا عن غيره ولم يعتبره بأول القصة ولا بآخرها أشبه
 عليه وجهه ومعناه وكان قصاره أمارا للحديث من أصله وأما الوقوع في التشبيه وهما
 مرغوب عنهما وأما من اعتبر أول الحديث بآخره فإنه يزول عنه الأشكال فإنه مصرح
 فيهما بأنه كان رؤيا لقوله أوله وهو قائم وفي آخره استيقظ وبعض الرؤيا مثل يضرب
 ليمتأول على الوجه الذي يجب أن يصرف إليه معنى التعبير في مثله وبعض الرؤيا لا يحتاج
 إلى ذلك بل يأتي كالمشاهدة قال الحافظ وهو كما قال ولا تنفص إلى من تعقبه بأن
 في الحديث الصحيح أن رؤيا الأنبياء وحى فلا يحتاج إلى تعبير لانه كلام من لم يعم النظر فإن
 بعض مرأى الأنبياء يقبل التعبير كقول بعض الصحابة في أقميص فأتته يا رسول الله
 قال الدين وفي رؤيا اللبن قال العلم لكن جزم الخطابي بأنه منام متعقب بأن أراجح أنه يقظة
 بالأدلة ثم دفع الخطابي الحديث من أصله بأن القصة بطولها انما هي حكاية يحكيها أنس
 من تلقاء نفسه لم يعزها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا نقلها عنه في أصل الأمر في القل
 انهم من جهة الراوى أما أنس وأما شريك فإنه كثير التفسير دينا كبر الالفاظ التي
 لا يتابعه عليها سائر الرواة قال الحافظ وما نفاء من أن أنس لم يسند هذه القصة إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم لا تأثير له فأدنى أمره فيها أن تكون مرسل صحابي فاما أن يكون
 تلقاها عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي تلقاها عنه ومثل ما شتمت عليه لا يقال
 بالرأى فيكون له بالحكم الرفع ولو أثر ما ذكره لم يحمل حديث أحد روى مثل ذلك على
 الرفع أصلا وهو خلاف عمل الحديث فاطبة فالتعليل بذلك مردود ثم قال الخطابي نسبة
 التدلى للبخاري مخالف لعامة السلف والعلماء وأهل التفسير من تقدم ومن تأخر والذي قيل
 فيه ثلاثة أقوال أحدها دنا جبريل من محمد فتدلى أي تقرب منه وقيل هو على التقديم
 والتأخير أي تدلى فدنا لأن التدلى سبب الدنو الثاني تدلى له جبريل بل بعد الانصباب
 والاندفاع حتى رآه مرتفعا وذلك من آيات الله حيث أقدره على أن يتدلى في الهواء من غير

اعتقاد على شيء فتمسك بشيء الثالث دنا جبريل فتدلى محمد ساجدا لربه شكرا على ما أعطاه
 من الزاني قال وقد روى هذا الحديث عن أنس من غير طريق شريك فلم يذكر فيه هذه
 الالفاظ الشبهة وذلك لما يقوى الظن انها صادرة من شريك قال الحافظ قد أخرج البيهقي
 من طريق الاموي في مغازيه عن محمد بن عمر بن أبي سلمة عن ابن عباس في قوله واتدراة نزلة
 أخرى قال دنا منه ربه وهذا سند حسن وهو شاهد قوي لرواية شريك ثم قال الخطابي
 وفي هذا الحديث لفظة أخرى تفرد بها شريك أيضا لم يذكرها غيره وهي قوله فعلا به يعني
 جبريل الى الجبار تعالى فقال وهو مكانه يارب خفف عنا والمكان لا ينسب الى الله انما هو
 مكان النبي صلى الله عليه وسلم في مقامه الاول الذي قام فيه قبل هبوطه قال الحافظ
 وهذا الاخير متعين وليس في السياق تصريح باضافة المصداق الى الله قال وما جزم به
 من مخالفته للسلف والخلف فقد ذكرنا من وافقه وقد نقل القرطبي عن ابن عباس انه قال
 دنا الله قال القرطبي والمعنى دنا أمره وحكمه وأصل التدلى النزول الى الشيء حتى يقرب
 منه وقيل تدلى الزفر للمجد حتى جلس عليه ثم دنا محمد من ربه وقد أزال العلماء اشكاله
 فقال القاضي عياض اضافة الدنو والقرب هنا من الله أو الى الله ليس بدنو مكان وقرب
 مدى ينتهي اليه وانما دنا صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه هو منه ابانة عظيم منزلته
 وتشريف رتبته اعتناء بشأنه واطهارا للمالم بؤته أحدا غيره واشراق أنوار معرفته
 ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته مما لم يطلع عليه غيره كما قال جعفر بن محمد الدنوم من الله لاحد
 له ينتهي اليه مطمع فهم أو مطرح وهم ومن العباد بالحدود الغاية المنتهية الى غاية وقال
 أيضا انقطعت الكيفية عن الدنو ألا ترى كيف حجب جبريل عن دنوه ودنا محمد
 الى ما أودع قلبه من المعرفة والايمان فتدلى بسكون قلبه الى ما أدناه اليه وأزال عن قلبه
 الشك والارتباب أي الذي عرا خاطره هل يقضى حضرة هذا القرب وينال مواهبه
 من انافه واکرام وشرف وانعام فأنجح الله أمنيته لالشك في ذلك اذ كان أبعد الناس
 معرفة واعيانا وأسكنهم جنانا وأملكهم طمأنينة وسكونا وانما الدنو والقرب من الله تعالى
 أو اليه كناية عن جزيل فوائده اليه وجليل عوائده عليه وتأنيس لاستحاشه بانقطاع
 الاصوات عنه وبسط بالمكالمة واکرام بشراته منيفة أو هو دنو الفضل واجمال على أحد
 الوجوه في حديث ينزل ربنا الى سماء الدنيا كل ليلة وقال الواسطي من توهم انه تعالى
 بنفسه دنا فقد جعل ثم مسافة ولا مسافة لاستحالتها بل كلما دنا بنفسه من الحق تدلى بعدا
 يعني كلما قرب منه نزل بساحة البعد كناية عن نفهم ما جميعا أو عن ادراك حقيقة
 اذ لا يدركها أحمد اذ لا تدنو للحق ولا بعد لاستحالتها وما وقوله فاقى قريب تمثيل لكمال علمه
 واجابته لتعلم اليه عن القرب مكانا (فأوحى الى عبده ما أوحى) كذا في النسخ ولفظ البخاري
 فأوحى الله فيما أوحى تحسين صلاة (الحديث) ذكر في بقيته الهبوط والمراجعة في الصلاة
 وهذا الدنو والتدلى المذكور في هذا الحديث وغيره من أحاديث المراج غير الدنو والتدلى
 المذكور في قوله تعالى في سورة النجم ثم دنا فتدلى فكان قاب (قدوسين) ما بين
 مقبض القوس والسبة بكسر السين المهملة وتحتية خفيفة وهي ما عطف من طرفها ولكل

قوس قاذبان (وان اتفقا في اللفظ) لاختلافهما في المسند اليه لانه في الحديث مسند الى الله تعالى بخلاف الآية (فان الصحيح أن المراد في الآية جبريل لانه الموصوف بما ذكر من أول السورة) يعني قوله علمه شديد القوى (الى قوله ولقد رآه نزلة) مرة من النزول بكلمة من الجالوس والواو للعطف أو الحال أي كيف تجادلونه فيما رآه وهو قد رآه على وجه لاشك فيه (أخرى) يدل على سبق رؤية قبلها (عند سيرة المنتهي) ظرف مكان لرأى (مكذافه والنبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح) الذي أخرجه مسلم (قالت عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية) أي ولقد رآه نزلة أخرى (فقال ذلك جبريل لم أره في صورته التي خلق عليها الا مرتين) الأولى بالارض والنبي صلى الله عليه وسلم بجبراء في أوائل البعثة بعد فترة الوحي كما قال ابن كثير وجبريل بالافق الاعلى ومرة في السماء ليلة الاسراء (وافظ القرآن لا يدل على غير ذلك من وجوه) سبعة (أحدها انه قال علمه) أي صاحبكم محمد والمفعول الثاني محذوف أي علم النبي الوحي ويجوز أن ضمير علمه الوحي أي الموحى فالمفعول الاول محذوف أي علم الوحي النبي (شديد القوى) أي قواه العلمية والعملية شديدة كلها (وهذا جبريل الذي وصفه بالقوة في سورة التكاوير) بقوله ذي قوة وفي وصفه بذلك فوائد اذ مدح المعلم مدح للمتعلم فلو قال علمه جبريل بلا وصف لم يحصل المصطفى فضيلة ظاهرة وفيه رد قولهم أساطير الاولين والوقوف بقول جبريل لان قوة الادراك شرط للوقوف بقول القائل وكذا قوة الحفظ والامانة فوصفه بجميع هذه الشروط (الثاني انه قال ذو مرة) قال القرطبي قال قطرب تقول العرب لكل جزل الرأي حصيف العقل ذو مرة قال الشاعر

قد كنت قبل لقائكم ذامرة • عندى لكل مخاصم ميزانة

وكانت جزالة رأيه وحصانة عقله أن الله اتقنه على وحيه الى جميع رسله وفسره ابن القيم بقوله (أي حسن الخلق) بفتح فسكون أو بنعمتين (وهو الكويم الذي في سورة التكاوير) في انه لقول رسول كريم أي كريم خالق وخالقا قال ابن القيم أيضا ذو مرة اي جميل المنظر حسن المودة وجلالة ليس شيطانا أفعج الخلق صورة بل هو من أجل الخلق وأقواهم وأعظمهم امانة ومكانة عند الله قال وهذا تعديل لسند الوحي والنبوة وتركيبه كما ذكر نظيره في سورة التكاوير فوصفه بالعلم والقوة وجمال المنظر وجلالته وهذه كانت أوصاف الرسولين البشري والملكوتي (الثالث انه قال فاستوى) قال القرطبي أي ارتفع وعلا الى مكانه في السماء بعد أن علم محمد آقاله ابن المسيب وابن جبريل قال الرازي وهو المشهور وقيل ظهر في صورته التي خلق عليها (وهو) أي جبريل مبتدأ خبره (بالافق الاعلى) والجملة حال من فاعل استوى قاله مكي قال القرطبي والمعنى فاستوى جبريل عاليا على صورته ولم يكن المصطفى رآه عليها حتى سأله اياها وقيل الجملة مستأنفة (وهو) أي الافق (ناحية السماء العليا وهذا استواء جبريل عليه السلام وأما استواء الرب جل جلاله فعلى عرشه) كما قال الرحمن على العرش استوى لكن الآية فيها تأويل معلومة لا يليق الجزم بظاهرها دون الاتيان بها كما فعل لكن هذا كلام ابن القيم وقد رى بالتجسيم

(الرابع انه قال ثم دنا) جبريل من النبي صلى الله عليه وسلم بعد استوائه بالافق الاعلى من الارض (فتدلى) على المصطفى والمعنى انه لما رأى من عظمة جبريل ما رأى وهاله ذلك رده الله الى صورة آدمي حتى قرب من المصطفى هذا قول الجمهور كما في القرطبي (فكان قاب قوسين أو أدنى) قال ابن القيم أولست للشك بل لتحقيق قدر المسافة وأنها لا تزيد على قوسين البتة كما قال تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون تحقيقاً لهذا العدد وأنهم لا يقصون عن مائة ألف درجلاً واحداً (فهذا تدنو جبريل وقد نزل الى الارض حيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وأما الدنو والتدلى في حديث المعراج فرسول الله صلى الله عليه وسلم كان فوق السموات فهناك دنا الجبريل جئلاً جلاله منه وتدلى) دتو منزلة كما في الحديث القدسي من تقرب الى شبرا تقربت اليه باعاً ومن أتاني يمشي أتيته هرولة وهو تمثيل بتقرب المعنى الى الافهام أي من تقرب الى بطاعتي جازيته بأضمافاً ما تقرب الى ومن هرول في طاعتي سبقتهم بجزائه فهو قرب بالاجابة والقبول وإتيان بالاحسان والمأمول بوابضاعفاً ومزله مزيد قريباً (الخامس انه قال ولقد رآه نزلة) نصب على المصدر الواقع وقع الحال أي رآه نازلاً نزلة (أخرى) قاله الحوفي وابن عطية أو على المصدر المؤكد أو الظرف الذي هو مرتلة لأن فعله اسم للمرتة من الفعل فكانت في حكمها ورد بأنه ليس مذهب البصريين انما هو مذهب الفراء (عند سدرة المنتهى والذي عند سدرة المنتهى قطعاهو جبريل وبهذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك جبريل) ولا معدل عن تفسيره (السادس أن نفس الضمير في قوله ولقد رآه وقوله دنا فتدلى وقوله فاستوى وقوله وهو بالافق الاعلى واحد فلا يجوز أن يخالف بين المفسرين) بفتح السين والراء تنبيه بجعل ضميرى استوى وهو جبريل ودنا فتدلى لله تعالى (من غير دليل) لانه تحكم والاصل نواتي الضمائر لكن الاستدلال بهذا لا يصح اذ الدليل ماسلمه انظم وقد قبل الضمير ان في فاستوى وفي وهو لله تعالى وهو قول الحسن البصري على معنى العظمة والقدرة والسلطان (السابع انه سبحانه وتعالى أخبر أن هذا الذي دنا فتدلى كان بالافق الاعلى وهو أفق السماء) أي جانب من جوانبها قاله ابن دريد ومنه قوله

أخذنا با فاق السماء عليكم * لنا قراها والنجوم الطوايح

وقال مجاهد مطلع الشمس وقال قتادة هو الافق الذي يأتي منه النهار يعني طلوع الفجر حكاه الماوردي ولذا قال (بل تحتها فدان من الارض فتدلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنو الرب تبارك وتعالى وتدليه على ما في حديث شريك) عن انس (كان فوق العرش لا الى الارض) فلا يصح تفسير الآية بما في حديث شريك ولذا جزم ابن كثير بأن الدنو والتدلى في حديث شريك غير الذي في الآية (ثم نفي سبحانه وتعالى عن نيبنا صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه ما زاغ البصر) أي مال قال ابن عباس ما زاغ يميناً ولا شمالاً (وما طغى) ما جاوز ما أمر به وعلى هذا المفسرون ومفعول نفي قوله (ما يعرض للرأي الذي لا أدب له بين يدي الملوك والعظماء من التفاهة يميناً وشمالاً) وهذا تفسير زاغ (ونفي بقوله ما طغى) مجاوزة بصره لما بين يديه وأخبر عنه بكال الادب في ذلك المقام وفي تلك الحضرة

قوله ومن هرول الخ انظر ما هذا تفسيره في الحديث المذكور ومتنضى ما ساقه فيه أن يقول ومن مشى الخ الآن يكون للحديث بقية لم يذكرها وهذا تفسير لما لم يذكره وحزر اه مصحح

اذ لم يلتفت جانباً ولم يدبصره الى غير ما أرى من الآيات وما هنالك من العجائب) التي لا يشبهها شيء (بل قام مقام العبد الذي أوجب أدبه) فاعل ومفعوله (اطراقه و) أوجب (اقباله على ما أربه دون التفاته الى غيره ودون تطلعه الى ما لم يره مع ما في ذلك من ثبات الجأش) بالهمز (وهو روع) بالفتح أى خوف (القلب اذا اضطرب) عند الفزع وقد لا يهـمز والجمع جؤوش كما في القاموس وفي النهاية الجأش انقلب والنفس والجنان يقال فلان ثابت الجأش أى ثابت القلب لا يرتاع للعظام والشدايد (وسمى القلب وطماً نيسته وهذا غاية الكمال) فزيع البصر التفاته جانباً وطغيانه مده أمامه الى حيث ينتهي فتره علمه عن الضلال وقصده وعمله عن الغنى ونطقه عن الهوى وفؤاده عن تكذيب بصره وبصره عن الزبغ والطغيان وهكذا يكون المدح

تلك المكارم لا تعبان من لبن * شيباء فعماد بهد أبوالا

قال الامام الرازي اللام في البصر يحتل وجهين أحدهما البصر المعروف وهو بصر محمد صلى الله عليه وسلم أى ما زاغ بصر محمد صلى الله عليه وسلم فعدم الزبغ ان قلنا القاشى للسدره هو الجراد أو الفراش فعلم لم يلتفت اليه ولم يشتغل به ولم يقطع نظره عن مقصوده وان قلنا أنوار الله فعلم لم يلتفت بمنه ويسره بل اشتغل بمطالعته فبين أدبه أو ما زاغ بضعفه عن مطالعته فبينه بيان قوته الشانى انها تعرف الجنس أى ما زاغ بصر أصلاً في ذلك الموضع اعظم الهيبة قال وفيه لطيفة هى انه لم يقل ما مال وما جاوز لان الميل والتجاوز مذمومان في ذلك الموضع فاستعمل الزبغ والطغيان فيه أو هو بيان لشدة يقينه الذى لا يقين فوقه أى ما مال عن الطريق فلم ير الشيء على خلاف ما هو عليه بخلاف من ينظر الى عين الشمس مثلاً ثم ينظر الى شيء أبيض فانه يراه أبيض وأخضر يزبغ بصره عن جادة الابصار وقوله ما طغى أى ما تخيل المعدم موجوداً وقيل ما جاوز ما أمر به انتهى (قال) ابن القيم (في مدارج السالكين) في شرح منازل السائرين لابي اسمعيل الهروى (وفي هذه الآية أسرار عجيبة هى من غوامض الآداب اللائقة بأكمل البشر صلوات الله وسلامه عليه فواطأ هنا البصر وبصره) وهى العقل المنور بنور القدس المكمل بضياء هداية الحق فلا يخطئ في العيان ولا يحتاج الى برهان بل يتصور الحق بينا مكشوفاً والباطل زاهقاً مدحوراً فلذا قال صاحب المنازل البصيرة ما يخلص من الخيرة (وتوافقاً) عطف تفسير لتواطأ (فيما يشاهده بصره فالبصيرة موافقة) موافقة (له وما شاهدته بصيرته فهو أيضاً حق مشهود بالبصر فتواطأ في حقه أى ما كذب الفؤاد ما رأى بصره) فهو اخبار عن تصديق فؤاده لما رأى نه عيناه وليس كمن رأى شيئاً على خلاف ما هو عليه فكذب فؤاده بصره (ولهذا قرأها هشام وأبو جعفر ما كذب الفؤاد ما رأى بتشديد الذال أى لم يكذب القلب البصر بل صدقه وواطأ بضمه الفؤاد والبصر وكون المرتضى المشاهد بالبصر والبصيرة حقاً) وحاصله أن قلبه صدق ما رآه بعينه ولم يقل انه خيال لاحقيقة له (وقرأ الجمهور ما كذب الفؤاد بالتخفيف وهو متعدي بنفسه على القراءتين) وما رأى مفعوله أى ما كذب قلبه ما رآه عيناه بل واطأه ووافقه) وما مصدرية

أى ما كذب فؤاده رؤيته أو موصول والعائد محذوف أى الذى راه بعينه وقبل قراءة
التخفيف على اسقاط الخافض أى فصار آء قاله مكى وغيره وعلى التقديرين فهو أخبار عن
تطابق رؤية القلب لرؤية البصر وتوافقهما وتصديق كل واحد منهما صاحبه وهذا ظاهر
في قراءة التشديد وقد استشكل المبرد وغيره بانه اذا رأى بقلبه فقد علمه أيضا بقلبه واذا
وقع العلم فلا كذب معه وأجيب بأنه قد يتخيل الشئ على خلاف ما هو فيه فيكذبه قلبه اذ يريه
صورة المعلوم على خلاف ما هو عليه كما تكذبه عينه فيقال كذبه قلبه وكذبه عينه فتنى ذلك
سبحانه عن رسوله (فلما افقة قلبه اقباله) جسده (وظاهره لباطنه وبصره لبصيرته لم يكذب
الفؤاد البصر ولم يجاوز البصر حده فيطغى ولم يل عن المرتضى فبز يغ بل اعتدل البصر على
المرتضى ما جاوزه ولا مال عنه كما اعتدل الذئب في الاقبال على الله تعالى والاعراض
عما سواه فانه أقبل على الله بكايته وأعرض عما سواه بكايته) قلبا وقلبا وقد حكى
الماوردى في الفؤاد قولين أحدهما نفسه لانه محل الاعتقاد والثاني صاحبه وعبر عنه
بالفؤاد لانه قطب الجسد وبه قوام الحياة (ولقلب ز يغ وطغيان كما أن للبصر ز يغ وطغيانا)
بل قد يكون أشد لحديث الأوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد
الجسد كله ألا وهى القلب (وكلاهما منتجب عن قلبه وبصره فلم يزغ قلبه التفاتا عن الله الى
غيره ولم يطغ بمجاوزه مقامه الذى أقيم فيه وهذا غاية الكمال والادب مع الله تعالى)
ولا بدع في الحديث أذبحى ربى فأحسن تأديجى (الذى لا يلحقه فيه) أحد (سواء فان عادة
النفوس اذا أقيمت في مقام عال رفيع أن تطلع الى ما هو أعلى منه وفوقه ألا ترى ان موسى
عليه الصلاة والسلام لما أقيم مقام التكليم والمناجاة) لله سبحانه (طلبت نفسه الرؤبة) فقال
رب أرنى أنظر اليك (ونبينا صلى الله عليه وسلم لما أقيم في ذلك المقام وفاء حقه ولم يلتفت
بصره ولا قلبه الى غير ما أقيم فيه البتة) بالقطع فلم يسأل حتى قال له رب سل ومع ذلك سأل
بالتواضع دون التصريح فقال انك اتخذت الى آخر ما يأتى (ولاجل هذا ما عاقه عائق
ولا وقف به مراد حتى جاوز السموات السبع فلم تقعه ارادة منه لئى ولم تقف به دون كمال
العبودية همة ولهذا كان مركوبه في مسراه يسبق خطوه الطرف فيضع خطوه) وفي
نسخة قدمه (عند منتهى طرفه) بسكون الراء أى نظره وهذا صريح في التساوى فيدافع
قوله يسبق الآن يكون المراد أن ما ينتهى اليه طرفه وهو الجزء الاخير من المسافة التى
ينتهى اليها الطرف يضع مؤخر قدمه عنده فتكون جله القدم مقدمة على ما وصل اليه طرفه
(مشا كالحال واكبه وبعد شأوه) بالشين المججمة والهمز زينة فلما أى غايته وأمدته (الذى
يسبق به العالم أجمع في سيره فكان قدم البراق لا يتخلف عن موضع نظره كما كان قدمه
صلى الله عليه وسلم لا يتأخر عن محل معرفته فلم ير صلى الله عليه وسلم في خفارة) بضم الخاء
وكسرهما أى حماية (كأن أدبه مع الله تعالى وتكميل مرتبة عبوديته له حتى خرق حجب
السموات وجاوز السبع الطباق) وهى السموات (وجاوز سدرة المنتهى ووصل الى محفل
من القرب سبق به الاولين والاخرين) اذ لم يصل اليه نبي مرسل ولا ملك مقرب (فأصبته له
هناك أقسام القرب انصبايا وانفشت) انكشف (له صفات الجب) بضمين جميع حجاب

(ظاهرنا بحجابا بحجاب) أى بحجاب بهدجج (وأقيم مقام غبطه) استحسنه (به الانبياء والمرسلون فاذا كان في المعاد) يوم القيامة (أقيم مقام ما من القرب نانيا يغبطه به الاولون والاخرون واستقام هناك على صراط مستقيم من كمال أدبه مع الله تعالى ما زاغ البصر وما طغى فأقامه في هذا العالم) أى عالم الدنيا (على أقوم صراط على الحق والهدى) وانك لتهدى الى صراط مستقيم (وأقسم بكلامه القديم على ذلك في الذكر) أى القرآن (الحكيم فقال يس) القراءة المشهورة بسكون النون وقرئ شاذ بالفتح للغة وبالكسر لالتقاء الساكنين وبالأضم على النداء كما في الاتقان (والقرآن الحكيم) المحكم بحجيب النظم ويديع المعاني (أنت لمن المرسلين على) متعلق بما قبله (صراط مستقيم) أى طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتأكيده بالقسم وغيره وذلك قول الكفار لست مرسل (فاذا كان يوم المعاد أقامه على الصراط فيسأل السلامة لاتباعه ولاهل سنته حتى يجوزوا الى جنات النعيم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ثم اعلم أن ما ذكرهنا من القرب والدنو) الى الله ومن الله في حديث شريك وفي الآية على أحد القولين ليس بدنو مكان ولا قرب مدى وانما (المراد به تأكيده الهبة) باظهار عظيم منزلته وتشریف رتبته (والقربة ورفع المنزلة والرتبة) عطف تفسير (قال جعفر الصادق) لصدقه في مقاله ابن محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي الهاشمي أبو عبد الله الفقيه الامام الصدوق المتوفى سنة ثمان وأربعين ومائة روى له مسلم وأصحاب السنن (لمقرب الحبيب من الحبيب غاية القرب نالته غاية الهيبة فلاطفه الحق تعالى بغاية اللطف وذلك قوله جل جلاله فأوحى) الله (الى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم بلا واسطة ملك ولا غيره على ما هو المنقول عن جعفر في النقاء وغيره فالمراد بالوحي هذا الكلام وان كان أعم منه (ما أوحى) أى أمرا عظيما في إمامه تغنيهم وتعظيمهم كما أفاده قوله (أى كان ما كان وجري ما جرى وقال الحبيب للحبيب ما يقول الحبيب للحبيب وألطف به الطاف الحبيب للحبيب نفي السر) ولم يطلع عليه أحد) لانه من أسرار المعارف التي لم يطلع عليها غيره (ولم يعلم أحد ما أوحى الا الذي أوحى) وهو الله سبحانه أى والوحي اليه محمد صلى الله عليه وسلم علمه أيضا ويحتمل قراءة أوحى بالبناء للمفعول أى أوحى اليه لكن فيه حذف نائب الفاعل الا أن يكون للعلم به من السياق (وقال غيره في قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى أيهم له لعظمته فان الابهام قد يقع للتعظيم فهو مبهم لا يطلع عليه بل يتعبد بالايان به) وهذا معنى كلام جعفر وان اختلف التعبير (وقيل هو مفسر بالاخبار الواردة قال سعيد بن جبيرة أوحى الله تعالى للميه صلى الله عليه وسلم ألم أجعلك) استفهام تقرير (بنينا) بفقد رأيك قبل ولادتك أو بعدها (فأيتك) بضمك الى عمل أبي طالب واسكان محبتك في قلبه حتى كان يشدك على أولاده (الم أجعلك ضالا) عما أنت عليه الآن من الشريعة كقوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان (فهديتك) اليها أو ضالا في بعض شعاب مكة فبينت لك الطريق ورددتك أو ناسيا فهديتك الى الذكر لان الضلال جاء بمعنى النسيان قال تعالى أن تضل احداهما فقد ذكر احداهما الاخرى وجمع بينهما في لا يضل ربي ولا ينسى لانه ثم معنى الخطا والفقلة (الم

أجلك عائلا) قليل المال (فأغنيك) بما قنعك به من الغنائم وغيرها وفي الحديث ليس
 الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس (ألم نشرح لك صدرك) بالنبوة وغيرها
 (ووضعنا) حططنا (عنك وزرك الذي أنقض) أثقل (ظهورك) وهذا كقوله ليغفر لك
 الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وتقدم قريشاً ويأتى للمصنف (ورفعنا لك ذكرك)
 بأن تذكرك في الأذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها (وقيل أوحى الله تعالى
 إليه أن الجنة حرام) ممنوع دخولها (على الأنبياء حتى تدخلها بالمحمد وعلى الأمم حتى
 تدخلها أمتك ذكره الذهبي) (الامام المفسر) (والقشيري) العلم الشهير (وقيل أوحى
 الله تعالى إليه خصصتك بجوز الكوثر فكل أهل الجنة أضيافك بالماء ولهم النحر واللبن
 والعسل ذكره القشيري) وذكر أيضاً أنه أوحى إليه ما أوحى إلى الرسل لقوله تعالى ما يزال
 لك بناء على أن معناه ما يوحى إليك (الاما قد قيل للرسل من قبلك) من الوحي وقيل معناه
 ما يقال لك من التكذيب (وقيل أوحى إليه الصلوات الخمس ذكره النفاش) وقيل ما
 في ما أوحى للعموم والمراد كل ما جاء به وفي الشفاء أكثر المفسرين على أن موسى الله إلى
 جبريل وجبريل إلى محمد الأشد وذا منهم جعفر الصادق قال أوحى إليه بلا واسطة وقبوه
 ذهب بعض المتكلمين أن محمداً كله ربه في الاسراء وحكى عن الأشعري وابن مسعود وابن
 عباس وأنكره آخرون انتهى (وفي رواية أبي سعيد الخدري عند البيهقي) وأبي هريرة
 عند ابن جرير والبخاري وأبي يعلى والبيهقي (أن الله تعالى قال له صلوات الله وسلامه عليه)
 وفي رواية فرأى ربه سبحانه فخر صلى الله عليه وسلم ما جدا وكله ربه عند ذلك فقال يا محمد
 قال ليك يا رب قال (سأل) أصله أسأل تخفف وحذف المفعول للعموم أي كل ما تريد
 (فقال لك اتخذت إبراهيم خليلاً) صفيًا خالص المحبة وفي رواية أبي يعلى أن الله قال له اني
 اتخذتك خليلاً وروى ابن ماجه عن ابن عمر مرفوعاً أن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ
 إبراهيم خليلاً فنزل ومنزل إبراهيم في الجنة يوم القيامة فجاهدين والعباس بنما ومن بين
 خليلين (وأنبئه ملكاً عظيماً) تقدم أنه لا يعهد لإبراهيم ملك عرفى فيجوز أن المراد قهره
 لعظماء الملوك كالفرد فاقهار أعظمهم من المقهور أو ملك النفس أو بالنسبة لذريته
 كبوسف وداود وسليمان (وكلت موسى) بلا واسطة (تكليماً) أكديه لا فائدة أنه حقيقى
 فلا عبرة بالنكار بعض المعتزلة (وأعطيت داود ملكاً عظيماً) فجعلته خليفة في الأرض
 (وأنت له الحديد) فكان في يده كالهجين يتخذ منه الدروع (وسخرت له الجبال) تسبح
 معه بالعشي والضحى (وأعطيت سليمان ملكاً عظيماً) اذما كتبه الدنيا بأسرها
 (وسخرت له الانس) جنسها ورعا بالابصرونه في شئ (والجن) فكانوا يتخذونه في بنائه
 وفي غيره فبنت له بيت المقدس بالرخام المزخرف ببناء عالٍ حتى كان يبنى في الليلة المظلمة
 ولم يزل كذلك حتى خربه بخت نصر ونقل ما فيه لملكته بالعراق (والشياطين) وهم
 مردة الجن فهو عطف خاص على عام فكانوا يغوصون البحار ويخرجون من الدرر
 والجواهر ويعملون له ما يريد (وسخرت له الرياح) تجري بأمره رخاء حيث أصاب وتحمّل
 كرسبه وبساطه مسيرة شهر غدواً ومسيرة شهر رواحاً (وأعطيته ملكاً لا ينفى) لا يكون

(لاحد من بعده) كما سأل ذلك ما فوق الارض وما تحتها (وعلى عيسى) وهو صغير
 (التوراة والانجيل) الذي أنزل عليه ولا أحكام فيه انما هو حكم وحقائق التوحيد
 وقيل فيه أحكام قليلة بالنسبة للتوراة فلذا حفظه او عمل بها (وجعلته يبرئ الاكسة)
 الذي ولد أعمى (والابرص) بياض لون البدن وصيرورته قيصام من علة مرضية لا يتيسر
 علاجها وخصه ما لانهم مائة اعياء (ويجي الموتي باذنك) فأحيا جماعة كما مر (وأعذنه)
 حفظه وأجرته (وأتمه من الشيطان الرجيم) المعار ود اللعين (فلم يكن له عليه اسبيل)
 طريق (فقال له ربه) جوابا لعني كلامه ان المقامات العلية سبق لها السابقون من الرسل
 (قد اتخذتكم حبيبا) هذا في مقابلة الخلقة والمحبة أعظم وفي رواية أبي يعلى انه تعالى
 قال له اتخذتكم خليلا لجمع الصفتين ولم يذكر ما يقابل ما بعده لعلمه اذ هو لم ير ض الملك لما
 عرض عليه والكلام وقع له كما وقع لموسى والقرآن أعظم من التوراة والانجيل وابرأه
 الاكسة والابرص وقع له مصطنعي نظيره كدعين قتادة وبره **==** ثم من الامراض خمس يده
 وأعيد من الشيطان حتى ان قرينه آمن به ووقع له احياء الموتي وما هو أغرب منه كما تقدم
 بسط ذلك كله في المجلدات (فهو **==** شوب في التوراة محمد حبيب الرحمن) هذا
 من كلام الراوى أبي سعيد وغيره استشهدوا بقوة الحديث وفي سبعين الهمداني ثبت
 في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال هممت ليلة المعراج أن أخلع نعلي فسمعت النداء
 من قبل الله يا محمد لا تخلع نعليك لتشرى السمايم ما فقلت يا رب انك قلت لموسى اخلع
 نعليك انك بالوادي المقدس فقال يا أبا الاناسم ادن مني لست عندى كوسى فانه كلمني وأنت
 حديبي انتهى وتعب بأن هذا باطل لم يذكر في شيء من الاحاديث بعد الاستقراء السام
 وبأقوله مزيد (وأرسلتكم الى الناس كافة) جامعا في الانذار والابلاغ من الكف بمعنى
 الجمع ومنه كف الثوب وهو يجمع بالخطاطة والهاء للمبالغة كعلامة وقيل معناه مانعا
 ورادعا عن الكفر وسائر المعاصي من الكف بمعنى المنع والهاء للمبالغة أيضا والنصب
 على الوجهين حال من المفعول في أرسلتكم أو على انه مفعول مطلق لا أرسلتكم أى ارسالة
 كافة أى عامة كفتحهم عن الخروج منها فكافة صفة مصدر (بشيرا) للؤمنين والمتقين
 (ونذيرا) للكافرين والعاصين (وشرحت لك صندرك ووضعت عنك وزرك ورفعته لك
 ذكرتك فلا أذكرك الا وتذكر معي) أى كثيرا أو عادة أو في مواطن معلومة كالاذان
 والاقامة والتشهد والاسلام والخطبة وغير ذلك وبهذا دفع ايراد أن الشهادة الثانية
 قد لا تذكر وهذا بيان لرفع ذكره ولا أرفع من ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل
 فقال ان ربي وربك يقول لك تدري كيف رفعت ذكرك قلت الله أعلم قال لا أذكر
 الا ذكرت معي رواه أبو يعلى والطبراني وصححه ابن حبان والضياء من حديث أبي سعيد
 فقد خطبه بذلك بعد ارساله جبريل له به قبل ذلك على مدلول الحديثين زيادة في التعظيم
 والاکرام (وجعلت أمتك خيرة أمة أخرجت للناس) فيه تشييره بذلك قبل ازاله عليه
 لان الامراء بمكة والامورة مدنية (وجعلت أمتك أمة وسطا) خبارا عدولا (وجعلت
 أمتك هم الاولون) في القيام من القبور والقضاء ودخول الجنة (والآخرين)

في الوجود والمائة بهذا عليه لما تضمنه من كثرتهم وقلة مكثهم في القبور وعدم نسخ شريعته
وروي الخطيب عن أنس مرفوعا لما أسرى بي إلى السماء قرئ ربي حتى كان بيني وبينه
كقالب قوسين أو أدنى وعلمني السموات قال يا محمد قلت لبيك قال هل غمك أن جعلتك آخر
النبيين قلت يا رب لا قال هل غم أممتك أني جعلتهم آخر الأمم قلت يا رب لا قال فأقرأ أممتك
معي السلام وأخبرهم أني جعلتهم آخر الأمم لافضح الامم عندهم ولا أفضحهم (وجعلت
أممتك لا تجوز لهم خطبة) أي لا يعتمدها اعتدادا كاملا (حتى يشهدوا لك عيسى
ورسولي) أي يأووا بك في الشهادة لحديث كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كأيدي الجذماء
أي ناقصة لا بركة فيها وبالتقييد بكاملها اندفع ما قيل مقتضاه أن التشهد في الخطبة ركن
أو شرط ولم يقل به أحد من الفقهاء وتعسف الجواب بأن المعنى لا يصح الا خطبة المسلم
المصدق بك والامة أمة الدعوة أو التسخير اذ لا يثبت بالاحتمال على أن الشافعي وغيره
اشتراطوا في الخطبة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وهي تتضمن الشهادة بذلك
فدعوى الاجماع غير مسبوكة (وجعلت من أممتك أقواما قلوبهم اناجيهم) أي
يحفظون الكتاب الجيد ويتلونه حفظا والاناجيل جمع انجيل وهو اسم كتاب الله المنزل
على عيسى (وجعلتك أول النبيين خلقا) لأنه خلق روحه قبل الارواح وخلق
الارواح ونبأ قلوبهم في عالم الارواح فهو أولهم خلقا ونبوة (وآخرهم بعثا) ارسلنا
(وأولهم يقضى له) قبل الناس (وأعطيتك سبعاً من المثاني) الفاتحة لانها اثني
وتكثرت في كل ركعة أو غيرها تقدم بسطه (لم أعطها نبياً قبلك وأعطيتك الكوثر) نهر
في الجنة كما في مسلم مرفوعا (وأعطيتك خواتيم سورة البقرة) من آمن الرسول (من كثرت
تحت العرش) قال الحافظ العراقي معناه انها آخرت له وكثرت كما قال (لم أعطها نبياً
قبلك) وكثير من آي القرآن منزل في الكتب السابقة باللفظ أو المعنى وان كان في القرآن
أيضاً ما لم يؤت غيره لكن في هذه خصوصية لهذه الامة وهي وضع الاصر الذي كان
على من قبلها قال التوريشي ليس يعنى بقوله اعطى انها أنزلت عليه بل المعنى انه
استجيب له فيما لقن من الآيتين من قوله غفرانك ربنا الى آخر السورة ولمن يقوم
بحقهما من السائلين قال الطيبي وفي كلامه اشعار بأن الاعطاء بعد الانزال لان المراد منه
الاستجابة وهي مسبوقة بالطلب والسورة مدنية والمعراج كان بمكة قال ويمكن أن يقال
هذا من قبيل وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وانما أثر الاعطاء لتعبيره بكثرة
(وأعطيتك غنائم أسهم الاسلام) وصفا لامتك دون الامم ومزأن هذا أرجح القولين
(والهجرة والجهاد) وما فيه من الغنائم (والصلاة) أي مجموع الصلوات الخمس
(والصدقة) الزكاة (وصوم رمضان) وفيه حجة لاحد القولين في اختصاصه بالامة
المحمدية (والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) لك بلا شرط ولا تمتك بالشرط المعلومة
(وجعلتك فاتحاً لكل خير) وخاتماً للنبيين (وفي اسناده أبو جعفر الرازي)
القيمي مولا هم مشهور بكنيته واسمه عيسى بن عبد الله بن ماهان وأصله من مرو وكان
يضر الى الري مات في حدود الستين ومائة روى له أصحاب السنن (ضعفه بعضهم وقال

أبوزرعة) الرازي (متمم وقال ابن كثير الاظهر انه سبي الحفظ) وليس عنهم وبه جرم الحفاظ
 فقال صدوق سبي الحفظ خصوصاً عن مغيرة (وذكر الفخر الرازي عن والده قال سمعت
 أبا القاسم سليمان الانصاري يقول لما وصل محمد صلى الله عليه وسلم الى الدرجات العالية
 والمرتب الرفيعة في المعراج أوحى الله تعالى اليه يا محمد (يكون) (شرفك) الذي تريده
 (قال يارب بنسبي اليك بالعبودية فأنزل الله تعالى سبحانه الذي أسري بعبدك) لانه ليس
 له مؤمن صفة أتم ولا أشرف من العبودية ولذا أطلقه الله على نبيه في أشرف المواطن كقوله
 أسري بعبدك الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب تبارك الذي نزل القرآن على عبده
 فأوحى الى عبده قاله أبو علي الدقاق قال الطوسي وسبب ذلك أن الالهية والسيادة
 والربوبية انما هي في الحقيقة لله لا غيره والرتب الحقيقية أشرف المراتب اذ ليس بعدها
 الا المجاز قال بعض وبهذا يخرج الجواب عن وصف يحيى بالسيادة (فسماء تعالى بهذا
 لتحقته صلى الله عليه وسلم بالاسم الاعظم وانصافه بجميع صفاته فلا يصلح هذا الاسم
 بالحقيقة الاله عليه الصلاة والسلام وللاقطاب من بعده بتبعيته لا بالحقيقة وان أطلق على
 غيره مجازاً) لان حقيقة العبد عند التوهم القائم الى أوامر سيده على حد النشاط حيث جعله
 محمول أمره قاله أبو حفص النيسابوري وقال ابن عطاء هو الذي لا ملك له وقيل هو الذي
 يتخلق باخلاق ربه وقيل غير ذلك مما هو متقارب المعنى مختلف اللفظ وكل تكلم بلسان حاله
 على قدره قامه (ويرحم الله الادييب برهان الدين) ابراهيم بن شرف الدين بن عبد الله بن محمد
 (القيراطي) البارع المثقن ولد في صفر سنة ست وعشرين وسبعمائة ولازم علماء عصره
 وبرع في الفنون ودرس بعده أما كن وفاق في النظم وله ديوان مشهور مات بمكة سنة
 احدى وثمانين وسبعمائة (فلقد أجاد حيث قال

ودعني بالعبد يوماً فقالوا * قد دعته بأشرف الاسماء)

وقد أخذ قول القائل

يا قوم قلبي عبد زهراء * يعرفه السامع والرائي

لاتدعي الا يساعدها * فانه أشرف اسمائي

أنشده الاستاذ أبو القاسم القشيري (ولبعض أهل الاشارات) من محقق الصوفية
 الذين يستخرجون من النصوص معاني كأنهم منطوق بها بحسب افهامهم واحوالهم
 (كان الله تعالى قال له محمد) بمحذوف يا النداء لانها البعيد وهو قد حصل له غاية القرب
 (اني أعطيتك نورا) قوة في بصره شديدة زائدة على المعتاد (تنظربه بجالي) اذ لو لم أعطك
 ذلك ما قدرت على نظره (وسمعا) زائدة على سمعك (تسمع به كلامي) فلولا ما سمعت
 ثم لما ثبت وتحقق له القرب المعنوي ذكره النداء على الاصل فقال (يا محمد اني أعترفك
 بلسان الحال معنى عروجك الى يا محمد) وذلك لاني (أرسلتك الى الناس شاهداً
 ومبشراً ونذيراً والشاهد مطالب بحقيقة ما يشهد به) كما قال صلى الله عليه وسلم على مثل
 الشمس فاشهدوا لافدع رواء الحياكم والبيهقي (فأرينك جنتي لتشهد ما عدت فيها
 لاوليائي) المؤمنين (وأرينك ناراً لتشهد ما عدت فيها الأعدائي) الكافرين اذ ليس

الخبر كالعيان وفي التنزيل عن ابراهيم بلى ولكن ليطه من قلبي (ثم أشهدك جلالي) عظمي
 (وأكشف لك عن جمالي لتعلم اني منزّه في جمالي) وجلالي (عن الشبيه والتظير والوزير)
 العزيز (والمشير فرآه صلى الله عليه وسلم بالنور الذي قواه من غير ادراك ولا احاطة) عطف
 تفسيره كما سير به قوله تعالى لا تدركه الابصار أي لا تحيط به (فرد اسمدا) مقصودا في الخواص
 على الدوام أو لا جوف له كما في الطبراني عن بريدة وقاله كثير من المفسرين وكأنه في
 المصود وقال الشعبي لا يأكل ولا يشرب ونظر فيه ما ابن عطية بأن الجسم في غاية البعد
 عن صفات الله فما الذي يعطينا هذه العبارات (لا في شيء) يحويه أي مكان (ولامن
 شيء) متولدا (ولا قائما بشيء) بعينه (ولا على شيء ولا منتقرا الى شيء) لانه خالق كل شيء
 (ليس كمثل شيء) الكاف زائدة لانه تعالى لا مثله (فلما كلمه شفاها) أي بلا واسطة
 (وشاهده كفاحا) بكسر الكاف أي مواجهة أي بلا حائل (فقال يا محمد لا بد) لافراق
 ولا محالة (اهذه الخلوّة من سرّ لا يذاع) لا يتشعر ولا يظهر (ورمى) اشارة (لا يشاع)
 لا يظهر فغناهما واحد حسنه اختلاف اللفظ لرعاية السجع (فأوحى الى عبده ما أوحى
 فكان سرّ من سرّ لم يقف عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل وأشد لسان الحمال
 بين المحبين سرّ ليس يفشيه * قول ولا قلم في الكون بحكيه)
 يقال فشا الشيء فشا وفضوا وظهروا وتشروا فشيته بالالف

(سر بما زجه أنس يقابله * نور تحب في بحر من التيه

ولما انتهى الى العرش تملك العرش بأذيله) جمع ذيل كذبول قال في سبيل الرشاد لم يرد
 في أحاديث المعراج الثابتة أنه صلى الله عليه وسلم عرج به الى العرش فقول ابن المنبر انه
 عرج به اليه ليس على ما ينبغي وقد سئل الامام رضى الدين القزويني عن وطء النبي صلى الله
 عليه وسلم العرش بنعله وقول الرب جل جلاله لقد شرف العرش بنعلك يا محمد هل ثبت ذلك
 أم لا فأجاب أما حديث وطء النبي صلى الله عليه وسلم العرش بنعله فليس بصحيح ولا ثابت بل
 وصوله الى ذروة العرش لم يثبت في خبر صحيح ولا حسن ولا ثابت أصلا وانما صح في الاخبار
 انتهائه الى سدرة المنتهى فحسب وأما الى ما وراءها فائما ورد ذلك في أخبار ضعيفة
 ومنكرة لا يعرج عليها انتهى قال بعض المحققين قائل الله من وضع أنه رقى العرش بنعله
 ما أعدم حياته وما أجراه على سيد المتأذين ورأس العارفين صلى الله عليه وسلم قال
 وجواب الرضى القزويني هو الصواب فقد وردت قصة الاسراء والمعراج مطلقا ومختصرة
 عن نحو أربعين مجاميا وليس في حديث أحد منهم انه صلى الله عليه وسلم كان تلك الليلة
 في رجليه نعل وانما وقع ذلك في نظم بعض قصاص جهلة ولم يذكّر العرش بل قال وأنى
 البساط فهم يخلع نعله فنودي لا تخلع وهذا باطل لم يذكّر في شيء من الاحاديث بعد الاستقراء
 التام ولم يرد في حديث صحيح ولا حسن ولا ضعيف أنه جاوز سدرة المنتهى بل ذكر فيها انه
 انتهى الى مستوى سمع فيه صريف الاقلام فقط ومن ذكر انه جاوز ذلك فعليه البيان وأنى
 له به ولم يرد في خبر ثابت ولا ضعيف أنه رقى العرش واقترأ بعضهم لا يلتفت اليه ولا أعلم خبرا
 ورد فيه انه رأى العرش الامارواة ابن أبي الدنيا عن أبي الخوارق انه صلى الله عليه وسلم

قال مررت ليلة أسرى بي برجل مغيب في نور العرش فقلت من هذا ملك قبل لا قلت نبي
 قبل لا قلت من هو قبل هذا رجل كان في الدنيا لسانه رطب من ذكر الله ولم يستسب لوالديه
 قط وهو خير مرسل لا تقوم به الحجة في هذا الباب انتهى أي لان المرسل ضعيف عند
 جاهر النقاد للجهل بالساقط في الاسناد مع أن أبا الخارق مجهول لكن دعواه أنه لم يرد أنه
 جاوز سدرة المنتهى في حديث ضعيف ولا حسن ولا صحيح فيها نظر فقد أخرج ابن أبي حاتم
 عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم لما انتهى إلى سدرة المنتهى غشيته مهابة فيها من كل لون
 فتأخر جبريل والقزويني الذي صوب هذا الحديث كلامه قد اعترف بورود هذا بقوله وأما
 إلى ما رواه هاخاغا ما ورد في أخبار ضعيفة ومنكرة (وناداه بلسان حاله) قصره عليه ليس
 لامتناع كونه بإسان القال لانه جاد وقد عهد لنطقه كتسبيح الحصى وغيره بل لانه لم يرد
 في حديث نطقه بقوله (بالحمد أنت) كائن (في صفاء) أي خالص (وقتك) حال كونك
 (آمنا) فهو حال من الضمير في الخبر المحذوف وهذا أولى من جعله حالا من المبتدأ الضعفه
 بخلاف الخبر فالراجح جواز (من مقتك) مصدر مضاف لمفعوله أي من وصول مقت اليك
 والمراد من جميع المشوشات (أشهد لجمال أحديته) أي أحديته الجميلة وهي تنزهه
 عن الجسمية والتعدد والتخيز قال البيضاوي الاحديدل على مجامع صفات الكمال اذ الواحد
 الحقبي ما يكون منزله الذات عن أنحاء التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما كالجسمية
 والتخيز والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة
 التامة المقتضية للالوهية (واطلعك على جلال هديته) أي سديته واحتياج غيره اليه
 وقصدهم اليه قال البيضاوي الصمد السيد المصمود اليه في الحوايج من همد اذ اقصده وهو
 المقصود على الاطلاق فانه مستغن عن غيره مطلقا وكل ما عداه محتاج اليه في جميع جهاته
 (وأما الظمان) أي المشتاق (اليه) فهو مجاز من اطلاق المألوم على لازمه فالظمان
 بالله زوال العطش وزناومعنى ويلزمه الاشتياق للما (اللهقان) المتحصر (عليه التحير
 فيه لا أدري من أي وجه) أي طريق (آتيه جعلني أعظم خلقه) من حيث الجسم قال
 صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما السموات السبع والارضون السبع عند الكرسي
 الا خلقة ملقاة بأرض فلاة وان فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة
 رواه ابن مردويه وابن أبي شبة عن أبي ذر روى ابن جرير عنه رفعه ما السموات السبع
 في الكرسي الا كدراهم سبعة ألقيت في ترس وما الكرسي في العرش الا خلقة من حديد
 ألقيت بين ظهري فلاة من الارض وهذا نص صريح في أن الكرسي غير العرش وما روى
 عن الحسن البصري أن الكرسي هو العرش فضعيف لا يصح عنه والتصح عنه وعن غيره
 من الصحابة والتابعين أنه غيره (فكنت أعظمهم منه هبة) أي أعظم الخلق الذي
 أشابههم ويشبهوني الكرسي والوح والقلم والالانبيا والملائكة كيف وقد قال
 صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية (وأكثرهم فيه حيرة) مصدر حار
 من باب تعب لم يدروا وجهه اله واب قال الازهري وأصله أن ينظر الانسان الى شيء فيغشاه
 ضوءه فيصرف بصره عنه (وأشدكم منه خوفا يا محمد خلقني فكنت أردد) بضم العين

وفيهما قال الجذر عند كنع ونصر اضطرب (لهيبة جلالة فكذب على قائمي لا اله الا الله فازددت لهيبة اسمه ارتعادا وارتعاشا) عطف تفسير قال الجذر عشر كفرح ومنع أخذته الرعدة (فكتب محمد رسول الله فسكر لذلك قاتي) اضطرابي (وهذا) سكن (روعي) فزعي روي لهما كم وصحبه عن ابن عباس أن الله أوحى الى عيسى لقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكذب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكر موقوف حكمه الرفع اذ لا يقال رأيا (فكان اسمك لقاحا) كذا في نسخ بلام قبل القاف أى كالا (انقلبى) لان الناقصة لا تلحق حتى تكمل فكذا العرش لم يكمل حتى يكتب عليه محمد رسول الله وبهذا سقط اعتراض بعضهم بأنه لا معنى للقاح هنا لانه من لقيت الناقصة جلت فيما كان ينبغي لهذا الصوفي الابداله بنحو شفاء وفي نسخ نقاحا بنون ثم فاء أى راحة من نفثت الريح هبت فكما أن هبوبها يريح ما متصل به كذلك اسمه صلى الله عليه وسلم لما ظهر أشبهه هبوب المريجة الاجسام الواصلة اليها (وطمانينة) اسم من اطمأن القلب سكن ولم يقلق (لسترى) أى جوفى قال الجذر في معاني السروجوف كل شئ ولبه (فهذه بركة كتابة اسمك على فكيف اذا وقع جبل نظرك على يا محمد أنت المرسل رحمة للعالمين) وانامن بجلتهم (ولا بدلى من نصيب من هذه الرحمة) لعمومها (ونصبي يا حبيبي أن تشهد لى بالبرائة مما نسب به أهل الزورالى) أى الكذب قال تعالى والذين لا يشهدون الزور (وتقولوا أهل الفرور) أى ادعوا (على) ما لاحقيقة له وبينه بقوله (زعموا فى أسع من لا مثل) لاشبهه (له وأحبط بن لا كيفية له يا محمد من لا حد لذاته ولا عدل صفاته كيف يكون مفقرا الى ومحولا على) لا يتأتى ذلك ولا يكون (اذا كان الرحمن اسمه والاستواء صفته) كما قال الرحمن على العرش استوى (وصفته متعله بذاته فكيف يتصل بى أو يفصل عني) فالتما الاستواء صفة لا تفسر اذا بعلها الا هو أو تفسر بالاستيلاء كقوله قد استوى بشر على العراق أو بغيره فيه المذهبان الشهيران (يا محمد وعزته است بالقريب منه وصلا) أى لا اتصل به (ولا بالبعيد عنه فصلا) بل انامن بجله تخلفاته (ولا بالمطلق له جلا أو جدى منه) متعلق بقوله (رحمة) مقدم عليه لاجل السجع (وفصلا) على وعلى عبادده حيث جعلنى سفن المخلوقات (ولو محققى) اذهبى كلى حتى لا يرى لى أثر كقوله يحق الله الربا (لكان حقا منه وعدلا) اذ لا حجر على المالك الحقيقى فيما يفعل بملكه (يا محمد أنا محمول قدرته) فكيف أحمله (ومعمول حكمته فأجاب اسان حال سيدى زاده الله فضلا وشرفا ليد) عنده (وواصل صلانه وصلاحه عليه أيها العرش اليك عني أنا مشغول عنك فلا تكدر)

هكذا يابض بالاصل

(على صفوق) مثل الصاد أى خالص ما أنا فيه من اشتغالى بالحضرة العلية (ولا تشوش على خلوقى) بشين مجعمة أوله أى تخطط على فله الفارابى وتبعه الجوهري وقال بعض الحذاق هي كلمة مولادة والصحيح هوش بالها أوله وقال ابن الانبارى قال أئمة اللغة انما يقال هوش وتبعه الازهرى وغيره وقالوا شوش خطأ (فما عاره صلى الله عليه وسلم منه طرفا) نظرا (ولا أقرأه من مسطور ما أوحى اليه حرفا ما زاغ البصر وما طغى) استدلال لقوله فما عاره منه طرفا (وقد ورد فى بعض أخبار الاسراء والمعراج (عما ذكره العلامة)

محمد (بن مرزوق في شرحه لبردة المديح أنه صلى الله عليه وسلم لما كان من ربه) كما قال صلى الله عليه وسلم في رواية شريك ودنا الجبار فندى فكان (قاب قوسين أو أدنى) فليس فاعل قال عائدة على الله فلا يخالف ما رواه أن المراد في الآية جبريل على الصحيح (قال اللهم انك عذبت الامم بعضهم) بدل (بالجحارة) كقوم لوط (وبعضهم بالخسف) كقارون (وبعضهم بالمصح) كطائفة من بني اسرائيل (فما أنت فاعل بآتي قال) تعالى (أنزل عليهم الرحمة وأبدل سيناهم حسنة) أي يجعل في الآخرة مكان السيئة حسنة قال صلى الله عليه وسلم اني لا علم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار خروجا منها رجل يؤقى به يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغاردنوبه وارفعوا عنه كبارها فيعرض الله عليه صغاردنوبه فيقال عملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر وهو مشفق من كبار دنوبه ان تعرض عليه فيقال له ان لك مكان كل سيئة حسنة فيقول يارب قد عملت أشياء لا أراها هنا قال أبو ذر فقلت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك حتى يثني نواجذ رءواه مسلم وغيره (ومن دعائي) ناداني بقول يا الله (منهم لبيته) أجبته بليبيك (ومن سألني أعطيته) ما سأله أو نظيره فوراً أو بعد مدة سبق في علمه تأخير الاعطاء اليها لحكمة اقتضت ذلك أو تذخر له دعوته في الآخرة فيجازي عليها (ومن توكل على كفيته) وفي التنزيل ومن يتوكل على الله فهو حسبه (وفي الدنيا أستر على العصاة وفي الآخرة أشفعك فيهم ولولا أن الحبيب يحب معاتبه حبيبه) أي ملاطفته بالكلام (لما حاسب أمتك) وقال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة (ولما أراد صلى الله عليه وسلم الانصراف قال يارب ان لكل قادم من سفره تحفة) بزة رطبة وحكي سكون الحاء ما أتحفت به غيرك (فالتحفة أمتي) التي أتحفهم بها في قدومي (قال الله تعالى انالهم ما عاشوا) في الدنيا بالحفظ والنصر وتيسيرهم لصالح الاعمال وغير ذلك وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (وانالهم اذا ماتوا) أي وقت نزاع ارواحهم بطرد الشياطين عنهم وتوفيقهم على الاسلام وغير ذلك (وانالهم في القبور) يجعلها روضة من رياض الجنة وتنبئهم لسؤال المالكين وغير ذلك (وانالهم في النشور) يوم القيامة يجعل القزع الاكبر لا يحزنهم وجعلهم على مكان عال وغر المحجلين من آثار الوضوء وغير ذلك حتى يدخلهم الجنة قبل الامم (نسأل الله الوفاة على الاسلام) والايان بلا محنة (واعلم انه قد اختلف العلماء قديما وحديثا في رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه تعالى ليلة الاسراء) وعلى انه رآه هل بعيني رأسه أو بقلبه أو مرة بالبصر وأخرى بالقلب وثالثها الوقت هذا حاصل ما ذكره (فروى البخاري) في التفسير تاما وفي التوحيد مقطعا ومسلم في الايمان والترمذي والنسائي في التفسير (من حديث مسروق) بن الاجدع بن مالك الهمداني الوادعي الكوفي ثقة فقيه عابد مخضرم روى له الاثمة مات سنة اثنتين ويقال سنة ثلاث وستين وله ثلاث وستون سنة (قال قلت لعائشة) رضى الله عنها وفي رواية عبد الرزاق وابن جبير والترمذي وغيرهم عن مسروق قال لقي ابن عباس كعبا بعرفة فساله عن نبي فقال ابن عباس انابني هاشم نزعهم وفي لفظ نقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه مرتين فكبر كعب حتى جاوبته

الجبال وقال ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فراء محمد مرتين وكله موسى مرتين
 قال مسروق قد دخلت على عائشة فقلت (يا أمتاه) بضم الهمزة وشدة الميم فقروية قالت فها
 ساكنة قال في الفتح والاصل يا أمتاه والهاء للسكت فأضيف اليها ألف الاستغناء فأبدلت
 تاء ثم زيدت هاء السكت بعد الألف وقال الخطابي اذا نادوا قالوا يا أمتاه بهاء السكت وعند
 الوصل يا أمت فاذا تفجعوا للندبة قالوا يا أمتاه والهاء للسكت وتعقبه الكرماني بأن قول
 مسروق ايسر للندبة اذ ليس هو متفجعا عليها قال الحافظ وهو كما قال (هل رأى محمد ربه)
 ليلة الاسراء (فقات لقد قف) بفتح القاف وشدة الفاء قام (شعري عما قلت) ولا يذر
 مما قلته بالضمير (أين أنت من ثلاث) أى كيف يغيب فهمك عنها وكان ينبغي ان تكون
 مستحضرها ومعتقدا كذب من يدعى وقوعها (من حدثت بين فقد كذب) في حديثه
 (من حدثك أن محمدا رأى ربه) ليلة المعراج (فقد كذب ثم قرأت) مستدلة بذلك بطريق
 الاستنباط (لا تدركه الابصار) أى لا تراه (وهو يدرك الابصار) أى يراها ولا تراه ولا
 يجوز في غيره أن يدرك البصر وهو لا يدركه أى يحيط به عالما (وهو اللطيف) بأوليائه
 (الخبير) بهم وقرأت مستدلة أيضا (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا) أن يوحى اليه
 (وحيا) في المنام أو بأهلام (أو من وراء حجاب) بأن يسمعه كلامه ولا يراه كما وقع لموسى
 عليه السلام وأجيب بأن هذه الآية لا تدل على نفي الرؤية مطلقا بل على أن البشر لا يرى
 الله في حال التكلم فنفي الرؤية مقيد بهذه الحالة دون غيرها وبأنه عام مخصوص بما تقدم
 وبأن المراد بالوحى الكلام بلا واسطة والقول وان كان محتملا لكن الجهور على أن المراد
 بالوحى هنا الألهام والرويا في المنام وكلاهما يسمى وحيا وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب
 فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه تعالى من حيث
 لا يرونه وليس المراد أن يكون هناك حجاب يفصل موعضا عن موضع ويدل على تحديد
 المحجوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم (ومن حدثك أنه يعلم ما في غد
 فقد كذب ثم قرأت) وما تدري نفس ماذا تكسب (أى تعمل) غدا من خيرا وشر
 ويعلمه الله وفي رواية مسلم فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من
 في السموات والارض الغيب الا الله (ومن حدثك أنه كتم) شيئا مما أمر بتبليغه ولا يذر
 أنه قد كتم (فقد كذب ثم قرأت) يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك (جميعه ولا تكتم
 منه شيئا خوفا أن تنال ~~بكم~~ كروه) (وان لم تفعل) أى لم تبلغ جميع ما أنزل اليك (فما بلغت
 رسالتك) بالافراد والجمع لان كتمان بعضها كتمان كلها زاد مسلم في رواية ولو كان
 محمد كاتما شيئا مما أنزل عليه لكتب هذه الآية واذ تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت
 عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخفى الناس والله أحق
 أن تخشاه (ولكنه) صلى الله عليه وسلم ولم يستقل ولكن (رأى جبريل
 في صورته مرتين) مرة بالارض وهو بالافق الاعلى ومرة في السماء عند سدة المنتهى
 (وفي رواية مسلم من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد أعظم الفرية) بدل قوله كذب
 والفرية بالكسر ~~الكذب~~ وبجمعها فرى كغيب (وقوله) أى الشخص وهو عائشة

(قف أي قام من الفزع المحصل عند ما من هيبة الله واعتقده من تزيينه واستحالة وقوع ذلك) في الدنيا وليس انكار الوقوع الرؤية مطلقا كما تزعم المعتزلة قال النضر ابن شميل القفة يفتح القاف وشذ الفاء كالشعريرة وأصله القبض والاجتماع لان الجلد ينقبض عند الفزع فيقوم الشعر لذلك (قال النووي تبعه غيره لم تنف عائشة وقوع الرؤيا بحديث مرفوع ولو كان معها الذكره) لان النص أقوى من الاستنباط (وانما اعتدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهرا لآية وقد خالفها غيرها من الصحابة) فلم يفهمها على ظاهرها كابن عباس (والصحابي اذا قال قولا وخالفه غيره منهم) أي الصحابة (لم يكر ذلك القول حجة اتفاقا) ممن قال بانه حجة ومن قال ليس بحجة (قال الحافظ أبو الفضل العسقلاني جزمه) أي النووي (بأن عائشة لم تنف الرؤية بحديث مرفوع تبع فيه ابن خزيمة) محمد بن اسحق امام الائمة كاتبه جماعة (وهو عجيب فقد ثبت ذلك عنها في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ) النووي (فعنده من طريق داود بن أبي هند) القشيري مولا لهم البصري ثقة متقن مات سنة أربعين ومائة وقيل قبلها روى له مسلم وأصحاب السنن (عن الشعبي) هما بن شراحيل (عن مسروق في الطريق المذكور قال مسروق وكنت متهمًا بـ ما بخلت فقات) يا أيها المؤمنون أنظروا بني ولا تعجلوني ألم يقل الله عز وجل واقعدوا بالافق المبين ولقد رآه نزلة أخرى فقات أنا أول هذه الامة سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال انما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المراتين رأيتُه منه بطامن السماء ساد اعظم خلقه ما بين السماء والارض هذا اللفظ مسلم في كتاب الايمان قال في الفتح وأخرجه ابن مردويه أيضا عن مسروق فقات (ألم يقل الله ولقد رآه نزلة أخرى فقات أنا أول هذه الامة سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقات يا رسول الله هل رأيت ربك قال لا انما رأيت جبريل منهبطا) أي نازلا من السماء فسقط من قلم المصنف أو نساخه بعض الكلام كما رأيت اذ لم يقع في مسلم تصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم نبي رؤيته لله تعالى وبهذا يل تعجب الحافظ من النووي لان غاية ما في رواية مسلم انها زيفت دليل الخصم باسنادها الى المصطفى ان المراد جبريل فلا يلتفت الى غيره ولكن لا يدل على نفي الرؤية كما صرح به الابي لانه لا يلزم من ابطال الدليل بطلان المدلول واما رواية ابن مردويه المصروفة بنفي الرؤية ورفعها اليه صلى الله عليه وسلم فعناء في الآية المستول عنها وهي ولقد رآه نزلة أخرى ان سلم ان رواية ابن مردويه تعادل رواية مسلم والافاض فيه أصح ولم يقع فيه تصريح بنفي الرؤية مرفوعا وقد قال النبي السبكي في تفسيره قول ابن عطية حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قاطع لكل تأويل في اللفظ لان قول غيرها انما هو منتزع من ألفاظ القرآن فيه نظر لانه ان كان سؤالها عن ولقد رآه نزلة أخرى فليس مما نحن فيه وجاز أن يكون ذلك جبريل وهذا أي الله سبحانه وان كان عن اليتين فيقرب ما قاله ابن عطية والاحتمال حاصل في مسائل عنه ليس في افظها صراحة بذكره ثم قال فلذلك يستغنى عما دعاه هؤلاء الائمة من ان عائشة لم تذكر فيه نصا وبان بهذا ان الراجح في تفسير الآية أن الرؤية بالبصر وانما الله تعالى انتهى وفيه

تأمل لان رواية ابن مردويه صرحت بأن السؤال عن ولقد رآه نزلة أخرى لكن كلامه
 انما هو مع رواية مسلم ومن قال انه صلى الله عليه وسلم خاطبهم اعلى قدر عقلمها وحاول تخطئتها
 فيما ذهبت اليه فهو محطى لنيل الادب (نعم احتجاج عائشة رضي الله عنها بالآية) الاولى
 (خالفا فيها ابن عباس فأخرج الترمذى) وحسنه (من طريق الحكم بن ابان) العدى
 أبى عيسى صدوق عابد له أو هام مات سنة أربع وخمسين ومائة وكان مولده سنة ثمانين
 روى له أصحاب السنن (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رأى محمد ربه قال
 عكرمة قلت أليس يقول الله تعالى لا تدركه الابصار) أى لا تراه (قال) ابن عباس (ويحكى)
 يا عكرمة (ذال اذا تجلى) ظهر (بنوره الذى هو نور) واما اذا تجلى بغيره فممكن رؤيته على
 الوجه الذى يليق بالرائى (وقد رأى ربه مرتين) مرة يبصره ومرة بفؤاده رواه الطبرانى
 باسناد صحيح عن ابن عباس قال الشاعى وحام له أن المراد بالآية تنى الاحاطة به عند رؤيته
 لاننى أصل رؤيته وقال التورى المراد بالادراك الاحاطة والله تعالى لا يحاط به واذا ورد
 النص بنى الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة (وقال القرطبي) الشيخ أبو العباس
 فى المقهم (الابصار فى الآية جمع محلى بالالف واللام فيقبل التخصيص وقد ثبت دليل ذلك
 سمعنا فى قوله تعالى كلا) حقا (انهم عن ربهم يومئذ) يوم القيامة (لمحبوبون) فلا يرونه
 (فيكون المراد الكفار بما يدل قوله تعالى فى الآية الاخرى وجوه يومئذ) يوم القيامة
 (ناصرة) حسنة مضبئة (الى ربها ناظرة) فثبت النظر فى الآخرة للمؤمنين بنص الآية
 (واذا اجازت فى الآخرة جازت فى الدنيا لتساوى الوقتين بالنسبة الى المرنى) وهذاته
 تعالى (انتهى وهذا استدلال جيد) من القرطبي (وقال القاضى عياض) فى الشفاء والحق
 الذى لا امتراء فيه أن (رؤية الله تعالى جائزة عقلا) لانه موجود حقيقة وكل موجود
 تجوز رؤيته عيانا (وليس فى العقل ما يحيلها) اى ما يقتضى انها مستحيلة وهذا كالدليل لما
 قبله فهو عطف على معلول وذكر دليل انقلبا تأييدا للمعتلى بقوله (والدليل على جوازها
 سؤال موسى عليه الصلاة والسلام لهما) ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز
 عليه ولكن وقوعه ومشاهدته من الغيب الذى لا يعلمه الا من علمه الله فقال له الله لن ترانى
 أى لن تطبق ولا تحتسمل رؤيتى ثم ضرب له مثلا لما هو أقوى من نبيه موسى وأثبت وهو
 الجبل وكل هذا ليس فيه ما يحيل رؤيته فى الدنيا بل فيه جوازها على الجملة (ثم قال) عقب
 هذا (وليس فى الشرع دليل قاطع على استحالتها ولا دليل قاطع على امتناعها) واذا
 لم تكن مستحيلة فلا دليل على امتناع وقوعها مطلقا أو فى الدنيا (اذ كل موجود فرؤيته
 جائزة غير مستحيلة) والله موجود وهذا تعليل للجواز فالعلة فيه الوجود وهو مشترك بين الله
 وسائر الموجودات فكما يجوز رؤيتها تجوز رؤيته وانتقد هذا التعليل باقتضائه صحة رؤية
 الاصوات والروائح والطعوم وكيفية الملموس فانها موجودة مع أنها غير محسوسة بالبصر
 وأجيب بأنه منقول عن الاشعري وهو قد التزم جواز رؤيتها فالكلام فى الجواز لا الوقوع
 (ولاحظة) مسلمة عند الخصم (من استدلال على منعها) أى الرؤية (بقوله تعالى لا تدركه
 الابصار لا اختلاف التأويلات فى هذه الآية) فقبل لا تدركه ابصار الكفار وقبل لا تحيط به

وهو قول ابن عباس وقيل لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وكل هذه التأويلات لا تقتضي منع الرؤية ولا استحالتها (انتهى) كلام عباس بهذا الذي زدته وحذفه المصنف استغناء بما بسطه تعالى الحافظ بقوله (وقد روى ابن أبي حاتم بسنده عن اسمعيل بن علي) بضم العين المهملة وفتح اللام وشذ الحتية وهي أمه اشتهر بها وأبوه ابراهيم بن مقسم بكسر الميم وسكون القاف وفتح السين البصري ثقة حافظ روى له السبعة مائة سنة ثلاث وتسعين ومائة وهو ابن ثلاث وعشرين (في تأويل هذه الآية قال هذا في الدنيا وقال آخرون لا تدركه الابصار أي جميعها وهذا محض) بصيغة اسم المفعول (بما ثبت) في الكتاب والسنة (من رؤية المؤمنين في الدار الآخرة) وهذا كالشرح لقول ابن علي (وقال آخرون من المعتزلة بمقتضى ما فهموه من هذه الآية انه لا يرى في الدنيا ولا في الآخرة) وقيل بالغ عباس في الرد عليهم بأن ما استدلو به حجة عليهم لالهم فقال وقد استدل بعضهم بهذه الآية على جواز الرؤية وعدم استحالتها انتهى أي لان نفي الشيء عند البلغاء يقتضي جوازه والا كان عبثا فلا يقال للحائط لا علم له والله قد ساق نفي ادراك الابصار في سياق المدح وانما يتمدح بأمر ثبوت كماله لا بانه عدم الصرف فكأن نفي مدح به تضمن أمرا وجوديا كنفي الموت المتضمن للحياة السرمدية فلو كان نفي الابصار معناه انه لا يرى أصلا كسائر المعدومات لم يكن فيه مدح (نخالفوا أهل السنة والجماعة في ذلك مع ما ارتكبه من الجهل بما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم أما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) تراه يوم القيامة مستفرقة في مطالعة جماله بحيث تغفل عما سواه ولذا قدم المفعول وليس هذا في كل الاحوال حتى ينافيه نظرها إلى غيره وقول المعتزلة معناه منتظرة انعامه ردي بأن الانتظار لا يسند إلى الوجه وتفسير الوجه بالجملة خلاف الظاهر فان المستعمل بعناه لا يمتد إلى ما يستند ادهم لتفسيرهم بقوله

واذا نظرت اليك من ملك * والجردونك زدتنى نعمًا

قال العلم السخاوي لاجحة فيه لان النظر بمعنى التأمل لا يطالع عليه مخلوق ولذا قال زدتنى نعمًا وقال البيضاوي النظر بمعنى السؤال فان الانتظار لا يستعقب العطاء وقال الطبري والجردونك جملة معترضة تحتل وجهين أحدهما البحريني ويذكرك وثانيهما البحر أقل منك في الجود وهذا أوجح وحينئذ لا يصلح الاستشهاد (بقوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فلا يرونه بخلاف المؤمنين (قال) الامام (الشافعي) رحمه الله تعالى قد دل هذا بالمفهوم (على ان المؤمنين لا يتجيبون عنه تبارك وتعالى) اذ تخصيص المحجب بالكفار يدل بفهمه على ذلك دلالة ظاهرة وحاد المعتزلة عن سواء السبيل فقد روي افاضًا مثل رحمة ربهم أو قرب ربهم أو هو تمثيل لاهاتهم باهانة من يمنع من الدخول على الملوك (وأما السنة فقد تواترت الاخبار عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (وأبي هريرة) عبد الرحمن بن سحور (وأنس) بن مالك (وجابر) بن عبد الله الجلي (وصهيب) بضم الصاد بن سنان الرومي (وبلال) المؤذن (وغير واحد من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمنين يرون الله تبارك وتعالى في الدار الآخرة في العرصات) قبل دخول الجنة (وفي ووضات

الجنات جعلنا الله منهم) وتفصيل ذلك يطول (وقيل المنى في الآية) بقوله لا تدركه الابصار (ادراك العقول) فلا ينافي ادراك الابصار (قال ابن كثير وهو غريب جدا وخلاف ظاهر الآية) لانه صرح بالابصار (وقال آخرون لا منافاة بين اثبات الرؤية ونفي الادراك فان الادراك أخص من الرؤية ولا يلزم من نفي الاخص انتفاء الاعم) اذ المنى انما وقع على خاص (ثم اختلف هؤلاء في الادراك المنى ما هو فقيل معرفة الحقيقة فان هذا لا يعلمه الا هو وان رآه المؤمنون كما كان من رأى القمر فانه لا يدرك حقيقته وكنهه وما هيته) عطف مساو (فالعظيم) تبارك وتعالى (أولى بذلك) من القمر لانه اذا لم يدرك حقيقة المألوق فكيف الخالق (وله المثل) الوصف (الاعلى) الذى ليس لغيره ما يساويه ولا يدانيه فانما هذا تقريب للفهم (وقال آخرون المراد بالادراك الاحاطة) بجوانب المرقى وحدوده لان حقيقة الادراك اللعوق والوصول في المكان كقول أصحاب موسى انما ندركون أوالزمان كما يقال أدرك فلان النبي صلى الله عليه وسلم أو الصفة كادرك الغلام اذا بلغ وأدركت الثمرة اذا نضجت ثم نقل لايصار الشئ المتناهي المحدد وبالجهات لتوهم معنى اللعوق فيه كأن المبصر قطع المسافة التي بينه وبينه حتى بلغه ووصل اليه فابصار ما ليس في جهة لا يتحقق فيه معنى البلوغ فلا يسمى ادراكا فلا يلزم من نفيه وهو رؤية مخصوصة نفي المطلقة والى هذا أشار بقوله (قالوا) أى الآخرون وليس المراد التبرى بل النسبة (ولا يلزم من عدم الاحاطة عدم الرؤية كما لا يلزم من عدم الاحاطة بالعلم عدم العلم) فالمنى لا تدركه الابصار اذا نظرت اليه على وجه الاحاطة لتعاليمه عن التناهي وعن الانصاف بالحدود التي هي النهايات والجوانب والاحاطة بما لا ينأى محال وحينئذ فدلالة الآية على جواز الرؤية بل على تحققها بالوقوف ع أطهر من دلالتها على الجواز بما ذكر من التمدح (وفي صحيح مسلم) قوله صلى الله عليه وسلم (لا أحصى ثناء عليك) قال ابن الأثير الاحصاء هنا بلوغ الواجب أى لا يبلغ الواجب في الثناء عليك وقال الراغب هو التحصيل أى لا أحصل ثناء يعجزى عنه اذ هو نعمة تستدعى شكرًا وهكذا الى غير نهاية أولا أعد ثناء كما في الصحاح لان معنى الاحصاء العتبالخصى كما قال

ولست بالا كثر منهم حصى • وانما العزة للكانز

وعليه فهو من نفي الملزوم المعبر عنه بالاحصاء المفسر بالعد واردة نفي اللازم وهو استيما ب المعدود فكأنه قيل لا استوعب فالمراد نفي القدرة عن الاتيان بجميع الثنات لاننى القدرة على افراد أو فرد منها ولا عتدا هذا يمكن عتدا افراد كثيرة من الثناء (أنت) مبتدا خبره (كما أثبت) أى الثناء عليك هو المماثل لثنائى (على نفسك) ولا قدرة لاحد عليه ويحتمل ان أنت تأ كيد للالكاف من عليك باستعارة الضمير المنفصل للمتمصل والثناء الوصف بالجميل قال النووي بتقديم المثناة والمد الثمن وروى الافة قصر استعماله في الخير واستعماله في الشر مجاز وقال المجدد وصف بجدح أو ذم أو خاص بالمدح (ولا يلزم من هذا عدم الثناء) بل وجد الثناء من المصطفى كثيرا جدا على ربه (فكذلك هذا) الذى فيه الكلام لا يلزم من عدم الاحاطة عدم الرؤية (وروى ابن أبى حاتم عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم في قوله تعالى لا تدركه الابصار قال لو أن الجن والانس والشياطين) مرده
الجن (والملائكة منذ خلقوا الى أن فواصفوا واصفوا واحدا ما أحاطوا بالله أبدا) فهذا يؤيد
أن المراد بالادراك الاحاطة (قال ابن كثير غريب لا يعرف الا من هذا الوجه) بمعنى أنه
تفرد به الراوي فلا متابع له (ولم يروه أحد من أصحاب الكتب الستة) وذلك ظاهر
في غرابته وامس المراد ان ما ليس فيها يكون غريبا (والله أعلم) بالحق في ذلك (ومما ينسب
لامام الحرمين في) كتاب (لمع الادلة) بضم ففتح جمع لمعة من لمع أضاء (انه قال من أصحابنا
من قال ان الرب تعالى يرى ولا يدرك لان الادراك يفتي عن الاحاطة ودرك) بفتح فسكون
بمعنى ادراك (الغاية والرب جل جلاله تقدس) تنزه (عن الغاية والنهاية) وكلامهم
في الادراك لمسلم لكنه ليس بلازم من الرؤية كما ترفن فيه هم لها ليس بمسلم واليه أشار بقوله
زعم قال فان عارضوا بقوله تعالى في جواب قول موسى عليه الصلاة والسلام رب أرنى أنظر
الملك قال (ان تراني) لا تقدر على رؤيتي (وزعموا أن تفيد النبي على التأييد) كما زعمه
الزمخشري في أنموذجه أو تأكيده كما زعمه في كشافه في الآية والصحيح انها لا تفيد ذلك
(قلنا هذه الآية أوضح الأدلة على جواز الرؤية لانها لو كانت مستحيلة لكان معتقدا
جواز الرؤية ضالا كافرا) باعتقاد المحال على الله (وكيف يعتقد) بالبناء للفاعل (ما)
أى امرأ (لا يجوز على الله تعالى) مفعول والفاعل (من اصطفاه لرسالته) ياموسى
انى اصطفتك على الناس برسالاتي (واختاره لنبوته وخصه بكرامته وشرفه بتكليمه)
بلا واسطة (وجعله أفضل أهل زمانه) أشار الى أن قوله على الناس ناس زمانه (وأيد
ببرهانه) أنه أراد قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات والاستفهام للنفي
أى لا يمكن اعتقاده ذلك وكذا قوله (وكيف يجوز على الانبياء الرب) الشك (في أمر
يخلق بعلم الغيب) وانفصل المعتزلة عن هذا بأنه لم يسأله لجوازه عنده بل بتكليمه لقائلين له
أرنا الله جهرة أو سألها مع علمه باستحالتها ليتأكد الدليل العقلى - بالسمعى وبطمن
قلبه كما قال ابراهيم ولكن ليطمئن قلبي فان العلم يتفاوت قوة وضعفا ورتباً وتفاوته غير
مسلم والخليل لم يسأله لذلك وانما علم ان الله متخذ خليلا يحى الموتى بدعائه فسأل ذلك
ليعلم أهو هو أم لا ولو سلم فلا يلزم سؤال ما لا يجوز وينا في الادب اذ كان يقول موسى بين
لى علم ذلك جوازا أو استحالة (فيجب حمل الآية على أن ما اعتقد موسى عليه الصلاة
والسلام جوازه جائز) لكن ظن ان ما اعتقد جوازه ناجز) واقع في الحال (فرجع
النبي في الجواب الى الانجاز) فكأنه قيل لن تراني في الحال (وما سأل موسى ربه رؤيته
في المال فصرف النبي اليه) حتى يلزم أنه لا يرى أبدا (والجواب) بلن تراني دون لن أرى
(يدل على قضية الخطاب انتهى وقال البيضاوى في هذه الآية دليل على أن رؤيته تعالى
جائز في الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال) لانهم بعثوا للتعليم الامم الشرائع
والعقائد الحقة وهى معرفة ما يجوز على الله ويمتنع فلو جهل ذلك كان الله آمرا بما لا يعلم
وهو محال لانه جهل أو عبت (وخصوصا ما يقتضى الجهل بالله) وجواب المعتزلة بأنه
انما يلزم هذا لو كان سؤال الحقيقة لا لالزام غيره أو بتكليمه رتباً في السياق بأباه (ولذلك رده

بقوله ان تراني دون لن اري) ففي ذلك دليل واضح على الجواز انتهى وقوله ثبت البكاي
من سؤال ما لم تقدم له عليه عياض أي في ذلك الوقت فلا ينافي قوله وقد ذكر القاضي
أبو بكر أن موسى رأى الله فلذا آخره صعدوا أن الجبل رأه بأدراك خلقه الله فصار ذلك
قال عياض واستنبط ذلك والله أعلم من قوله ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه
فسوف تراني فلما تجلي ربه للجبل جعله دكا وخز موسى صعدا وتجليه للجبل ظهوره حتى رآه
على هذا القول وقال جعفر بن محمد شمله بالجبل حين تجلي ولولا ذلك مات صعبا لافاقه
وهذا يدل على أن موسى رآه وقال بعض المفسرين رآه بالجبل وبه استدلال من قال برؤية
نبينا صلى الله عليه وسلم اذ جعله دليلا على الجواز ولا مريية في الجواز اذ ليس في الآيات
نص في المنع انتهى والراجح أن موسى لم يره وقبل قوله ثبت البكاي انما كان لما غشبه من شدة
ما أفضى به إلى أن صعد كما يقول من فعل جائزا حصل له منه مشقة ثبت عن فعل مثله (ونقل
القاضي عياض عن أبي بكر الهذلي في تفسير الآية أن المراد ليس لبشر أن يطبق) أي
يقدر (أن ينظر إلى الدنيا وأنه من نظر إلى) فيها (مات) اضعف القوى البشرية عن
سجرات الجلال الامن أقدره الله وفيه دليل على جواز وقوعه في الدنيا لكن من وقوعه
لا يعيش كما روى أن من رأى جبريل من غير الاثنياء بمعنى (قال) عياض (وقد رأيت
أبعض السلف المتقدمين) وبعض (المتأخرين ما معناه ان رؤيته تعالى في الدنيا بمنفعة)
لما نفع منها لاذ انتم من حيث هي لما ترون جوارها عسلا فامتنعوا عنها لعارض (اضعف
تركيب أهل الدنيا) أي اضعف أبدانهم المركبة كما قال تعالى خلق الإنسان ضعيفا
(وقواهم) جمع قوة وهي أمر أودعه الله في البدن به الادراك أو المراد المعنى الملقوى
(وكونها) أي القوى أو هي مع التركيب (متغيرة) بالازدياد أو بالانقص بعده
وذلك يدل على ضعفها (غرض) بجهتين (للافت) شبه الجسد بهدف ينصب لرى السهام
وأفات الدهر ومصابه بسهام لا يزال يرى بها حتى تفنى ويجوز أهمل العين أي
معرضاتها والاول أصح رواية ودراية ونصب حالا أو خبرا بعد خبر ليكون ولم يعطاف لكونه
سببا لما قبله وقبل لكمال الاتصال بينهما وفيه نظر لان ذلك مخصوص بالجبل وقال التلصافي
روى معترضة بديل قوله متغيرة أي ذات أعراض وهي الآفات والأمراض أو من العرصة
أي معترضة للآفات وهي كالمهايات كل ما يعرض لشيء فيفسده (والقناء) بفتح
الفاو المذلل للزوال والعدم (فلم يكن لهم قوة على الرؤية) اضعف أبدانهم وقواهم في الدنيا
(فاذا كان في الآخرة) أي اذا أحياهم الله (وركبوا ركبا آخر) غير تركيبهم
الاقبل (ورزقوا قوى ثانية) بثلاثة ونون ونصية أي غير القوى الاولى الدنيوية
وفي نسخ ثابته بموحدة وفوقية فقوله (باقية) تفسيره أي بخلة لا تفتى لقوة تركيبها
وتقام قواها (وأنهم أنوارا بأبصارهم وقلوبهم) أي جعلها تامة كاملة مستعدة للبقاء
البرمدى (قواها على الرؤية) جواب اذا ضمير بها للمذكوورات من
التركيب والقوى والانوار فهذا يدل على وقوعها في الآخرة وجوازها في الدنيا لانه
كوزنهم ذلك في الدنيا مع ذلك منهم أيضا ولذا شق صدر المصطفى وأودع فيه ما قوى به على

ذلك (قال) عياض (وقد رأيت) وفي نسخة وروي (فهو هذا المال بن أنس) (الامام
 رضي الله عنه قال لم ير) بضم القية. واثب القيا على عالم على الله (في الدنيا لانه
 باق ولا يرى الباقى بالفانى فاذا سكن) النظم امر الناس انظر (في الآخرة فهو ذقوا
 أبصاراً بآقية وروى البلى بالبلى) لان البقاء الابدى له لصحة الرؤية كما أن الفناء
 والحدوث لا يدخله في المنع لان الرؤية يخلق الله وليست مشروطة بشئ عند أهل السنة
 فكانه أراد أن البقاء يلزمه قوة القهر كسب والقوة المعقدة لصفاً للنظر فيكون بمعنى ما قبله
 وكذلك ان كان مراده ان الرائي والمرفق لا بد أن يكون بينهما مناسبة وأبصار هذه البصائر
 فانية فاذا عادت وكسبت صفة دهم البقاء فحصلت رؤية الحى القويم للمناسبة في البهلة
 وان كان بقاءه قد جازا وبقاؤها طار عرضي (وهذا كلام حسن مليح وليس فيه دلالة
 على الاستحالة) والاستناع علة لا بل هو دال على الجواز لذلما خرج منه (الامن حيث
 ضعف القدرة البشرية) في الدين (فاذا توى الله من شاء من عباده) بأن رزقه قوة تطبيق
 ذلك (وأقدره على حمل أعباء) انقال (الرؤية) أى جعل له قدرة وطاقة على رؤيته
 ومشاهدته ونسخه الرسالة تصحيف فلا يدخل لها هنا والذي في الشفاء الرؤية (لم تنفع
 في حقه) الرؤية فيمكنه منها بما منحه من القوة وأعباء جمع عبء بكسر الميم وسكون
 الموحدة وهمزة الحمل الثقيل حقيقة في المحسوسات استعبر للمعانى الشاقة (اتمى)
 كلام عياض (والاستقناء) في قوله الامن حيث ضعف القوة ينبغي أن يكون منقطعاً
 على معنى لكن من حيث ضعف القوة (بأن كان متصلاً) (فضعف القوة قصاراً) غايته
 (أن يكون مانعاً) فلا يصح دخوله فيما قبل الاستقناء (أى امتنع من حيث ضعف
 القوة لا) نافية (من جهة كونه مستحيلاً) تقرير رويين للانقطاع (وبدل على هذا
 قوله فاذا اقوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره على حمل أعباء الرؤية يتم في حقه)
 اذ لو كان متصلاً ما حسن التفرع (وقد وقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة
 في حديث مرفوع فيه واعلموا انكم لن تزاد بكم حتى تموتوا وأخرج ابن خزيمة أيضاً
 في صحيحه (من حديث أبي أمامة) صدى بن عجلان الباهلي (ومن حديث عبادة
 ابن الصامت) الانصاوى (فاذا جازت الرؤية في الدنيا علة لا فقد امتنع بها) بقوله
 حتى تموتوا (لكن من أثبت النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول ان المتكلم لا يدخل في عموم
 كلامه) على أحد الأقوال في الأصول (وفي تفسير ابن كثير في بعض كتب الله المتقدمة
 ان الله تعالى قال لموسى لما سأله الرؤية يا موسى انه لن يرانى حتى الامات) وقد اختلف على
 قول من قال ان موسى رآه هل مات ثم أحياه الله كما ذهب اليه كثير من المفسرين أو لم يموت
 لانه ألهى بالنظر للبلبل حتى لا يموت اذا تجلى له ابتداء وهو قول جعفر بن محمد كاسر وعليه
 نفى قوله الاحاط ما لم أثبت وأقوه فلا يموت (وقد جزم القشيري في الرسالة بأنهم لا يقبضون
 في الدنيا على جهة الكرامة وادعى حصول الاجماع عليه) ونوزع بوجود الخلاف
 (وحكى القاطن عياض) في الشفاء (امتناعها) أى رؤيته تعالى (في الدنيا عن جماعة
 من المحدثين) لعدم صحة حديث عن المصطفى صريح بذلك (والنقهاء) في باب الرؤية

هبل يكفر مدعيها أم لا (والمتمكمنين) في أصول الدين (وقال القشيري أيضا سمعت
 الامام أبي بكر بن نوريل) بضم الفاء واسكان الميم وقع الراء فكاف (يحيى عن الامام أبي
 الحسن الاشعري) امام أهل السنة والجماعة (في ذلك الخبرين في كتاب الرقية الكبير انتهى)
 أي في جوازها وعدمه وأجمعوا على وقوعها في الآخرة لاهل مؤمنين كما توارثت به الاحاديث
 وبه نطق القرآن وقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الحسنى الجنة وزيادة هي النظر
 اليه تعالى كما في قوله به النبي صلى الله عليه وسلم في مسلم وغيره وأحلت المعتزلة ذلك فصارت
 الآية عندهم كالماتل لا يسلون بل أي شيء دفعوه فقال كبيرهم الرضخري زعمت المسبوبة
 وبالمسبوبة أن الزيادة للنظر الى وجه الله سبحانه في حديث وقوعه قال الطيبي هو عنده بالكتاب
 أي مختري وأما عند أهل السنة فيقاله وقال ابن المنير بل كذبوا بما لم يحيطوا به عليه
 والحديث مدقون في الصحاح وقد جعل أهل السنة جازأ به من عند أنفسهم بحسبه الله وقال
 الرضخري في موضع آخر

لجماعة سموا هواهم سنة * وجماعة سموا علمهم موكفه

قد شبهوه بخلقهم وتفقروا * شنع الوردى فتستروا بالبدكفه

قال ابن المنير اتفق على الهجاء وقد أذن صلى الله عليه وسلم لحسان في المناخة وهجاء
 المشركين فتأسيت وقت

وجماعة كفروا برؤية ربهم * هذا وودعه الله ما ان يخلقه

وتلقبوا عدلية قلنا أجل * عدلوا بربهم فحسبهم سنه

وتلقبوا الناجين كلا منهم * ان لم يكونوا في لظى فليهم شفقه

وقال السعد لقد صرنا من أئمة الهدى

لجماعة كفروا برؤية ربهم * ولصانه فهم حديد موكفه

فكلامهم علوا بلا شكيف فخصن نرى فلم تنفعهم بالبلكفه

هم عطلوه عن الصفات وعطلوا * عنه التعلل فيا لها من متلفه

هم نازعوه الخلق حتى اشركوا * بالله زعموا حاكوا ساكفه

هم غلقوا أبواب رحمة الله * هي لا تزال على المعاصي موكفه

الى آخر ما قال وقد أكثر الناس في الرد عليه نظما ونثرا ثم لما أثبت المؤلف جواز الرؤية

في الدنيا عقلا وسعوا وان كان كلامه في الخلاف في وقوعها بالمصطفى وعندهم لانه ان لم

يثبت الجواز لم يثبت الوقوع أخذ في تسميم الكلام على الوقوع فقليل (وقد ذهبت عائشة)

كما تقدم (وابن مسعود) في المشهور عنه (الى أنه عليه السلام لم يره ليلة الإسراء

واختلف عن أبي ذر) فروى عنه انه رآه وروى عنه انه لم يره وكذا اختلف عن أبي هريرة

فحكى ابن اسحق أن مروان سأل أبا هريرة هل رأى محمد ربه فقال نعم وفي رواية لم يره وإلى

الثنى ذهب كثير من المحدثين والفقهاء والمتكلمين وبالغ الحافظ عثمان بن سعيد المارعي

فنقل فيه الاجماع (وذهب جماعة الى اثباتها) قال النووي هو قول أكثر العلماء

(وحكى عبد الرزاق) بن همام الصنعاني أحد الاعلام (عن معمر) بن راشد (عن الحسن

البصري أنه خلف ان محمد رأى ربه (لفظ الرواية أنه كان يحلف بالله لقد رأى محمد صلى
 الله عليه وسلم ربه) وأخرج ابن خزيمة عن عمرو بن الزبير أنها (أي رؤية الله للمطوف وانه
 كان يشهد عليه انكار ما نشأ لها) (وبه قال سائر) أي جميع (أصحاب ابن عباس وجمهور
 كتب الاخبار) أي ملجأ العلماء وكبرلأوافقه ابن عباس حتى جاوبته البطل بعرفة
 مرورا (والزهري) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (وما حبه) أي تليفه (معمرب) بن
 راشد البصري أحد الاعلام (وآخرون) كثيرون (وهو قول الاشعري ومطلب أتباعه)
 وفي الشفاء وقال الاشعري وجماعة من اصحابه أنه صلى الله عليه وسلم رأى الله يعصره ويعبى
 رأسه وقال أي الاشعري كل آية أوتيتها نبي فقد أوتى مثلها بينا وخص من بينهم بتفضيل
 الرؤية (ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه) وبأقوى معناه وقال النووي الراجح عند
 أكثر العلماء أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه رأسه ليلة المعراج واستدل بأشياء
 فوزع في بعضها (وجاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة) أي دالة على الرؤية بلا قيد بالعين
 ولا بالقلب (وأخرى مقيدة) بأنه رآه بقلبه (فوجب حمل مطلقها) الدال على الرؤية
 (على مقيدها) أنه رآه بقلبه عملا بقاعدة حمل المطلق على المقيد هكذا قاله الحافظان ابن
 كثر وابن حجر وغيرهما ومقتضاه أنه لم يرد عنه أخبار مقيدة بأنه رآه بعينه وهو يجب في
 الشفاء بعد حكاية اختلاف الروايات عن ابن عباس في أنه رآه بعينه أو بقلبه مانعه
 والاشهر عنه أنه رآه بعينه روى ذلك عنه من طرق انتهى فالوجه الجمع بأنه رآه مرتين مرة
 بقلبه ومرة بعينه كما قال ابن خزيمة وبه صرح ابن عباس في الطبراني بسند صحيح كما يأتي
 وحمل القاعدة اذا عارض المطلق مقيد واحد أما اذا عارضه مقيدان فلا يقيد بواحد
 دون الآخر لانه تحكم فان أمكن الجمع كما هنا بالتعدد وجب المصير اليه والارجع للمطلق
 (فمن ذلك) أي ما جاء عن ابن عباس لا يقيد المطلق والمقيد (مأخرجه التيسار) باسناد
 جيد) أي مقبول وفي نسخ صحيح وهي أنسب بقوله (ومعها الحكم أيضا من طريق عكرمة
 عن ابن عباس أنه قال أنجبون أن تكون الخلة لابراهيم) كما قال تعالى واتخذ الله
 ابراهيم خليلا (والكلام لموسى) وكلام الله موسى تكليما (والرؤية لمحمد صلى الله
 عليه وسلم) وهذا من الاحاديث المطلقة واخرجه ابن خزيمة بلفظ ان الله اصطفى ابراهيم
 بالخلة وموسى بالكلام ومحمد بالرؤية واستشكل تفريضة هذه الخصائص بأن الخلة والكلام
 ثبتا لنبينا أيضا وأجيب بأن مراده أن الخلة ثبتت له مع زيادة المحبة فهو خليل وحبيب
 وموسى اشتهر بالكليم لان كلام الله بالارض في الدنيا بلا واسطة لم يقع لاحد سواه
 وان كان الله تعالى كلم نبينا في المعراج بلا واسطة في حظائر قدسه (ومنها ما أخرجه مسلم من
 طريق أبي العالية) رفيع بضم الراء مصغر ابن مهران الرياحي بكسر الراء وبالفتحة ثقة من
 رجال الجمع مات سنة تسعين وقيل ثلاث وتسعين وقيل بعد ذلك (عن ابن عباس في قوله
 تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى ربه بفؤاده مرتين) أي بقلبه
 (وله) أي مسلم (من طريق عطاء) بن أبي رباح (عن ابن عباس قال رآه بقلبه)
 وكل من الروايتين مقيد لكن لا مراعاة فيها أنه لم يره بعينه ولذا قال (وأصرح من ذلك

ما أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء عن ابن عباس قال لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه وانما رآه بقلبه (وهذا أن هذا الخاطب ابن عباس به من لا يليق به الإفصاح بأنه رآه بعينه أو مراده لم يره بعينه فقط وانما رآه بقلبه وعينه أو هو من تصرف الراوي عن عطاء فلا ينفى ذلك أن لا يثبت عنه أنه رآه بعينه ولا شك أن رواية مسلم عن عطاء عنه أصح من رواية ابن مردويه هذه) وعلى هذا فيمكن الجمع بين اثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن يحصل نفيهما على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب (لكن) يقدر في الجمع المذكور أنه (روى الطبراني في الأوسط باسناد رجاله رجال الصحيح) بمعنى أنه خرج لهم أصحاب الصحيح (خلاف جهود) بفتح الجيم واسكان الهاء وفتح الواو ثم رآه (ابن منصور والكوفي وجهود بن منصور) المذكور (قد ذكره ابن حبان في الثقات) فالاسناد صحيح لنسبة رجاله وإن لم يخرج له منهم في الصحيح لأن الصحيح مراتب (عن ابن عباس أنه كان يقول إن محمد صلى الله عليه وسلم رأى ربه مرتين مرة يبصره ومرة بفؤاده) فلا يمكن الجمع حينئذ بما تقدم بين اثباته ونفي عائشة لأنه مصرح بأنه رآه مرة يبصره ولا رد المطلق عنه إلى المقيد بالقلب أيضا كما قدمته وقوله ابن كثير من روى عن ابن عباس أنه رآه يبصره فقد أغرب فإنه لا يصح في ذلك شيء عن العناية قال الشامي ليس بجيد لأن اسناد الطبراني هذا صحيح (ثم المراد برؤية الفؤاد) كما قال الحافظ ابن حجر (رؤية القلب لا يجزئ حصول العلم لأنه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله على الدوام بل مراده من أثبت أنه رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له خلقته له في قلبه كما تخلق الرؤية بالعين والرؤية لا يشترط لها شيء مخصوص عقلا) بل هي قوة يجعلها الله تعالى فيما شاء من خلقه ولا يشترط فيها أيضا اتصال أشعة ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك (ولو جرت العادة بخلقها في العين) فليست شرطا وقال الواحدى وعلى القول بأنه رآه بقلبه جعل الله تعالى بصره في فؤاده أو خلق فؤاده بصره حتى رأى ربه رؤية صحيحة كما يرى بالعين (وروى ابن خزيمة باسناد قوى عن أنس قال رأى محمد ربه) بعينه كما جعله عليه الواحدى وتبعه البخارى (وفي مسلم من حديث أبي ذر) الغفارى (أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أى رؤيته ربه فلنظفه عن عباده بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك (فقال نور) متون مرفوع وروى بالنسب أيضا (أنى) بفتح الهمزة وشذ النون والقصر (أراه أى حجاب نور) إشارة إلى أن نور خبره مبتدأ ويجوز أنه فاعل لفعل مقدر أى حجبى أو منعنى أو ظهر لى نور وعلى رواية النسب تقديره رأيت نوراً (فكيف) تفسير لقوله أنى (أراه ومعناه أن النور منعنى من الرؤية) بطريق العادة بأن النور إذا غشى البصر حجبته عن رؤية ما وراءه وروى نورانى بكسر النون الثانية وشذ القصة نسبة للنور على غير قياس كصنعانى وهذه الرواية حكاهما فى الشفاء عن بعض مشايخه ولكنه قال فى شرحه لمسلم إلا كمال هذه الرواية لم تقع لنا ولا رأيتا فى أصل من الأصول (وعند أحمد) عن أبي ذر (قال) صلى الله عليه وسلم (رأيت نوراً) ظاهر عزوه لأحمد بعد عزو حاقبه له لعدم أنه لم يروه وليس كذلك فقد رواه مسلم أيضا عقب الأول من بوجه آخر

عن عبد الله بن شقيق قال قلت لأبي ذر لورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسأله فقال
 من أي شيء كنت تسأله قال كنت أسأله هل رأيت ربك قال قد سأله فقال رأيت نورا
 أي رأيت نورا يحجبني عن رؤية الله فتتفق الروايتان على أن النور مانع (ومن المستحيل
 أن تكون ذات الله نورا إذا النور من جهة الاعراض والله تعالى يتعالى عن ذلك) ولذا قال
 في الشفاء حديث أبي ذر هذا مختلف أي فيه من حيث اللفظ محتمل أي لكونه رآه أو لم يره
 مشكل أي من حيث جعل ذاته نورا وقال في الاكمال ومن المستحيل أن تكون ذاته نورا
 لانه جسم وهو منزعه عنه بإجماع فيقول بما ذكر في الله نور السموات والارض أن معناه
 منورهما أو هادي أهلها أو منور قلوب المؤمنين أو ذو وجهة وجمال أو خالق النور وورده
 أبو عبد الله الإتي بأنه لا يستقيم تأويل الرواية بشيء من الجميع لأنه لا يمتنع مع قوله أني أراه
 لأن كونه خالقا أو منورا أو هاديا لا يمنع من رؤيته قال السباطي فالذي يظهر على ما تقدمه
 من وقوع الرؤية أن قوله نور أي هو ذو نور ثم استعظم ما وقع له من الرؤية وما شاهده من
 الذات العلية فقال أني أراه اعترافا بالقصور عن درجة الرؤية واستعظاما للذات المرتبة
 كما قيل في قوله تعالى أني يحيي هذه الله بعد موتها قال وأما رأيت نورافه ونص في الرؤية
 وتأويله بأن المراد معنى عن رؤيته كمادة الانوار الساطعة فضعيف جدا لأن فيه قياس
 الاشياء الخارجية للعادة الجارية في طور ما وراء العقل على الاشياء المحسوسة العادية
 وهذا خطأ قطعاً انتهى وقال العراقي في تخريج أحاديث الاحياء ما رواه لهذا الحديث
 منكره وقال ابن خزيمة في القلب من صحة اسناده شيء انتهى وأجيب بأن النور من
 أسماءه تعالى كما في الحديث قال الغزالي ومعناه الظاهر بنفسه المظهر لنفسه وقوله
 الاشعري الله نور ليس كالانوار قال روايتان بمعنى فهو نور النور الخفي بفطره الظهور
 وقول عياض النور جسم غير مسلم (وعند ابن خزيمة) والنسائي (عنه) أي عن
 أبي ذر انه (قال) في تفسير الآية (رأه بقلبه ولم يره بعينه) وروى ابن جرير عن بعض
 الصحابة قلنا يا رسول الله هل رأيت ربك قال لم أره بعيني رأيت به فؤادي مرتين ثم تلا ثم دنا
 فتدلى وفيه موسى بن عبيدة ضعيف (وبهذا يتبين مراده في حديث أبي ذر) المذكور عن
 مسلم (بذكر النور الذي حال بينه وبين رؤيته يصره) وذلك لا يمنع رؤيته بقلبه (وجرح)
 أي مال (ابن خزيمة في كتاب التوحيد إلى ترجيح الاثبات) أي انه رآه يصره (وأظن
 في الاستدلال بما يطول ذكره وحمل ما ورد عن ابن عباس) من أنه رآه بقلبه (على أن
 الرؤية وقعت مرتين مرة بقلبه ومرة بعينه) جمع بين مختلف الروايات عنه وعلا به تصريحه
 بذلك في الطبراني المانع من رد المطلق للمقيد كما مر تحريره (ومما يعزى للاستاذ عبد
 العزيز المهدوي انه صلى الله عليه وسلم لما رجع من سفر الاسراء) سعى خروجه من مكة
 إلى المقدس ثم إلى السموات ثم إلى حيث شاء الله سفر الصدق حدثا السفر عليه وهو الخروج
 للأرض من محله إلى غيره (أبصر العوالم) بكسر اللام (من حيث فلذلك هم) أي
 نظر كل عالم وخطبه بما يليق بملكه المتعلق به (ومراتبهم) اللاتفة بهم قربا وبعدا
 (وسقى كل واحد من كأسه وعلى قدر عقله نفاط الكفار وهم آخر العوالم بما رأى

في الطريق وما كان في المسجد الاقصى على العيان) بكسر العين المشاهدة حيث جلالاته
 له المشهد (ويعايرفون لانهم في تلك الاجسام حتى صدقوا بالاسراء) حقيقة وان لم
 يؤمنوا اعتادا (ثم ارتقى حتى حدث عن فلك السماء وكذلك في كل سماء حتى أخبر عما شاهد
 ورأى كل فلك وما يليق أن يحدث به أعنى أصحابه كلا على قدر مرتبته بلا ضيق ولا مزاحم
 الى السماء السابعة) وحاصل معنى كلامه انه صلى الله عليه وسلم رأى تلك الليلة ما تنصرف
 العقول عن ادراكه فحدث أصحابه كلا بما يليق بمخاطبته ومرتبته فاختلفت العبارات
 باختلاف أحوال المخاطبين مع كون الخبر عنه واحد الاختلاف فيه وانما نشأ الاختلاف
 من اختلاف العبارات التي ادى بها عليه السلام (ولما وصل مقام جبريل فحدث عن
 الافق المين) المين وهو الالهي (وعما فوق) الافق (الى الدنو) القرب (والى التدلى
 الى وضع الاليهام عند حضرة اسقاط الصور والخلق فأخبر بذلك أصحابه فذهب منهم من قال
 رأى جبريل بالافق المين وبالافق الالهي وصدق) لانه حدث بما أخبر به (ومنه من قال
 برؤية الفؤاد) القلب (والبصيرة) لا البصر (وصدق) وهي عائشة (ومنها) كابن
 مسعود في الأشهر عنه (ومنها من قال بعيني رأسه رأى) ربه تبارك وتعالى (وصدق
 فكل أخبر بما حدثه صلى الله عليه وسلم من مقامه وسقاه من كأسه وما يليق به) لكن قال
 الشامي من قال انه صلى الله عليه وسلم خاطب عائشة على قدر عقلها ومن حاول تخطئها فيما
 ذهبت اليه فهو مخضلي قليل الادب انتهى (فاذا صرح هذا المعراج عرفت الامر ومقامات
 الرؤية والقائلين بذلك واختلافهم) نفيا واثباتا ووقفا (وقولهم الجميع الحق انتهى)
 كلام المهدوي وحاول بذلك الجمع بين النقي والاثبات وقد يؤيده خبر حدثوا الناس
 بما يعرفون أتريدون أن يكذب الله ورسوله رواء الديلمي عن علي رفعه وهو في البخاري
 موقوف عليه وروى الحسن بن سفيان عن ابن عباس رفعه أمرت أن أخاطب الناس
 على قدر عقولهم قال الحافظ وسنده ضعيف جدا لأموضوع (وعن أثبت الرؤية) أي رؤية
 الله تعالى (لنينا صلى الله عليه وسلم الامام أحمد) بن حنبل (روى الخلال) بالخاء المعجمة
 نسبة الى الخليل أبو محمد الحسن بن أبي طالب بن محمد بن الحسن البغدادي الحافظ الثقة
 صاحب التصانيف مات سنة تسع وثلاثين وأربعمائة (في كتاب السنة عن) احمق بن
 منصور بن بهرام الكوسج التميمي (المروزي) نزيل نيسابور أحد الأئمة الحفاظ الثقات
 روى عنه الجماعة سوى أبي داود قال الخطيب كان فقيها عالما وهو الذي دون المسائل
 عن أحمد مات سنة احدى وخمسين ومائتين (قال قلت لأحمد) بن حنبل الامام (انهم
 يقولون ان عائشة قالت من زعم أن محمدا قد رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية) بكسر
 الفاء الكذب (فبأي معنى يدفع) بتحية مضمومة أو فوقية مفتوحة (قولها) بالرفع
 والنصب (قال بقول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي) أي يبصر على الظاهر
 المتبادر (قول النبي صلى الله عليه وسلم أكبر) بموحدة أعظم وأجل (من قولها) فيقدم
 عليه اذ لا رأى لاحد مع نصه وهذا ظاهر في أن أحمد كان يقول انه رآه يبصره قبل أن يسأل
 ويجيب لان عائشة تقول بأنه رآه بقلبه على ما مر فدفعه أحمد بالحديث حلالا على المتبادر

منه وحينئذ جعل الانكار المذكور بقوله (وقد أنكر صاحب الهدى) ابن القيم فيه
 (على من زعم أن أحد قال رأى ربه بعيني رأسه قال وانما قال أحد مرة رأى محمد ربه)
 وأطلق (وقال مرة) رآه (بقواده) فيحمل المطلق على المقيد (وحكى عنه بعض المتأخرين
 انه رأى ربه بعيني رأسه وهذا من تصرف الخفاكى فان نصوصه) أى أحد (موجودة)
 وليس فيها انه رآه بعيني رأسه فالخفاكى ذلك عنه من تصرفه (انتهى) لكن في الشفاء ان
 عبد الله بن أحمد حكى عن أبيه انه رآه وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل انه قال أما أقول
 بصديث ابن عباس انه رأى ربه بعينه رآه رآه حتى انقطع نفسه بعيني نفس أحمد وقال
 أبو عمر رآه بقلبه وجعن عن القول برؤيته في الدنيا بالابصار انتهى وجمع بينهما بأنه
 قد يحضيه في بعض الجاهل (وقدرج القرطبي في المفهم بشرح مسلم قول الوقت في هذه
 المسئلة) وهو قول سعيد بن جبيرة لا أقول رآه ولا لم يره (وعزاه جماعة من المحققين وقواء
 بأنه ليس في الباب دليل قاطع وغاية ما استدلل به الطائفتان ظواهر متعارضة قابلة
 للتأويل) ونحوه قول عياض وآخر هذا المبحث من الشفاء لامرية في الجواز اذ ليس
 في الآيات نص في المنع بل هي مشبهة للجواز وأما وجوب وقوعها لنبينا صلى الله عليه
 وسلم والقول بأنه رآه بعينه فليس فيه قاطع أيضا ولا نص اذا المعقول فيه على آيتي النجم
 والتنازع فيهما مأثور والاحتمال لهما ~~ممكن~~ ولا أثر قاطع متواتر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم بذلك وحديث ابن عباس خبر عن اعتقاده ولم يستند الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فيجب العمل باعتقاده متضمنه من رؤيته ربه ومثله حديث أبي ذر في تفسير الآية
 ثم قال فان ورد حديث نص بين في الباب اعتقده ووجب المصير اليه اذا لاستحالة
 فيه ولا مانع قطعي يردّه انتهى (قال القرطبي) (وليست المسئلة من العمليات فيكتفي فيها
 بالادلة الظنية وانما هي من المعتقدات فلا يكتفي فيها الا بالدليل القطعي) وردّه السبكي
 في السيف المسلول على من سب الرسول بأنه ليس من شرطه أن يكون قاطعا متواترا
 بل متى كان حديثا صحيحا ولو ظاهرا وهو من رواية الأئمة جاز أن يعتمد عليه في ذلك لان
 ذلك ليس من مسائل الاعتقاد التي يشترط فيها القطع على اناسنا مكافين بذلك انتهى
 (واقه أعلم) بالواقع من ذلك (وأما قوله في الحديث) أى حديث مالك بن معصعة الذي
 قدمه المصنف ثم تكلم عليه (ثم فرضت على الصلاة) بالافراد لا في ذر ولغيره الصلوات بالجمع
 (كل يوم خمسين صلاة في رواية ثابت البناني) بضم الموحدة ونون بينهما ألف (عن أنس
 عند مسلم ففرض الله على) فصرح بذكر الفاعل وان كان في الاولى بنى للمفعول للعلم به
 (خمسين صلاة كل يوم وليلة) فأفاد أن المراد يوم في الرواية الاولى مع الليلة (ونحوه
 في رواية مالك بن معصعة عند البخاري أيضا) لا محل لذكر هذا الا في رواية مالك هي التي أراد
 بقوله وأما قوله في الحديث وهذا انما ذكره الحافظ في قوله في الصلاة قال النبي صلى الله
 عليه وسلم ففرض الله على أمتي خمسين صلاة فعارضه الحافظ بروايتي ثابت ومالك من
 جهة تصرفه فيهما بأن الفرض عليه وجمع الحافظ بقوله فيحتمل أن يقال في كل من
 رواية الباب والرواية الاخرى اختصار (ويحتمل أن يقال ذكر الفرض عليه يستلزم

الفرض على الامة وبالعكس الا ما يستثنى من خصائصه) وكان المصنف حذف احكامه
الاول لانه لم يذكر رواية الصلاة ولكنه بترك رواية الصلاة صار لا كبير فائدة فيه اذ رواية
ثابت موافقة للرواية التي شرحها فيكون قوله ذكر الفرض عليه ضائعا (وفي حديث ثابت
عن أنس عنه مسلم) عقب قوله وليلة (فتولت الى موسى فقال ما فرض ربك على أمتك)
قال أولا فرض على وهنا على أمتك لأن ما فرض على النبي فرض على أمته فحذف احتياكا
وهو من أنواع البديع وهو أن يذكر شيئين يحذف من كل منهما ما ذكر في الآخر
فحذف من الاول وعلى أمتي ومن الثاني عليك وهذا جع ثالث ولم يقل موسى عليك لانه
هل بعدم الطاعة وهي انما تنسب الى الامة لانه ففيه حسن أدب موسى في الخطاب (قلت
خسین صلاة) تميز (قال ارجع الى ربك) أي الى الموضع الذي ناجيته فيه (فأسأله
التخفيف فان أمتك لا يطبقون) بضم أوله (ذلك) أي انه يشق عليهم فيقتصرون فيه
لانه محال حتى يقال انه مبني على تكليف المحال وهو جائز وفائدة الاخذ في مقدماته حتى
يعلم امثاله (خاني قد بلوت بنی اسرائیل) أي اختبرتهم بأن أمرتهم بما كلفوا به
(وختبرتهم) أي علمت منهم عدم الوفاء بذلك فهو عطف مسبب على سبب يقال بلأه وابتلاء
بغير أو شر بمعنى امتحنه وخبرت النبي من باب قتل علمته واختبرته بمعنى امتحنه كما
في المصباح كذا مشاء شيخنا وقال غيره وختبرتهم عطف تفسير وهو واضح لان كونه بمعنى
علم في خبر لا اختبر فعناه امتحن وفيه مقدرا أي خبرتهم مع قوة أجسادهم وطول أعمارهم
فلم أجدهم صبرا على ذلك فكيف حال أمتك (قال) صلى الله عليه وسلم (فرجعت الى ربي
فقلت يا رب خفف عن أمتي) ما فرضته عليهم من الصلاة فحذف المفعول لانه لم به وفي رواية
شريك عن أنس قال أي موسى ان أمتك لا تستطيع ذلك فارجع الى ربك فليخفف عنك ربك وعنه
فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كأنه يستشير في ذلك فأشار اليه جبريل أن تم
ان شئت فعلا به الى الجبار فقال وهو مكانه يا رب خفف عنا فان أمتي لا تستطيع هذا
(نقط على خسا) منها وأصل معناه تنزيل الحمل فشبهه بالحمل تشبيها مكنيا كقوله لا تحملنا
ما لا طاقة لنا به وفي رواية ابن مسعود وأبي ذر ونسبك فوضع (فرجعت الى ربي) فقلت
خط على خسا فقال ان أمتك لا يطبقون ذلك فارجع الى ربك فأسأله التخفيف قال فلم أزل
ارجع) أي أردد الرجوع وأكرره (بين ربي وبين موسى) أي بين موضع مناجاته
تعالى وملاقاة موسى (حتى قال) تعالى لما انتهى التخفيف الى خمس (يا محمد انهن
خمس صلوات كل يوم وليلة بكل صلاة عشر) فكل حسنة بعشر أمثالها (فقلت خمسون
صلاة) وفي حديث أبي ذر عن خمس وهن خمسون لا يتدل القول لذي ومروني حديث ابن
مسعود فوضع عن عشرين ومثله لشريك وفي رواية أبي ذر فوضع شطرها قال ابن المنير
ذكر الشطر أهم من كونه وقع دفعة واحدة أو في مرار متعددة واذا ورد تفصيل واجبال
جلى الاجبال على التفصيل فلا تعارض قال الحافظ وكذا العشر فكانت وضع العشر
في دفعتين والشطر في خمس دفعات أو المراد بالشطر البعض وقد حقت رواية ثلثت أن
التخفيف كان خيرا وهي زيادة معتدلة تعين على باقي الروايات عليها وقال المكثر مالي

الشر هو النصف في المراجعة الاولى وضع خمسا وعشرين وفي الثانية ثلاثة وعشرين
 نصف الخمسة وعشرين بغير الكسر وفي الثالثة سبعة كذا قال وليس في حديث أبي ذر
 في المراجعة الثالثة ذكر وضع شيء الا ان يقال حذف ذلك اختصارا فيجبه لكن الجمع بين
 الروايات يأبى هذا الجمل فالمقدم ما تقدم انتهى قال الشافعي ويؤيد رواية ثابت ما رواه ابن
 خزيمة في صحيحه والبيهقي وابن مردويه من حديث مالك بن صعصعة خط عن خمسا وفيه
 نمازات بين موسى وبين ربي يحط عن خمسا خمسا انتهى والتظاهر أن هذه رواية شاذة
 وان صح اسنادها فالثابت في الصحيحين والنسائي ومسندهما من حديث مالك بن صعصعة
 فوضع عن عشرة وقدم المؤلف لفظه (ومن هم بحسنة) أي أراد فعلها مصمما عليه
 (فلم يعملها كتبت له حسنة) أي كتبت له الحسنة التي هم بها ولم يعملها كتابة واحدة
 لأن الله سبحانه وسبب الخير (فان عملها كتبت له عشرة) لأن الحسنة بعشر أمثالها (ومن
 هم بسنة فلم يعملها لم تكن شيئا) أي اذ لم يصمم على الفعل كما هو مذكور في محله وفي الفتح
 استثنى جماعة ممن ذهب الى عدم مؤاخذه من وقع منه الهم بالمصيبة ما يقع في الحرم
 المكي ولو لم يصمم اقوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ذكره السدي
 في تفسيره عن مرة عن ابن مسعود وأخرجه أحمد من طريقه مرفوعا ومنهم من رجح وقفه
 (فان عملها كتبت سيئة واحدة) قال في الفتح استثنى بعض العلماء وقوع المصيبة
 في الحرم المكي قال اسحق بن منصور قلنا لا حاد هل ورد في شيء من الحديث أن السيئة
 تكتب بأكثر من واحدة قال لا ما سمعت الابجكة لتعظيم البلد والجهر وعلى التعظيم
 في الأزمنة والامكنة لكن قد تتفاوت بالعظم ولا يرد على ذلك قوله تعالى من يأت منكثرا
 بضاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين لأن ذلك ورد تعظيما لحق النبي صلى الله
 عليه وسلم لأن وقوع ذلك من نسائه يقتضي أمر ازاؤه على الفاحشة وهو أذاه صلى الله
 عليه وسلم واستدل به على أن الحفظ لا تكتب المباح للتقييد بالحسنات والسيئات
 وأجاب بعض الشراح بأن بعض الأئمة هذا المباح من الحسن وتعتب بأن الكلام
 فيما يترتب على فعله حسنة وليس المباح ولو سمي حسنا كذلك فم قد تكتب حسنة
 بالنية وليس البص في (قال) صلى الله عليه وسلم (فنزات حق انتهيت) أي انتهى
 سيري فوصلت (الى موسى) ولم يقل انتهيت قبل هذا وقاله هنا إشارة الى أنه تمام المراجعة
 ولا مراجعة بعده (فأخبرته) بما قال الله (فقال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف) من
 الخمس (فقلت لقد راجعت ربي) مرارا في سؤال التخفيف (حق استحييت منه) زاد
 في حديث ابن مسعود ولكن أَرْضَى وأسلم وفي رواية شريك عن أنس قال صلى الله عليه
 وسلم يا موسى قد والله استحييت من ربي مما اختلفت اليه قال ابن المنبر هنا نكتة لطيفة
 وهي أنه يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم تفرس من كون التخفيف وقع خمسا خمسا انه لو سأل
 التخفيف بعد أن صارت خمسا لكان سائلا في دفعها فلذلك استحييا قال الحافظ ودلت
 مراجعته صلى الله عليه وسلم لربه في طلب التخفيف في تلك المرات كلها أنه علم أن الأمر
 في كل مرة ليس على سبيل الالتزام بخلاف المرة الأخيرة ففيها ما يشعر بذلك لقوله تعالى

ما يبدل القول لدى ويحفل أن يكون سبب الاستحياء أن العشرة آخر جمع القلة وأقول
جمع الكثرة فخشى أن يدخل في الإلحاح في السؤال لكن الإلحاح في الطلب من الله مطلوب
فكانه خشى من عدم القيام بالشكر وسبأ في التوحيد زيادة في هذا ومخالفة انتهى
(وفي رواية النسائي) من طريق يزيد بن أبي مالك (عن أنس فقبيل لي أني يوم خلقت
السموات والأرض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة) كل يوم ليلة (فقم بها أنت
وأمتك) وذكر مراجعته مع موسى وفيه فانه فرض على بني اسرائيل صلاتان فيما قاموا
بهما) هذا هو الصواب وما وقع في البيضاوي انه فرض عليهم خمسون صلاة في اليوم
والليلة فقال السيوطي هذا غلط فلم يفرض على بني اسرائيل خمسون صلاة قط بل ولا خمس
صلوات ولم تجمع الخمس الا لهذه الامة وانما فرض على بني اسرائيل صلاتان فقط ~~كما~~
في الحديث انتهى (وقال في آخره خمس بضمسين فقم بها أنت وأمتك قال فعرفت انها
عزمة) أي طلب جازم لا يتغير وان سألت (من الله فرجعت الى موسى فقال ارجع فلم
أرجع) فهذا صريح في أن عدم رجوعه لانه فهم أن الامر للالزام لا مجرد العراسة (فان
قلت لم قال موسى عليه السلام لتبيننا صلى الله عليه وسلم ان أمتك لا يطيقون ذلك ولم يقل
انك وأمتك لا تطيقون) أي ما ~~الكم~~ في قصر الجوز على الامة دونه (أجيب بأن
الجزء مقصور على الامة لا يعتد بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو لما رزقه الله من الكمال
يطيق ذلك وأكثر منه وكيف لا يكون ذلك (وقد جعلت قرة عينه) فرحها وسرورها
(في الصلاة) ذات الركوع والسجود لانها محل المناجاة ومعدن المصافاة وانقول بأن
المراد صلاة الله وملائكته منع بأن السياق يأباه (قال العارف ابن أبي جرة والحكمة
في تخصيص فرض الصلاة بليلة الاسراء انه صلى الله عليه وسلم لما خرج به رأى في تلك الليلة
تعبدا للملائكة وأن منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد) أي لا يرفع
رأسه منه أبدا (لجمع الله له ولائته تلك العبادات) ليعلم بما أكرمه به من ان ما رآه من
عبادة الملائكة جمع له ولائته (في ركعة واحدة يصلها العبد بشرا نطقها من الطمأنينة
والاخلاص) وقال ابن أبي جرة أيضا في اختصاص فرضها باليلة الامر اشارة الى
عظم شأنها فلذلك اختص فرضها بكونها بغير واسطة بل براجعات تعددت على ما سبق
بياناه (وقد وقع من موسى عليه السلام من العناية بهذه الامة في أمر الصلاة ما لم يقع لغيره
ووقفت الاشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبري والبخاري قال صلى الله عليه وسلم
كان موسى أشدهم على حين حررت) يشير الى نحو قوله فلما تجاوزت بكى قبل ما يكيك
قال لأن غلاما بعث من بعدى يدخل الجنة من أمتي أكثر ممن يدخلها من أمتي وغير
ذلك مما تقدم في المتن (وخبرهم لي حين رجعت) لشفقته على أمتي (وفي حديث أبي سعيد
الخدري عند البيهقي وغيره) فأقبلت راجعا فررت بموسى ونعم صاحب كان لكم
لامره لي بسؤال التعفيف عنكم كما أفاده بقوله (فسألتكم فرض عليك ذلك الحديث)
في المراجعة والقصد منه قوله ونعم صاحب كان لكم (قال السهيلي وأما اعتناء موسى
عليه السلام بهذه الامة والمطاحه على نبيها أن يشفع لها ويسأل التعفيف عنها) في الصلاة

(فلقوله) أي موسى ونسخة تعالى من جهل التماسخ ولاذكر لها في الروح (واقه أصل
 حين قضى) أو هو (الأمر إليه) بالرسالة إلى فرعون وقومه (بجانب) الجبل أو الوادي
 أو المكان (الغربي) من موسى حين المناجاة (ودأي صفات أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 في الألواح وجعل يقول اني أجد في الألواح أمة صفتهم كذا) مقول القول (اللهم اجعلهم
 أمتي فيقال له ثلاث أمة أحد وهو حديث مشهور) في التفاسير كما في الروض زاد المصنف
 (وقد تقدم ذكره في خصائص هذه الأمة قال) السهيلي (فكان اشفاقه) أي حنوه
 وعطفه (عليهم واعتناؤه بأمرهم كل يعنى بالقوم من هو منهم لقوله اللهم اجعلني منهم انتهى)
 أحسن الحافظ تلخيصه بقوله وذكر السهيلي أن الحكمة في ذلك أنه رأى في مناجاته صفة
 أمة محمد ف دعا الله أن يجعله منهم فكان اشفاقه عليهم كغاية من هو منهم انتهى (وقال
 القرطبي الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر العلووات
 يحتمل أن تكون لتكون أمة موسى عليه السلام كلفت من العلووات ما لم يكلف به غير هامن
 الام قبلها فنقلت عليهم) ورد أن بني إسرائيل كفوا بركتين بالغداة وركعتين بالعشي قبل
 وركعتين عند الزوال فقاموا بما كفوا به (فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك)
 قال ابن المنير **ك** ثم الأمة يغلب عليه التفريط في العلووات الخمس خصوصاً النساء وكثير
 من المصلين مقرط في الشروط غير موف بالحق فكان ذلك من آثار فراسة موسى فيهم
 لقوله اللهم طي وقد رجع الفرض إلى الخمس أرجع إلى ربك فأسأله التخصيف ولم يرد صلى الله
 عليه وسلم فراسة موسى ولكن قال استحييت وفي لفظ أرضى وأسلم) ويشير إليه قوله اني
 برت من التجربة وفي رواية خبرت (الناس قبلك) قال ابن أبي جرة فيه أن التجربة
 أقوى من المعرفة الكثيرة لقول موسى لله طي انه عاجل الناس قبله وبرت بهم وفيه تحكيم
 العادة والتنبية بالأعلى على الأدنى لأن من سلف من الام كانوا أقوى أبدأ من هذه الأمة
 وقد قال موسى انه عاجلهم على أقل فلو افقوه انتهى بهر وفه زاد في الفتح وقال غيره لعل
 الحكمة من جهة أنه ليس في الانبياء من له اتباع **ك** أكثر من موسى ولله كلاب أكبر
 ولا أجمع للأحكام من كتابه فكان من هذه الجهة مضافاً للنبي صلى الله عليه وسلم فناسب
 أن يتنبى أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يريد زواله عنه وناسب أن يطلع
 على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به ويحتمل أن موسى لما وقع له في الابتداء الأسف على
 نقص حظ أمة بالنسبة لأمة محمد حتى غنى أن يكون منهم استدرك ذلك يذل النصيحة
 لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء (ووقع
 في كلام بعض أهل الاشارات) أي المصوفية في حكمة ذلك انه (لما كتبت نار الهبة
 من قلب موسى عليه السلام أضأت له أنوار نور الطور فأسرع إليها القيس) يأخذ القيس
 وهو شعله في رأس قبيلة أو عود (فاحتبس فلما نودي من الندى) اني أنا الله
 اشتاق إلى المنادى فكان يطوف في بني إسرائيل) قائل (من يخطئ رسالة إلى ربى
 ومراده أن تطول مناجاته مع الحبيب) أي الله (فلم يزل عليه النبي صلى الله عليه وسلم
 ليلة المعراج) وعلم أن الله اتخذ له حبيباً (ردده في أمر العلووات ليسعد برؤية حبيب

الحبيب) سواء قبل انه وآمأ لا (وقال آخر) من الصوفية أيضا (لمأسأل موسى عليه السلام الرؤية ولم تحصل له البقية) بكسر الباء مضمها لغة أى الحاجة التى طلبها (بقى الشوق يلققه) يزعمه (والامل) الرجاء (يعله) أى يشغله بما رجا فيسهل عليه الامر ويتسلى بما يترجاه (فلما تحقق أن سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم منح الرؤية) لله سبحانه (وفتح له باب المزية أكثر السؤال) أى قصد بتكرير رجوعه (الى بعد رؤية) أى تكرار رؤية (من قدر رأى) قال الحافظ ويحتاج الى نبوت تجديد الرؤية فى كل مرة انتهى أى فانها ما ثبتت سوى مرة مع قوة الخلاف وتعقب بأن محبته لرؤية من رأى لا تتوقف على تجديدها اذ يكتفى علمه بأنه رآه مرة واحدة لعلمه أنه حصل له بها ما لم يحصل لغيره فيحصله ذلك على محبة رؤيته ومخاطبته ويكررها بل مثله يحصل على محبة الاتصال به بحيث يود أن لا يفارقه لحظة ويؤيده قوله

وأشرب الماء ما به فهو عطش * الا لا تعيمونى سبيل واديا
(كما قيل وأستشق الارواح) جمع روح بالفتح وهو نسيم الريح (من فؤأرضكم * لعلى أراكم أو أرى من يراكم) فكلاهما محبوب (والنشد) أسأل (من لا قبث عنكم عساكم) *
(تجودون) تسمعون (لى بالعطف) الحنو والشفقة (منكم عساكم) تأكيد لفظى
للتقوية وفيه تجريد الفعل بعد عسى من أن وهو قليل (فأنتم حيانى ان حيث وان أمت) *
بهواكم (فيا حبذا ان مت عبدهواكم) لانه غاية السعادة (وقال آخر

وانما السر فى موسى برده * ليجتلى حسن لى حين يشهده
يبدو سناها على وجه الرسول فبا * لله در رسول حين أشهده

وقال آخر) من الصوفية فى حكمة ذلك (لما جلس الحبيب المصطفى (فى مقام القرب) أى الموضع الذى حصلت فيه المناجاة لربه الذى لم يصل اليه ملك مقرب ولا نبي مرسل سواء (دارت عليه كؤوس الحب) حيث قال له اتخذتك حبيبا (ثم عاد وهلال) واحد الالهة (ما كذب الفؤاد ما رأى بين عينيه وبشر) بكسر الواو وحدة وسكون المجمة (فأوحى الى عبده ما أوحى مل قلبه وأذنيه فلما اجتاز بموسى عليه السلام قال لسان حاله لئيبنا صلى الله عليه وسلم

يا واردا من أهبل الحى يخبرنى * عن جبرئيل شنف الاسماع بالخبر
فأشد تلك الله يارأوى حديثهم * حدث فقد ناب همى اليوم عن بصرى

شنف الاسماع أى فزحها بغير الاحباب وسرها أى أحبابها بذلك مأخوذ من شنف الخاوية اذا جعل لها شنفا وهو ما يعلق فى أعلى الاذن (فأجاب لسان حال نبينا صلى الله عليه وسلم) بقول ابن الفارض

(واقعد خلوت مع الحبيب وبيننا * سر أرق من التسم اذا سرى
واباح طسرى قلصرة أتلتها * فقدوت معروفا وكنت منكرا)

وحاصل هذا أن حكمة تزيده ليعلم ما أوحى اليه فأشير للجواب بأنه من السر الذى لا يقضى ثم هى حكم لا تتراحم (فكل قوم يلغون مذهبهم وقد علم كل أناس مشربهم) موضع شربهم

فلا يشاركهم غيرهم فيه (والله تعالى بفضله واحسانه يوالى انسجام صحاب غفوه ورضوانه
على العلاف الرباني الشيخ) محمد بن الحسين بن محمد بن موسى (أبي عبد الرحمن السلمي)
بضم السين وفتح اللام نسبة الى جد له اسمه سليم الازدي النيسابوري الصوفي مع الاسم
وغيره وسأل الداوطني عن الرجال سؤال عارف بالحديث وعنه القشيري والبيهقي
والحاكم ومات قبله بسبع سنين وكان حافظا عالما زاهدا ثقة ولا عبرة بمن قال كان
يضع للصوفية الاحاديث ولد سنة ثلاثين وثلثمائة قال الذهبي كان وافر الجلالة
وتعانيه قبل نحو ألف مات ثالث شعبان سنة اثنتي عشرة وأربع مائة بنيسابور (فلقد أجاد
اذا فاد بما أفرد من لطائف المعراج حسبما جمعه من كلام أهل الاشارات بأقوم منهاج)
اي طريق قال ابن أبي جرة والحكمة في أن ابراهيم لم يتكلم في طاب التحفيف أن مقام الخلقة
انما هو الرضا والتسليم والكلام في هذا الشأن يشافي ذلك المقام وموسى هو الحكيم
والحكيم أعطى الادلال والانبساط ومن ثم استبدت موسى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم
بطلب التحفيف دون ابراهيم مع أن المصطفى من الاختصاص بابراهيم أزيد مما له من موسى
لمقام الابوة ورفعة المتزلة والاتباع في الملة وقال غيره الحكمة في ذلك ما أشار اليه موسى
في نفس الحديث من سبقه الى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها وأنهم خالفوه
وعصوه قال القرطبي وأما قول من قال ان موسى أول من لاقاه بعد الهبوط فلا يصح لأن
حديث مالك بن مضع أنه رآه في السادسة وابراهيم في السابعة أقوى استنادا من
حديث شريك أنه رأى موسى في السابعة قال الحافظ اذا جمعنا بينهما بأنه لقيه في الصعود
في السادسة وصعد معه الى السابعة فليقبه فيها بعد الهبوط ارتفع الاشكال وبطل
الرد (وقد استدل العلماء بقوله في الحديث) السابق قريسا من رواية ثابت عن أنس
عند مسلم (انهم خمس صلوات كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فلكل خمسة) صلاة ونحوه
حديث أبي ذر هن خمس وهن خمسون لا يتدل القول لدى وفي رواية شريك كل حسنة
بعشر أمثالها فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك أي وعلى أمتك (على عدم فرضية
ما زاد على الصلوات الخمس كالوتر) خلافا لمن قال به (وعلى دخول النسخ قبل الفعل)
كذا في النسخ وصوابه على جواز أو فيه سقط فلفظ فتح الباري وعلى دخول النسخ
في الانشاءات ولو كانت مؤكدة خلافا لقوم فيما أكد وعلى جواز النسخ قبل الفعل
(قال ابن بطال وغيره ألا ترى أنه عز وجل نسخ الحسين بالنسخ قبل أن تصلي ثم تنفل عليهم
بأن أكمل لهم الثواب وتعقبه ابن المنير فقال هذا ذكره طوائف من الأصوليين والشرائح
وغيرهم وهو مشكل على من أثبت النسخ قبل الفعل كالشاعرة) بناء على قولهم بجواز بل
وقوع التكليف بما لا يستطاع لأن الافعال كلها مخلوقة لله تعالى والعبد مطالب بما
لا يقدر على ايجاده ولا يقدر على احراره لقوله والله خلقكم وما تمعون (أو منعه
كما معتزلة) جريا على قولهم العبد يخلق فعل نفسه ويوجد طاعة ربه باستطاعته
فلا يتصور التكليف عندهم بما لا يستطاع فلا يتصور النسخ قبل الفعل (لكونهم
اتفقوا جميعا على أن النسخ لا يتصور قبل البلاغ) قال المصنف وتعقب بأن الخلاف مأثور

نص عليه ابن دقيق العيد في شرح العمدة وغيره (وحديث الاسراء وقع فيه النسخ قبل البلاغ فهو مشكل عليهم جميعا قال) ابن المنير (وهذه نكتة مبتكرة انتهى) وتعبه الحافظ وتبعه المصنف بقوله (فان أراد قبل البلاغ لكل أحد فمنوع) لان ذلك بلغ النبي صلى الله عليه وسلم (وان أراد قبل البلاغ الى بعض الامة) صوابه اسقاط بعض كما في الفتح (فمسلم لكن قديقال هو بالنسبة اليهم ليس نسخا لكن هو نسخ بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه كاف بذلك قطعاً ثم نسخ بعد ان بلغه وقبل أن يفعله فالبسطة صحيحة التصور في حقه صلى الله عليه وسلم) وهذا الاسناد تدارك انما هو ايضاح لما قبله لكن التعقب على ابن المنير بهذا فيه نظر لانه ذكر في معراج الجواب بتصور النسخ في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا جواب ضعيف بل كان التكليف عائلاً لقول موسى ان أمتك لا تطيق ذلك وسله التخفيف لا تمتك وتجويز أن التكليف كان عليه خاصة لرواية فرض على تخمين صلاة لكنه فهم أن الامة تدخل بعد وكذا فهم موسى فراجعه في التخفيف وكذا كل تكليف يتقدم فيه الرسول على الامة فقد ما زما لانه يبلغه عن الله قبل أن يبلغهم منه ولذا قال وأنا أول المسلمين فيه نظر لانه لو فهم دخولهم لدخلوا ضرورة اذ فهمه صواب قطعاً فيعود الاشكال لانه اختص بالتكليف ثم التخفيف ثم كافت الامة بالتخفيف لا بالاصل فلم يدخلوا فيه البتة فالاحسن الجواب بأنه عام في حقه وحقهم والتخفيف أيضاً عام وانما صح النسخ في حق الامة لان الاسلام يوجب على كل مسلم الدخول في فروعه وشرائعه فكل من آمن في حياته عليه السلام آمن على أن ثم تكاليف منها ما نزل مبيناً بكل وجه وما نزل مجملاً من وجه مبيناً من وجه وما لم ينزل وسينزل والزام الاسلام شامل للجميع فكما يجوز النسخ بعد البلاغ وفيه نوع اجمال كذلك يجوز قبل البلاغ لانه دخل عليه بالاتزام العام ولا فرق بين اجمال واجمال وأكثر الفرائض انما وجب مجمل لا ثم بين وقت الحاجة كالصلاة والزكاة لم يقترن بأول وجوبها ذكر أعدادها ولا أوقاتها ولا شرائطها انتهى ملخصاً (ولما رجع صلى الله عليه وسلم من سفر الاسراء مر في بعض طريقه بعير) بكسر العين ابل باجها (انقرش تحمل طعاما فيهما ليعمل غراوتين) تشبة غرارة وهي الجوالق يجسم مضومة فواو فالف فتفاف الخرج (غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذى العير نفرت منه واستدارت) أي دار بعضها به بعض من النفرة (وانصرع ذلك البعير) وانكسر رواء ابن أبي حاتم عن أنس (وفي رواية) له أيضاً عنه (ومر بعير) ابل (قد أضلوا بعيراً) أي واحداً وهو ناقة والبعير يقع على الذكر والانثى (لهم قد جمعه فلان) أي أتى به قال المجد الجع كالمع تأليف المفترق (قال صلى الله عليه وسلم فسلمت عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد) لانه سلم عليهم كما في الرواية (ثم أتى محمد) صلى الله عليه وسلم (مكة قبل الصبح وأخبر قومه بما رأى وقال لهم ان من آية ما أقول لكم أني مررت بعير لكم في مكان كذا وكذا) أي بالرواء كما في حديث أم هانئ (وقد أضلوا بعير اللهم قد جمعه فلان) لرجل سمع قسي الراوي اسمه (وانه سيرهم ينزلون بمكان كذا وكذا أو بأوتىكم يوم كذا وكذا يقدمهم) بضم الدال كقوله

تعالى يقدم قومه والماضى بقصها (جل آدم) بفتح الهمزة والمد وفتح الدال وأصله آدم بهـ مزينين أبدلت الشاينة ألفا أى شديد السواد والناقة أدماه كفى العاصح (وعليه مسح اسود وغرارتان) وفي رواية أبى يعلى قالوا فآخبرنا عن عذمتها وما فيها من الرعاة قال وكنت عن عذمتها مشغولا ثم قام فأتى الابل فعدّها وعلم ما فيها من الرعاة ثم أتى قريباً فقال هي كذا وكذا وفيها من الرعاة فلان وفلان فكان كما قال (فلما كان ذلك اليوم) الذى قال انهم يأقون فيه (أشرف الناس ينظرون حتى اذا كان قريب من نصف النهار أقبلت العير يقدمهم ذلك الجمل كما وصف عليه السلام وفي رواية) للبيهقى عن يونس ابن بكير وعن اسمعيل السدى (سألوه آية فأخبرهم بقدم العير يوم الاربعاء فلما كان ذلك اليوم لم يقدموا حتى كادت الشمس أن تغرب فعدّها الله تعالى فحبس الشمس حتى قدموا كما وصف) وهو مخالف للرواية فوقه انها أقبلت قرب نصف النهار ولا خاف لانه متر بعيرين بل بثلاثة فكان احداها تاخرت وقدروى الطبراني وابن مردويه عن أم هانئ قالوا أخبرنا عن عيرنا فقال أئيت على عير بنى فلان بالرواح قد ضلوا ناقة لهم فانطلقوا في طلبها فأتته إلى رحالهم فليس بها منهم أحد واذا قدح ماء فشربت منه ثم أتته إلى عير بنى فلان فيها جمل عليه غرارتان غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذيت العير نفرت وصرع ذلك البعير وانكسر ثم أتته إلى عير بنى فلان في التعقيم يقدمهم جمل أورق عليه مسح اسود وغرارتان سوداوان وها هي ذه تطلع عليكم من الثنية فاستقبلوا الابل فقالوا هل ضل لكم بعير قالوا نعم فسألوا العير الآخر فقالوا هل انكسر لكم ناقة حمراء قالوا نعم قالوا فهل كان عندكم قصعة من ماء فقال رجل أنا والله وضعتها فإشرب بها أحد منا ولا أهريق في الارض زاد أبو يعلى وابن عساكر فرموه بالسحر وقالوا صدق الوليد فأنزل الله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس (وعن عائشة لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى أصبح يحدث الناس بذلك فارتد ناس كانوا آمنوا) لانهم استبعدوا وقوع ذلك بالشقاوة التي كتبت عليهم وفي حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري بسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان ليلة أسرى بي وأصبحت بمكة مربى عدو الله أبو جهل فقال هل كان من شئ قلت انى أسرى بي الليلة إلى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين أظهرنا قلت نعم قال فان دعوت قومك أتخذتهم بذلك قلت نعم قال يا معشر بنى كعب بن لؤى فأنقضت اليه المجالس فقال حدث قومك بما حدثتني فخذتهم فبن مصفق ومن بين واضع يده على رأسه متعبجا (وسعى رجال من المشركين إلى أبي بكر فقالوا هل إلى صاحبك يزعم انه أسرى به الليلة إلى بيت المقدس قال وقد قال ذلك قالوا نعم) وفي رواية ابن إسحق فقال لهم أبو بكر انكم لتكذبون عليه قالوا بل ها هو ذا في المسجد يحدث به الناس (قال لئن قال ذلك لقد صدق) أى لئن تحققت قوله ذلك تحققوا انه قد صدق لانكم تعلمون انه لا يكذب فأتى باللام وقد زيادة في تحقق صدقه (قالوا أتصدقه انه ذهب إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح فقال نعم انى لا صدقه فيما هو أبعد من ذلك) وأزال توهم قصر البعد على الارض بقوله (أصدقه في خبر السماء في غدوة) بضم الغين ما بين طلوع

القجر وطلوع الشمس (أوروحة) اسم للوقت من الزوال للغروب (فلذلك سمى الصديق
 رواه اجمالك في المستدرک) من حديث عائشة (وابن اسحق) من حديث الحسن البصري
 مرسل (وزاد ثم أقبل حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله
 أحدثت) بهمزة الاعتقاع وناه الخطاب كما هو في ابن اسحق (هؤلاء) القوم بمن أنك
 جئت بيت المقدس هذه الليلة قال نعم) حدثتهم (فقال يا نبي الله صفه لي فاني قد جئتته قال
 الحسن) البصري (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع لي المسجد حتى نظرت اليه
 فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفه لابي بكر فيقول أبو بكر صدقت أشهد أنك رسول
 الله كلما وصف له منه شياً قال صدقت أشهد أنك رسول الله حتى انتهى قال صلى الله عليه
 وسلم وأنت يا أبا بكر الصديق فيومئذ سمع الصديق وأنزل الله وما جعلنا الرؤيا الية هذا
 بقيته في ابن اسحق (وقول أبي بكر صفه لي لم يكن عن شك فانه صدقه من أول وهله ولكنه
 أراد اظهار صدقه عليه الصلاة والسلام لقومه فانهم كانوا يشكون) بمثلثة من الوثوق
 (بأبي بكر فاذا طابق خبره عليه السلام ما كان يعلم أبو بكر وصدقه كان حجة ظاهرة
 عليهم وفي رواية البخاري) ومسلم كلاهما عن جابر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول لما كذبني قريش في الحجر (جلى) يحيم وتخفيف اللام ولا يذر عن الكسبية هي
 بتشديد ها (الله في بيت المقدس) فطفت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر اليه هذا بقيته
 في البخاري ومسلم وقوله جلى (أى كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته) والمسجد
 في مكانه (وفي رواية مسلم) عن أبي هريرة رفعه لقد رأيته في الحجر وقريش تسألني عن
 مسراي (فسألني عن أشياء) من بيت المقدس (لم أثبتها) أى لم أعرفها حق المعرفة
 (فكرت) بضم الكاف وكسر الراء من الكرب وهو الغم الذي يأخذ النفس لشدة
 (كرباً شديداً) وفي رواية كربة بضم الكاف وسكون الراء (لم أكره مثله) بتذكير
 الضمير عائداً على معنى كربة على روايتها وهو الغم والهـم والشئ (قط رفعه الله لي أنظر
 اليه ما يسألوني عن شئ إلا أثبتهم) أخبرتهم (به فيجتمعل أن يكون حل الى أن وضع
 بحيث يراه ثم أعيد في حديث ابن عباس عند أحمد والبرزنجي بالمسجد وأنا أنظر اليه
 حتى وضع عند دار عقيل فنعمته وأنا أنظر اليه) قال الحافظ وهذا يقتضي أنه أزيل من
 مكانه حتى أحضر اليه وما ذلك في قدرة الله بعزير (وهذا أبلغ في المجزة) من كشفه له
 عن المسجد وهو في مكانه (ولا استحالة فيه فقد أحضر عرش بلقيس في طرفة عين) لسليمان
 (وأما ما وقع في حديث أم هانئ عند ابن سعد فجلى الى بيت المقدس وطفت) بكسر الفاء
 وسكون القاف (أخبرهم عن آياته) علاماته (فان ثبت) لفظ خيل زاد الحافظ
 ولم يكن مغيراً من قوله جلى (احتمل أن يكون المراد مثل قريشاً منه كما قيل في حديث
 أريت الجنة والنار ويؤول قوله في حديث ابن عباس جى بالمسجد أى جى بمثاله) زاد
 الحافظ ويؤيد الاحتمال الاول أى تفسير جلى بكشف حديث شذاد بن أوس عند البرزنجي
 والطبراني ففيه ثم أثبت أصحابي قبل الصبح عكة فأناى أبو بكر فقال أين كنت الليلة قالت
 انى أثبت بيت المقدس فقال انه مسيرة شهر فصفه لي قال ففتح لي شراى كاني أنظر اليه

لا يسألني عن شيء إلا أنبأته عنه (وفي حديث أم هانئ المذكور أنهم قالوا له كم المسيح من باب قال ولم أكن عددتها قال جعلت أنظر إليه وأعد لها بابا) أي بعد باب (وعند أبي يعلى) من حديث أم هانئ (أن الذي سأله) صلى الله عليه وسلم (عن صفات المقدس هو المظم بن عدى) الميت على كفره (والدجبر) بضم الجيم (ابن مسلم) التوفلي الصحابي الشهير ولا تنافي فانه سأله استمعنا وأبو بكر أراد أن يصدقه فومه وقد علم الصديق أنه إن لم يكن أنبأته تلك الليلة فأنه يطلعه عليه ثم لا ينافي اسناد السؤال إلى المظم رواية من روى أن الكفار قالوا يا محمد صف لنا بيت المقدس كيف بناؤه وكيف هيئته وكيف قربه من الجبل فذهب يفت لهم بناؤه كذا وهيئته كذا وقربه من الجبل كذا فقال القوم أما التفت فوالله لقد أصاب لاحتمال أن المظم هو الذي ابتدأ سؤاله من المشركين كما أنه الذي نزل كبر التمسك كذيب يومئذ روى أبو يعلى وغيره عن أم هانئ أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبرهم بالأسراء إلى بيت المقدس ضجوا وأعظموا ذلك فقال المظم بن عدى كل أمرنا قبل اليوم كان أبا عبد الله قولك اليوم أنا أشهد أنك كاذب ونحن نضربك كجاء الإبل مصعدا شهرا ونخدر شهرا تزعم أنك قد أثبتته في ليلة والمئات والعزى لا أحد فقل فقال أبو بكر يا مظم بنس ما قلت لابن أخيك جبهته وكذبت أنه أنا أشهد أنه صادق (وأشار ابن أبي جرة إلى أن الحكمة في الأسراء إلى بيت المقدس اظهار الحق للمعاند) الذي يريد اخذ الحق (لأنه لو عرج به من مكة إلى السماء لم يجد المعاند إلا معيلا إلى البيان والابضاح حيث سأله عن جزئيات) تتعلق بالأسراء ومنها قوله (من) سؤالهم عن صفات (بيت المقدس) حتى أبوابه عن عدتها (كأنوارها وعلومها) أنه لم يكن رآها قبل ذلك فلما أخبرهم بها حصل التعقيد أنه أسرى به إلى بيت المقدس (وان أصر وأعلى التكذيب فلمحض العناد) وإذا صبح البعض لم تعجب الباقي فكان ذلك سببا لقوة إيمان المؤمنين وزيادة في شقا من عاند وبهت من الكافرين) أصلا وارتدادا وبم حكم آخر ولا تقارح (والله أعلم) بحقيقة الحكمة في ذلك وقد اقتصر المصنف في الأسراء والمراجع على الزبد التي ذكرها لأن مرامه الاختصار والاعتماد على ما فيه من التصانيف المبسوطة التي لوجعت واخصرت كانت عدة أسفار كبار

(من المقصد السادس في) بيان (ما ورد في آي التنزيل من عظم قدره) بيان لما أي بيان مقداره وشرف رتبته (ورقة) أي أعلاه (ذكره) بين الناس بأمرهم بالتناء عليه فيه وقرن اسمه باسمه محمد رسول الله وجعل طاعته طاعة من طاع الرسول فقد أطاع الله وخطابه بالانساب يا أيها النبي يا أيها الرسول (وشهادته) أي أخباره والشهادة خبر فاطم كافي القائلوس (بصدق نبوته) أي بوجودها وحققتها في نفسها الحق أنها وحس من الله والمراد بصدقه عليه السلام في دعواها ومن ذلك قوله تعالى أنا أرسلنا بالحق نبيا ونذيرا وقوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وقوله وإسن رسول الله وخاتم النبيين وقوله يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وادعنا إلى الله بالذمة وسراجا منيرا فجعله شاهدا على أمته ببلاغهم الرسالة وهذا من خصائصه ومبشرا

قوله بأمرهم في بعض النسخ
صدقه هـ

لأهل الطاعة ونذيراً لأهل المعصية وداعياً إلى توحيد الله وسراجاً منيراً يهتدى به للحق
 (وثبوت بعثته) كالدليل على تحقق نبوته (وقسمه تعالى على تحقيق رسالته) بنحو يس
 والقرآن الحكيم انك لن المرسلين على صراط مستقيم (وعلو منصبه) حسبته ونزله
 (الجليل) العظيم (ومكانته) عظمته يقال مكن فلان مكانة بزنة ضخمة عظم
 وارتفع فهو مكين أو استقامته يقال الناس على مكانتهم أي على استقامتهم (ووجوب
 طاعته) بنحوياً بها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول (واتباع سنته) طريقته
 بنحو قوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقوله لتذكان لكم في رسول الله أسوة
 حسنة وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (وأخذه تعالى له الميثاق
 على سائر) أي جميع (النبيين فضلاً) أي احساناً (ومنه) أي انعاماً (ليؤمنن به
 ان أدركوه ولينصرنه) بقوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية (والتنويه) أي الرفع
 والتعظيم (به في الكتب السالفة) بذكر اسمهم ونعتهم فيها (كالتوراة والانجيل)
 كما في الصحيح عن عبد الله بن عمر أنه صلى الله عليه وسلم وصوف في التوراة ببعض صفته
 في القرآن انما أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً الحديث وفي التنزيل عن الانجيل ومبشراً
 برسول يأتي من بعدي اسمه احمد وفي نسخ والتوراة والانجيل من عطف الخاص على
 العام تنبيهها على عظم قدرهما حتى كأنهم مانوع مغاير لما عطف عليه (بأنه صاحب الرسالة
 والتبجيل) متعلق بقوله والتنويه به بعد تعلقه بالاول والمعنى رفع ذكره بأنه صاحب
 الرسالة وهذا اظهر من كونه بدلائله (وغير ذلك) اعلم أمر يصدر به ما يعتنى به
 من الكلام (أطلعني الله واياك على أسرار التنزيل) بمعنى المنزل وهو القرآن والكتب
 المنزلة فيشمل جميعها (ومنحننا) وهبنا (بلطفه تبصرة) أي تنويراً في قلوبنا وهي رؤية
 الاشياء بعين البصيرة بحيث لا يقتصر منها على رؤية ظاهرها بل يغبر إلى ما يؤل إليه باطنها
 كذا في لطائف الاعلام (تهدينا إلى سواء السبيل) الطريق ومعمول اعلم (أنه
 لا سبيل لنا أن نستوعب الآيات الدالة على ذلك وما فيها من التصريح والاشارة)
 أي من حيث دلالتها على ذلك فلا ينافي أن الآيات الدالة محصورة معدودة في أنفسها بل
 حروف القرآن كلها محصورة مضبوطة واحتمال أن المراد بالآيات معناها اللغوي وهو
 العلامات الدالة على نبوته وغيرها مما ثبت له من الكمالات مدفوع بأن الترجمة فيما ورد
 في آي التنزيل لا في مطلق العلامات (إلى ما هو محله الرفيع) أي الشريف (ومرتبته
 ووجوب المباعدة في حفظ الادب معه) كقوله لا تقدموا بين يدي الله ورسوله (وكذلك
 الآيات التي فيها ثناء وتعالى عليه واظهاره عظيم شأنه لديه) عنده (وقسمه تعالى بجميانه)
 بقوله لعمر لئن لم يكن لهم سكرتهم بعدهم وانفق المفسرون على أنه قسم من الله بمدة حياته صلى
 الله عليه وسلم حكماء عياض ومراده مفسرو السلف فانه كما قال ابن القسيم لا يعرف بينهم
 في ذلك نزاع ولم يوفق الزمخشري في قوله انه خطاب من الملائكة للوط ويأتي ان شاء الله
 تعالى بسطه عند حكاية المصنف ذلك (ونداؤه بالرسول والنبي) ولم يناد باجمعه بخلاف غيره
 من الانبياء (فساداهم بأسمائهم) بآدم يانوح يابراهيم بالوط ياموسى يا عيسى

(الى غير ذلك مما يشير الى انافه) أى زيادة (قدره) من انافه الدراهم على مائة زادت عليها (العلی) الرفیع (عنده) تعالى (وانه لا يجد يساوى مجده) شرفه وكرمه فى ذاته وأصوله (ومن تأمل القرآن العظيم وجد طائفا) بمثلها أى دلاله دلالة ظاهرة بكثره بمعنى ناطقا فلذا عدا بالباء فى قوله (بتعظيم الله تعالى لبيته صلى الله عليه وسلم وبرحم الله ابن الخطيب) أباعبد الله محمد بن جابر (الاندلسى) حيث قال مدحك آيات الكتاب) كلها صريحا أو استلزا ما بذمتها المخالفه ودلالته على اكرامه بنزولها عليه مع اشمالها على ما فاقت به غيرها من الكتب السماوية (فما عسى * يثنى على عليك) أى شرفك (نظم مديحي) أى فأى ثنى يترجى به أن يليق الثناء به على شرفك التام بالنسبة لما أثنى الله عليك (واذا كآب الله أثنى مفصعا *) عليك (كان القصور) أى العجز (فصار) بضم القاف أى غاية (كل فصيح) أنه يعترف عن الاتيان ببعض أوصافك (وهذا المقصد أكرمك الله) جملة دعائية (يشتمل على عشرة أنواع

النوع الاول فى ذكرايات تتضمن عظم قدره ورفعة ذكره وجليل مرتبته وعلو درجته على الانبياء وتشريف منزلته) هى والرتبة متقاربان بمعنى علو القدر (قال الله تعالى تلك) مبتدأ (الرسول) صفة والخبر (فضلا بعضهم على بعض) بتخصيصه بنسبة ليست لغيره (منهم من كلم الله قال المفسرون) أى جمهورهم (يعنى موسى عليه الصلاة والسلام كلمة بلا واسطة) وقيل المصطفى كلمة ليس له المعراج (وليس نصا فى اختصاص موسى بالكلام) لانه انما قال منهم فلا يفهم منه انه لم يكلم غيره (وقد ثبت انه تعالى كلم نبينا أيضا كما مر) ليله المعراج وقد قال السيبوطى من جملة من كلم من الانبياء آدم كما فى الحديث (فان قلت اذا) بمعنى حيث (ثبت انه عليه السلام كلمه وبه بلا واسطة وقام به هذا الوصف فلم يشق له من الكلام اسم الكليم) بمعنى المكالم كالجليل بمعنى المجالس والانيس بمعنى الموائس والتديم بمعنى المنلدام وهو كثير (كما اشتق منه لموسى) أجيب بأن اعتبار المعنى قد يكون لتصحيح الاشتقاق كما فى الناعل (مثل القائم والضارب) فيطرده معنى أن كل من قام بذلك الوصف يشق له منه اسم وجوبا (للاحظة أن صحة استعماله بالنظر لمبدأ الاشتقاق دون غيره) (وقد يكون الترجيح فقط لكل كليم والقارورة فلا يطرده) وحاصله مع الايضاح كما قال شيخنا أن المشتق وهو ما دل على ذات مهمة باعتبار حدث معين قد يكون اشتقاقه لمفهوم فيه من المصدر الذى اشتق منه ذلك اللفظ فلاحظ أن صحة استعماله بالنظر لمبدأ الاشتقاق دون غيره فاذا اشتق على هذا الوجه وجب اطلاقه على كل ما صدق عليه كالضارب والقائم فان كلاهما يصدق على من انصف بالضرب والقيام وقد يكون اطلاقه على معنى وتخصيصه به باعتبار أثر قام به حل المستعمل على ملاحظته فى أصل وضع اللفظ لذلك المعنى فوضعه له وهذا من الاسماء المشبهة للصفات وليس منها والكليم من هذا النوع فلا يلزم من اطلاقه على موسى لكلام الله اطلاقه على غيره عن كلمة الله تعالى (وحينئذ فلا يلزم فى كل من قام به ذلك الوصف أن يشق له منه اسم) كما حققه القاضى ضد الدين (عبد الرحمن بن احمد الايجنى

الحق الثوري يروي تصانيف البيضاوي عن زين الدين الهنكي عنه وروى عنه محمد بن يوسف الكرماني شايخ البضاري (وهذا ملخصه وتحريره كما قاله) تليذه (المولى سعد الدين التفتازاني) بفتح الفوقيتين والزاوي وسكون الفاء نسبة الى تفتازان قرية بنواحي نسا واعل حكمه عدم اطلاقه على المصطفى مع ظهور دلالة على كلامه أن قومه أنكروا الاسراء أصلا فلم يدع كليا جذرا من انكارهم اذا سمعوه وتكلمهم بما يليق في حقه ولادليل قطعي يرد عليهم فاقصر على ما ظهر لهم كالاسراء فانه وصف لهم بيت المقدس وغيره فصقوا صدقه وان أنكروه عنادا (وقوله ورفع بعضهم درجات يعني محمد صلى الله عليه وسلم رفعه الله تعالى من ثلاثة أوجه بالذات في المعراج) الى مقام لم يصل اليه ملائكة مقرب ولا نبي مرسل (وبالسيادة على جميع البشر) لقوله أناسيد الناس يوم القيامة (وبالمجرات لانه عليه الصلاة والسلام أوتي من المجرات ما لم يؤت نبي قبله) قال عياض ولانه بعث الى الاجر والاسود أي لعموم بعثته (قال الزمخشري وفي هذا الابهام) بقوله بعضهم (من تفخيم فضله وعلاء قدره ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على انه العلم الذي لا يشبهه والمتميز الذي لا يلبس) فهو وان عبر عنه بالبعض اقتضى لابهامه معلوم مقبر عن سائر من عداه ومتعين فيه قال التفتازاني في التعبير عنه باللفظ المبهم تنبيه على انه من الشهرة بحيث لا يذهب الوهم الى غيره في هذا المعنى ألا ترى أن التذكير الذي يشعربالابهام كثير اما يجعل علماء على الاعظام والانعام فكيف اللفظ الموضوع لذلك (انتهى) كلام الزمخشري وقد أحسن فيه لكنه أساء في قوله بعده ويجوز أن ير يد ابراهيم وأخيه من أولى العزم من الرسل وقد قال بعض المحققين لم يصب الزمخشري في تجويزه أن المراد بالبعض غيره لأن المستحق للتفضيل على الوجه المذكور هو فضل الانبياء باجتماع المسلمين وتأيمده بخبر ابن عباس تذاكرنا فضل الانبياء فذكرنا نوحا و ابراهيم وموسى وعيسى فقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لاحد أن يكون خيرا من يحيى بن زكريا مدفوع بأن المراد أن في كل نبي نوع فضيلة تخصه فلا وجه لتخصيص بعضهم بالامتياز من تلك الجهة فالتنفي في قوله لا ينبغي الخ الخبرية من جميع الوجوه (وقد بينت هذه الآية وكذا قوله تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بتخصيص كل منهم بفضيلة كوسى بالكلام و ابراهيم بالخله ومحمد بالاسراء وسليمان بالملك (أن مراتب الانبياء والرسل) وفي نسخة الرسل والانبياء أي الذين ليسوا برسل أو هو عطف عام على خاص (متفاوتة خلافا للمعتزلة القائلين بأنه لا فضل لبعضهم على بعض وفي هاتين الآيتين) تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض (رد عليهم) على سبيل الصراحة (وقال قوم آدم أفضل لحق الابوة) وليس بشئ لانها بمجرد دها لا تقتضي فضله عليهم مطلقا وكم من فرع فضل أصله لخصوصيات شرف بها على الأصل بل ككثيرا ما تشرف الاصول بفرعها وكم أب قد علا بابن ذرى شرف كما علا برسول الله عدنان (ووقوف بعضهم) تعارض الأدلة عليه (فقال السكوت أفضل) لعدم القاطع عند هذا البعض (والعقد ما عليه جماهير السلف والخلف أن الرسل أفضل من الانبياء)

لأن الرسالة تتردها في الأمة والنبوة فاحصرة على النبي كالعلم والعبادة خلافاً لما قال النبي
أفضل لأن النبوة الوحي بمعرفته تعالى وصفاته فهي متعلقة به من طرفيها والرسالة الأمر
بالتبليغ فهي متعلقة به من أحد الطرفين وأجيب بأنها تستلزم النبوة فهي مشتقة عليها
لأنها كالرسول وأخص من النبوة التي هي أعم كالنبي (وكذلك المرسل بعضهم أفضل من
بعض بشهادة هاتين الآيتين وغيرهما قال بعض أهل العلم) بالكتاب والسنة (فيما حكاه
القاضي عياض) في الشفاء (والتفضيل المراد لهم هنا) عطف على مقدراً وعلى ما تقدم
وهذا الإشارة لما ذكر قبله (في الدنيا) متعلق بالتفضيل (وذلك بثلاثة أحوال) وفي نسخة
أوجه (أن تكون آياته ومجراته أظهر) وفي نسخة أبهر أي أقوى وأغلب من بهر ضوء
القدر المالكواكب عليها أو هو بمعنى أظهر (وأشهر) كأنشقاق القمر وانطلاق البحر
وانقلاب العصا (أو تكون) بالنصب (أتمه أركي) اتقى وأظهر لبعدهم من
التبليغ بما لا يليق (وأكثر) من غيرهم (أو يكون في ذاته أفضل) بزيادة علمه
وخصاله المحمودة (وأظهر) بمجزة أي أشهر وبجملة اتقى وأتقى (وفضله في ذاته) ونفسه
(راجع إلى ما خصه الله تعالى به من كرامته) أي أكرام الله له بما تروى مناقب عظيمة وهبها له
(واختصاصه) بالجزء معطوف على مدخول إلى (من كلام) بلا واسطة لوسى والمصطفى
وهو بيان لاختصاصه بمعنى ما خصه به (أو خله) لأبراهيم والمصطفى (أو روية) عياناً
لنبينا صلى الله عليه وسلم (أو ما شاء الله) أراد له لم غير ما ذكر (من الطافه) بفتح
الهمزة أي عطاياه (وتحف) بقاء آخره (ولايته) أي تحف أولاهم هكذا في الشفاء
بالفاء فقط وفسرها شارحها بما ذكره وقال شيخنا كأن المراد به ما ميزه تعالى ولأيته
عن ولاية غيره من الخواص والمزايا التي لم تثبت لغيره وفي بعض نسخ المصنف وتحقيق ولأيته
بقافين أي ثبوتها بلارية ولا تزدل كثرة الأدلة المثبتة لها (واختصاصه) بما اختصهم به
من قرة عين لا يعلمها إلا هو (اتهي فلا مربية) بالكسر لاشك (أن آيات نبينا ومجراته
أظهر وأبهر) بموحدة أغلب (أو أكثر وأبهر) بالوحدة (وأقوى) أشد (ومنصبه) حسب
وشرفه (أعلى ودولته أعظم وأوفر وذاته أفضل وأظهر) بالهملة (وخصوصياته
على جميع الأنبياء أشهر من أن تذكر) فقد جفت فيه الأحوال الثلاثة وزيادة (فدرجته
أرفع من درجات المرسلين وذاته أركي وأفضل من سائر المخلوقين) أنساو ملكا (وتأمل
حديث الشفاعة) إضافة لادنى ملائكة لذكر هافيه (في المحشر) بفتح الشين وكسر ها
(واتهاتما إليه) بعد تنصل رؤساء الأنبياء منها (وانفراد هاتما بالسودد) أي السيادة
(كما قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد) يكون جمعاً وواحداً والمراد الأول (آدم)
وأول من نشق عنه الأرض يوم القيامة (أي أول من يجعل أحياءه مبالغة في أكرامه
وتخصيصه بتهجيل جليل انعامه) (رواه ابن ماجه) محمد القزويني (وفي حديث أنس عند
الترمذي) مرفوعاً أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرهم
إذا أيسوا لواء الحمد يومئذ يدوي (أنا أكرم ولد آدم يومئذ على ربي) اخبار بما خصه
من السودد والأكرام ومحدث بجزيد الفضل والانعام (ولانظر) حال مؤكدة أي أقوى

ذلك غير مقتضيه نفرتكبر أقي به دفعا لتوهم ارادة الانقضاء به قال القرطبي انما قال ذلك
لانه مما أمر بتبليغه لما يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وأنه حق في نفسه وليرغب
في الدخول في دينه ورسلك به من دخل فيه وتحفظ محبة في طوبى متبعيه فتكثروا همهم
وتطيب أحوالهم ويحصل لهم شرف الدنيا والآخرة لأن شرف المتبوع منه شرف التابع
(لكن هذا لا يدل على كونه أفضل من آدم بل من أولاده فالاستدلال بذلك على مطلق
أفضليته عليه السلام على الأنبياء كلهم ضعيف) تبع التفازاني في شرح العقائد وقد تعقب
بأن المراد سيد جنس الأدميين فلا يخرج آدم لأن المراد من ولد آدم كافة البشر بدليل
قوله في حديث أبي هريرة أناسيد الناس وقوله في حديث أبي سعيد آدم من سواء الأنس
لوائى وقد اتروح المصنف بعد قليل بمعنى هذا التعقب بقوله وهذا يدل على انه أفضل من آدم
وبأن دخول آدم أولوى لأن في ولده من هو أفضل منه وبأن ذلك من الأسلوب العربي على
حذائهم آل داود وشكرا لدخول داود ولزوما وقصدا وعبر عنه بذلك لارادة التخصيص
على دخول آله معه (واستدل الشيخ سعد الدين) مسعود بن عمر بن عبد الله (التفازاني)
الشافعي قال الحافظ في الدرر الكامنة ولا سنة ست عشرة وسبع مائة وأخذ عن القبط
والعبد وتقدم في الفنون واشتهر ذكره وطار صيته وله تصانيف انتفع بها الناس مات
بسمرة سنة احدى وتسعين وسبع مائة (لطلق أفضليته عليه الصلاة والسلام) على جميع
الانبياء (بقوله تعالى كنتم خيرا أمة أخرجت للناس قال لانه لا شك أن خيرية الامم بحسب
كمالهم في الدين وذلك تابع لكلال نبيهم الذي يتبعونه) وهذا انما ذكره التفازاني سنداً
للاجماع على فضل المصطفى وتعقب بأنه لا يصلح سنداً لانه لا خير يثبتم في الدنيا بزيادة نفعهم
للغير لحديث خير الناس أنفعهم للناس وهذا هو الظاهر لحديث البخاري عن أبي هريرة
قال في الناس ناس يأبون بهم والاسلاس في أعناقهم حتى يدخلوا الاسلام وخيريتهم
في الآخرة بكثرة ثوابهم لحديث البخاري لكم الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا
نحن أكثر عملاً وأقل عطاء والسر في ذلك أنهم صدقوا الانبياء كلهم بخلاف جميع الامم فانما
صدق كل منهم نبيه ومن قبله كانه عليه صلى الله عليه وسلم بقوله له رقل أسلم تسلم يؤتلك الله
أجره مرتين قال الكرماني وغيره مرة للايمان بنبيهم ومرة للايمان محمد صلى الله عليه
وسلم والخيرية بأحد هذين المعنيين لا تدل على أفضلية رسولهم انتهى وفيه تأمل
(واستدل به الفخر الرازي في المعالم) أي معالم التنزيل اسم تفسيره (بأنه تعالى وصف
الانبياء بالوصاف الحميدة) في سورة الانعام (ثم قال الحمد صلى الله عليه وسلم واتان
الذين هذا) هم (الله فبهذا هم) طريقهم التوحيد والصبر (اقتده) بهاء السكت وقفا ووصلا
وفي قراءة بجذوف ووصلا (فأمره أن يقتدى بأثرهم فيكون اتيانه به واجبا والانيكون
تاركاً للامر) وهو محال (واذا أتى بجميع ما أتوا به من الخصال الحميدة فقد اجتمع فيه
ما كان مقتزفا فيهم فيكون أفضل منهم) لأن الواحد اذا فعل مثل فعل الجماعة كان أفضل
منهم قبل عليه لا شك انه أفضل من كل واحد منهم ومن الجميع أيضا لكن في هذا الدليل
خفاء لانه لا يلزم من اتيانه بكل ما أتى به كل واحد منهم الامساواته للجميع ولا أفضليته

عليهم وصح أنه الداعي للعز بن عبد السلام على قوله أنه أفضل من كل واحد منهم لأن
جميعهم فمما لا جماعة من علماء عصره على تكفيره فعصمه الله بل قد توقف في المساواة
أيضاً لا فكلوا نعمت على أربعة فأهليت واحد أدينا وأخر دينار بن وآخر ثلاثة وآخر
أربعة لزيد صاحب الأربعة على كل واحد دون جميع ما لغيره ولو أعطيت ستة لباوهم
ولو أعطيت عشرة زاد عليهم فيبقى أن يقال أنه صلى الله عليه وسلم ساوهم في العمل وزاد
عليهم بأنه أعلم منهم بالله وأكثر من جميعهم خصائص ومجيزات وهذا التفضيل في القرب
والميزة وهو أكثرنا وأتمته أكثر من جميع الأمم وأجرهم له في يوم القيامة ولو كانت
للناس مساكن بعضها فوق بعض لكان الذي فوق الأخير أعلى من الجميع وفي آية تلك
المرسل إيماناً لهذا حيث أبهم وعبر رفع الدرجات دون أن يسميه ويقول أنه أعظم وأفضل
انتهى (وأن دعوته عليه الصلاة والسلام في التوحيد والعبادة وصلت إلى أكثر بلاد
العالم بخلاف سائر الأنبياء فظهر أن انتفاع أهل الدنيا بدعوتهم صلى الله عليه وسلم أكمل
من انتفاع سائر الأمم بدعوة سائر الأنبياء فوجب أن يكون أفضل من سائر الأنبياء انتهى)
استدلال الرازي (وقد روى الترمذي) وقال حسن صحيح وأحمد وابن ماجه وصححه
الحاكم (عن أبي سعيد الخدري قال قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة)
خصه لانه يوم مجموع له الناس فيظهر سودده لكل أحد عياناً ووصف نفسه بالسود والخلق
المفيد العموم في المقام الخطابي فيفيد سيادته على جميع أولاد آدم حتى أولى العزم
واحتميا جههم إليه وتخصيص ولد آدم ليس للاحتراز فهو أفضل حتى من خواص الملائكة
باجتماع من يعتد به (ولا يخفى) بل إنما قلته شكراً كقول سليمان علما منطق الطير وأوتينا من
كل شيء أي لأقوله تكبراً وتعظيماً على الناس في الدنيا وإن كان فيه غشراً للدارين أو لا
أختصر بذلك بل يغري عن إعطاني هذه الرتبة (ويدي لوا) بالكسر والمدة علم (الحمد)
والعلم في العرصات مقامات لاهل الخير والشر نصب في كل مقام لكل متبوع لواء يعرف به
قدره وأعلى تلك المقامات مقام الحمد ولما كان صلى الله عليه وسلم أعظم الملائكة أعطى
أعظم الألوية لواء الحمد ليأوى إليه الأولون والآخرون فهو حقيقي ولا وجه لجله على لواء
الجمال والكمال (ولا يخفى) لي بذلك غر تكبراً ولا يخفى بالعطاء بل بالمعطي (وما من نبى)
يومئذ (آدم فمن سواه) (لا تحت لوائى) قال الطبري آدم فمن سواه اعتراض بين النبي
والاستثناء وآدم بالرفع بدل أو بيان من محله ومن موصولة وسواء صلته وصح لانه ظرف
وآثر القاء التفصيلية في غن للترتيب على منوال الامثل فالامثل وبقية هذا الحديث وأنا
أقول من تشق عنه الأرض ولا تخف وأنا أول شافع ولا تخف (وفي حديث أبي هريرة مرفوعاً
عند البخاري) وسلم والترمذي وأحمد (أناسيد الناس يوم القيامة) وهل تدون
م ذلك يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد قد ذكر حديث الشفاعة بطوله (وهذا)
المذكور من حديث أبي سعيد وأبي هريرة (يدل على أنه أفضل من آدم عليه السلام ومن كل
أولاده بل أفضل من الأنبياء) اضطراب اتقاني لدفع توهم أن المراد بأولاده من عباد
الأنبياء (بل أفضل للخلق كلهم) لانه من ناس إذا فترت فعمل الملائكة حتى أمعن الوحي

باجماع حتى من المعتزلة وجهل الزنخشيرو مذهبهم كما حققه جماعة من المحققين (وزوي
 البيهقي في فضائل الصحابة انه ظهر على بن أبي طالب من البعد فقال صلى الله عليه وسلم هذا
 سيد العرب فقالت عائشة ألت يا رسول الله بسيد العرب قال أنا سيد العالمين وهو سيد
 العرب وهذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء) والملائكة لأن العالم مأسوي الله
 (وقد روي هذا الحديث أيضا الحاكم في صحيحه) المستدرک من طريق أبي عوانة عن أبي بشر
 عن سعيد بن جبير (عن ابن عباس) مرفوعاً (لكن بلفظ أنا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب
 وقال) الحاكم (انه صحيح ولم يخرجاه) اي البخاري ومسلم مع أن اسناده على شرطهما (وله
 شاهد من حديث عروة) بن الزبير (عن) خالته (عائشة وساقه) أي رواه الحاكم (من
 طريق أحمد بن عبيد بن ناصح) أبي جعفر الثعوي يعرف بأبي عبيدة قيل ان أباءه وحكي
 عنه مات بعد السبعين ومائتين (قال حدثنا الحسين بن علوان وهما ضعيفان) لكن اقتصر
 في التقریب على أن أحمد بن عبيد بن أحمد (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة)
 مرفوعاً (بلفظ ادعوا إلى سيد العرب قالت) عائشة (فقلت يا رسول الله ألت سيد العرب
 فقال وذكره وكذا أورده) الحاكم (من حديث عمر بن موسى الجوهي) بفتح الواو وكسر
 الجيم نسبة الى وجيه (وهو ضعيف أيضا عن أبي الزبير) محمد بن مسلم المكي (عن جابر
 مرفوعاً ادعوا إلى سيد العرب فقالت عائشة ألت سيد العرب وذكره) ورواه أبو نعيم
 في الحلية عن الحسن بن علي رفعه ادع سيد العرب يعني علياً فقالت له عائشة ألت سيد
 العرب فقال أنا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب (قال شيخنا) السخاوي (وكلهما ضعيف
 بل جنح) مال (الذهبي الى الحكم على ذلك بالوضع) انتهى ولم يتبين لي ذلك اذ ليس فيها
 رضاء ولا كذاب ولا متهم والحاكم انما أورده حديث عائشة من الطريقين وان كان فيهما
 ضعف شاهد الحديث ابن عباس الذي صححه لأن رواه من رجال الصحيح (ولم يقل صلى الله
 عليه وسلم أنا سيد الناس بحبا وافتخاراً على من دونه) والفخر ادعاء العظم والمباهاة (حاشاه
 من ذلك) اذ هو سيد المتواضعين (وانما قاله اظهاراً للنعمة الله عليه) لقوله وأما بنعمة
 ربك فخذ (واعلاماً للامة بقدر اماءهم ومتبوعهم عند الله وعلو منزلته لديه ليعرف نعمة
 الله عليهم وعليه) وليعتقدوا فضله على من سواه قال القرطبي ولانه مما أمر بتبليغه لما
 يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وأنه حق في نفسه فان قيل هذا راجع للاعتقاد فكيف
 يحصل القطع به من اخبار الآحاد قلنا من سمع شيئاً من هذه الامور منه صلى الله عليه وسلم
 مشافهة حصل له العلم به كالحصاة ومن لم يشافهه حصل له العلم به من طريق التواتر المعنوي
 لكثرة اخبار الآحاد به (وكذلك العبد) أي عبد من عباد الله الكاملين (اذا لاحظ
 ما هو فيه من فيض المدد وشهده من عين المنّة ومحض الجود وشهد مع ذلك فقره الى ربه
 في كل لحظة وعدم استغنائه عنه طرفة عين أنشأ له ذلك في قلبه مصائب النور) وفي نسخة
 السرور والنور أولى (فاذا انبسطت هذه المصائب في سما قلبه وامتلأ أفقه بها
 أمطرت عليه وابل الطرب مما هو فيه من لذيذ الهرور فان لم يصبه وابل) مطر شديد
 (فقط) مطر خفيف والمعنى انه يزكو ويغفر كثرة المطر أو قل (وحينئذ يجري على

لسانه الافتقار من غير جيب ولا تغريل هو فرح بفضل الله وبرحمته كما قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك الفضل والرحمة (فليفرحوا فلا تقتار) كائن (على ظاهره) بحسب اللفظ (والاقتدار والانتكسار في باطنه ولا يشاق أحدهما الآخر) والى هذا المعنى بشير قول العارف (هو من أشهده الحق نفسه وظهرت عليه الاحوال والمعرفة حاله هكذا ذكره الشيخ فالعالم عنده أعلى مقام من العارف خلا فالأكثرين وقد قرئ ذلك في الفتوحات ومواقع النجوم) الرباني سيدي علي الوفاي في قصيدته التي أولها من أنت مولاه (ناصره ومعينه) حاشا (علاه) رفعة (أن يلاشي) يحس بعد رفعة (واقه ياروح) حياة (قلبي) * لامات من بك عاشا) بل يحيا حياة طيبة (قوم لهم أنت ساق) لا يرجعون عطاشا) بل على غاية من الرى (لاقص) بمهمة ثقيلة (دهرجنا حاله وفاؤك راشا) أصلح حاله ونفعه (بك النعيم مقيم) لمن وهب انتعاشا) أى رفعة وجبراد كراحسنا قال المجدنعه الله كنهه رفعة كنعشه ونعشه وفلا ناجبره بعد فقره والميت ذكره ذ كراحسنا (ومن يحوك) قوتك (يقوى) لن يصف الدهر) بالنصب (جاشا) أى نفسا قال المجد الجاش نفس الانسان وقد لا يحمر (عبد له بك عز) * قوة ومنعة (فكيف لا يتعاشي) بكرم وبِعظم (حاشا وفاؤك برى) * من أنت مولاه حاشا) أى تنزيها له أن يفعل ذلك (فان قلت ما الجمع بين كل من (هاتين الآيتين) تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض فان كلاهم ماصريح في التفضيل وعدم التفريق في قوله تعالى لا تفرق بين أحد منهم دال على التسوية كجمله أحاديث كما قال (وبين قوله تعالى) خطا بالموثمين (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) من القرآن (وما أنزل الى إبراهيم) من الصحف العشر (واسمعي واسحق ويعقوب والاسباط) أولاد يعقوب (وما أوتى موسى) من التوراة (وعيسى) من الانجيل (وما أوتى النبيون من ربهم) من الكتب والآيات (لا تفرق بين أحد منهم) فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كالهود والنصارى (ونحن له مسلمون) وأورد أن بين انما تقع على اثنين كجاست بين زيد وعمرو وأحد في الآية مفرد لانه بمعنى واحد لا بعينه فكيف صح دخول بين عليه وأجيب بأنه باعتبار عطف حذف لظهوره أى بين أحد منهم وبين غيره وفيه دلالة صريحة على تحقيق عدم التفريق بين كل فرد منهم وبين من عداهم كائنا من كان بخلاف ما لو قيل لا تفرق بينهم وأجاب الكشف بأن أحد في معنى الجماعة بحسب الوضع قال التفتازانى لانه اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوى فيه المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث وبشرط أن يكون استعماله مع كلمة كل أو في كلام غير موجب وهذا غير الاحد الذي هو أول العدد في مثل قل هو الله أحد قال وايس كونه في معنى الجماعة من جهة كونه نكرة في سياق النفي على ما سبق الى كثير من الاوهام ألا ترى انه لا يستقيم لا تفرق بين رسول من الرسل الاتقدير عطف أى رسول ورسول وقال في لا تفرق بين أحد من رسله من زعم أن معنى الجمع في أحد أنه نكرة في سياق النفي فقد سها وانما معناه ما ذكر في كتب اللغة أنه اسم لمن يصلح أن يخاطب فحين أضيف بين اليه أو أعيد ضمير جمع اليه أو هو ذلك فالمراد به جمع من الجنس الذي يدل عليه الكلام فعلى لا تفرق بين أحد بين جمع من الرسل

وهي فمنا منكم من أحد فمنا منكم من جماعة ومعنى لست كما أحد بجماعة من جماعات
 التسعة انتهى (والحديث الثابت في الصحيحين عن أبي هريرة قال استب) أي سب (رجل
 من المسلمين) قال عمرو بن دينار هو أبو بكر الصديق أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه وابن
 أبي الدنيا في كتاب البعث وبكر عليه أن في رواية للشيخين من حديث أبي هريرة أيضا وأبي
 سعيد أنه من الأنصار إلا أن كان المراد المعنى الاعم فان الصديق من أنصاره صلى الله عليه
 وسلم بل هو رأس من نصره ومقدمهم وسابقهم قاله الحافظ في الفتح زاد في المقدمة أو يحمل
 على تعدد القصة لكن لم يسم من اليهود غير واحد (ورجل من اليهود) أي سب كل منهما
 الآخر بمعنى غيره قال الحافظ لم أتف على اسم هذا اليهودي وزعم ابن بشكو ال انه فخاص
 وهو بكسر الفاء وسكون النون ومهملتين وعزاه لابن اسحق والذي ذكره ابن اسحق
 انخاص مع أبي بكر في لطمه اياه قصة أخرى في نزول قوله تعالى اقم مع الله قول الذين قالوا
 ان الله فقير الآية (فقال اليهودي في نفسه) أي حلفه وفي رواية للشيخين عن أبي هريرة
 فقال المسلم والذي اصطفى محمد على العالمين وقال اليهودي والذي اصطفى موسى على
 العالمين فرفع المسلم عند ذلك يده فطم وجه اليهودي وفي رواية لهما أيضا بينما يهودي
 يعرض سلعته أعطى فيها شيئا كرهه فقال (لا والذي اصطفى موسى على العالمين) وفي رواية
 لهما على البشر فقال ذلك رد على المسلم فيما قاله وأكده بالقسم (فرفع المسلم يده)
 عند ذلك أي سماعه قوله لما فهمه من عموم لفظ العالمين أو البشر فدخل فيه محمد صلى الله
 عليه وسلم وقد تقرر عند المسلم انه أفضل وقد جاء ذلك مبينا في حديث أبي سعيد أن الضارب
 قال له أي خبيث أعلى محمد فدل على أن لطمه عقوبة له على كذبه عنده قاله الحافظ
 (فطم اليهودي) وفي رواية لهما فطم وجه اليهودي وقال أتقول هذا ورسول الله بين
 أظهرنا وفي رواية للإمام أحمد فطم عين اليهودي وقوله (وقال أي خبيث) بفتح الهمزة
 وسكون الباء حرف نداء (وعلى محمد) هذه الجملة أدخلها المصنف في حديث أبي هريرة
 وليست منه فقد أخرجه مسلم في الفضائل والبخاري في الخصومات والرافق والتوحيد
 وأحاديث الانبياء مختصرا ومطولا وليس فيه هذه الجملة انما هي عنده في مواضع عن أبي
 سعيد قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس جاء يهودي فقال ضرب وجهي رجل
 من الأنصار فقال ادعوه فقال أضربته قال سمعته بالسوق يهلف والذي اصطفى موسى
 على البشر قلت أي خبيث أعلى محمد صلى الله عليه وسلم فأخذتني غصبة ضربت وجهه
 فقال لا تخبروا بين الانبياء الحديث وأخرجه مسلم بنحوه وقد صرح الحافظ كما رأيت
 بأن هذه الجملة من حديث أبي سعيد (جاء اليهودي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واشتكى) ضمنه معنى اعترض فداء بقوله (على المسلم) وهذا نقل بالمعنى والافلم تقع
 هذه اللفظة في الصحيحين لاني حديث أبي هريرة ولا في حديث أبي سعيد ولفظ البخاري
 في الاشخاص في حديث أبي هريرة فذهب اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبر
 بما كان من أمره وأمر المسلم وكذلك في أولى روايته في احاديث الانبياء ولفظه في الثانية
 يا أبا القاسم اني ذقت وهذا نبال فلان لطم وجهي فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب

صلى الله عليه وسلم حتى روى في وجهه وكذا أخرجه مسلم في الفضائل باللفظين من طريقين
 (فقال صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على الأنبياء وفي رواية) لهما (لا تفضلوا بين الأنبياء)
 وفي رواية لا تخبروني على موسى (وحدث أبي سعيد الخدري عن عبد البزاري)
 في التفسير والتوحيد والخصومات (ومسلم) في الفضائل (انه صلى الله عليه وسلم قال
 لا تخبروا بين الأنبياء) بأن تقولوا فلان خير من فلان (وحدث ابن عباس عند البزاري
 ومسلم) أيضا في الفضائل (مرفوعا ما ينبغي) ما يصح ولا يجوز (لعبد) من عباد الله (أن
 يقول أنا خير من يونس) يحتمل أن يكون دجوع أنا إلى القائل وإلى النبي صلى الله عليه وسلم
 قال الحافظ في التفسير والاولى لكنه قال في أحاديث الأنبياء حديث عبد الله بن جعفر
 عند الطبراني لا ينبغي لنبي أن يقول أنا الخ يؤيد رجوعها للنبي صلى الله عليه وسلم
 والطبراني في حديث ابن عباس ما ينبغي لاحد وللطحاوي انه سمع الله في القلمات فأشار
 إلى جهة الخبرية انتهى (ابن متى) بفتح الميم والقوية الثقيلة وألف مقصورة وقع في تفسير
 عبد الرزاق أنه اسم أمه وردة الحافظ بقوله في بقية هذا الحديث ونسبه إلى أبيه فنيه رد
 على من زعم انه اسم أمه وهو محكي عن وهب بن منبه وذكره الطبري وتبعه ابن الأثير
 في الكامل والذي في الصحيح أصح وقيل سبب قوله ونسبه إلى أبيه انه كان في الأصل يونس
 ابن فلان فتسبه الراوي وكفى عنه بفلان وذلك سبب نسبته إلى أمه فقال الذي نسي يونس
 ابن متى وهي أمه ثم اعتذر فقال ونسبه أي شيخه إلى أبيه أي سماء فتسبته ولا يخفى بعد
 هذا التأويل وكافه انتهى بل يرد ما في الثعلبي عن عطاء سأت كعب الأخبار عن متى
 فقال هو أبو يونس واسم أمه برورة أي صديقة بارة فائدة وهي من ولدهرون انتهى فقول
 السيوطي التأويل عندى أقوى وان استبعد الحافظ فيه نظر قال الحافظ ولم أقف في شيء من
 الأخبار على اتصال نسبه وقد قيل انه كان في زمن ملوك الطوائف من الفرس (وحدث
 أبي هريرة عند الشيخين من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب) هذا لفظ البزاري
 في التفسير مختصرا بلا واوله فزيادته في نسخ خطأ ولم يخرج مسلم هذا اللفظ وقد أحسن
 السيوطي فعزاه في الروايد للبزاري والترمذي وابن ماجه ثم أخرجه مسلم والبزاري
 في آخر الحديث السابق بلفظ ولا أقول ان أحدا أفضل من يونس بن متى ورواه البخاري
 أيضا مختصرا بلفظ لا ينبغي للعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى وفي رواية مسلم عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يعني الله لا ينبغي لعبد لي وقال ابن المنني لعبد
 أن يقول أنا خير من يونس بن متى ومسلم رواه عن شيوخه ابن أبي شيبة وابن بشار ومحمد
 ابن منني فلذا بين اختلاف لفظهم فالأولان بلام والثالث بدونها والاضافة لسان المتكلم
 (أجاب العلماء بأن قوله عز وجل لا نفرق بين أحد منهم يعني في الإيمان بما أنزل اليهم
 والتصديق بأنهم رسل الله وأنبيأوه) عطف عام على خاص على أن الرسول أخص من النبي
 ومرادف على تساويهما وأن كلا منهما لسان أو حي إليه بشرع وأمر بتبليغه أو المعنى
 التصديق بأن منهم رسلا وأنبياء ليسوا برسول (والتمسوية بينهم في هذا) المذكور من
 الإيمان بما أنزل الخ (لا تمنع أن يكون بعضهم أفضل من بعض) كما هو نص الآية بسبب

خواص ترجح من قامت به على غيره بالنظر لتلك الخصوصية (وأجابوا عن الاختلاف
بأجوبة) سبعة أو ثمانية (فقال بعضهم أن) مخففة من الثقل (نقطة) بالرفع أي أنا نعتقد
(أن الله تعالى فضل بعضهم على بعض في الجملة) وجاهد حذف اللام عما دخلت عليه
لظهور المراد كقوله إن الحق لا يخفى على ذي بصيرة ولكن عدم الفصل بينهما وبين الفعل
الغير الناصح نادر والمضارع اندر من الماضي كما في أن يربك لنفسك وأن يشينك لهيه
ويجفل قرأته بفتح الهمزة (ونكف) تمنع (عن الخوض في تفصيل) تبين (التفصيل
بآرائنا) لأنه هجوم على عظيم (قال ابن ظفر) فإن أراد هذا القائل أن نكف عن الخوض
في تفصيل التفصيل بآرائنا المجردة عن فهم من كتاب أوسنة (فصحيح) وبهذا لا يراد أن هذا
عين ما قاله ذلك البعض فكيف يجعله احتمالا فيه (وإن أراد أن لا تذكر في ذلك ما فهمناه
من كتاب الله وروى لنا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو رأي أيضا لكن
في فهم الدليل من غير أن تكون دلالة عليه قطعية (فصحيح) أي ضعيف لأن الأخبار
على غلبة الظن وما أدى إليه الاجتهاد لا يمنع ومحصله أن التفصيل بال رأي المضجع على
منعه وبالدليل لا وجه لثمة وما أحسن اختصار الحقايق لهذا بقوله قال العلماء انما نرى
عن ذلك من يقوله برأيه لا من يقوله بدليل (وقال آخر فضل) أي نعتقد فضل (من رفع
الله درجته) منزله (بخصائص الخطوة) بضم الحاء المهملة وكسر هاء ومجبة المحبة ورفع
المرتبة (والزني) القربى مصدر بمعنى التقريب (ولا تخوض) لا تتكلم (في تفصيل
بعضهم على بعض) عبر عن التكلم بالخوض لمناخيه من المشقة بلوم الدنيا وعقوبة الأخرى
وفي القاموس خاض الماء دخله والغمران اقضمهما (في سياسة) أمر وهنى
(المندرين) بفتح الذال القوم الذين أرسلوا إليهم ويذوالهم عواقب القوا حش (والصبر
على الدين) أي القيام به وهو هنا ما شرع من الأحكام التي من جملتها وجوب تبليغ
ما أمروا به ومنع المخالفين لهم الخارجين عن الطاعة (والنضة) أي السرعة (في أداء
الرسالة والحرس على هدى الضلال) بضم الصاد وشذ اللام جمع ضال ويجوز فتحها
والنضيف بتقدير أهل الضلال والاول أولى (فإن كلامهم قد بذل في ذلك وسعه الذي
لا يكافئه الله أكثر منه) لأنه لا يكافئه الله نفسا الاوسعها (وقال آخر مما ذكره القاضي
عياض) في الشفاء (أن نبيه عليه السلام عن التفصيل كان قبل أن يعلم) بالبناء للفاعل
أو المفعول أي يعلمه الله (أنه سيد ولد آدم فنهى عن التفصيل إذ يحتاج إلى توقيف) أي
اعلام به واذن فيه فلا يقدم عليه بالعقل (وإن من فضل بلا علم) بل بال رأي المجرد (نقد
كذب) لأنه لا يطاق أن ما في نفس الأمر والجملة حالية أو استئنافية منقوبة لما قبلها (قال
الحافظ عماد الدين بن كثير وفي هذا) الذي قاله الجماعة الآخرون (نظراتهم ولعل وجه
النظر من جهة معرفة المتقدم تاريخا من ذلك) يعني أنه يتوقف على العلم بتقدم النهي على
العلم بأنه سيد ولد آدم ولم يعلم التاريخ أو فيه مضاف أي جهة جهل معرفة الخ (ثم رأيت
في تاريخ ابن كثير أن وجه النظر من جهة أن هذا من رواية أبي سعيد الخدري (وأبي
هريرة) (الدوسي) وما هاجر أبو هريرة الأعم خير) بالمجته وراء آخره على الصواب في الحرم

قوله ابن ظفر في بعض نسخ المتن
ابن ظفر بك اه

سنة سبع ونسخته جئين تصيف (فبعد أن لم يعلمه) الله تعالى (بهذا الابد هذا) بل
أعلمه فضله قبل ذلك طال السبكي وفي حديث الاسراء ما يدل عليه انتهى ومن جلتبه قول
ابراهيم بهذا فضلكم محمد (وقال آخر انما طاله صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع)
لين الجانب وخفض الجناح (وثنى التكبر) انما هار العظممة (والجيب) بضم فسكون
استحسان النفس والمدح لها (قال التاضى عياض وهذا الايسلم من الاعتراض) لانه قد
الاجبا بخلاف الواقع الذي هو كذب مذموم تواضعا قيل ولان ثنى التكبر والجيب يقتضى
نبوته ساهوا مع ما علم من حاله كيف يتوهم فيه ما لا يتوهم في صالحه أمته ولا يحتج انه
اعتراض سلقا فان للتواضع صفة محمودة وهو من شأنه صلى الله عليه وسلم كذا في شرح
الشفاء وقال شيخنا لانه صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يفض من باب التحدث بالنعمة بل بالمطالوب
منه أن يظهر فضله لا متبولا قويا ايمانهم به وثلا يجهلوا مقامه فضلا (وقيل) مما ذكره
عياض أيضا (لا تفضل بعضهم تفضيلا يؤدى) بضم الضمة وفتح الهمزة وشذ المدا
يجز ويوصل (الى تنقيص بعضهم) تفصيل من النص أى يقتضى وصفهم بما فيه نقص
(او الغرض منه) بفتح الغين والصاد المجتمعين أى انتقاصه كما في القاموس وغيره فهو مساو
لما قبله ولا يصلح انه عطف تفسير لانه انما يكون بالواو الا أن تكون أو استعملت بمعنى الواو
مجازا فعملت معاملتها وقدر هذا الجواب بأنه ان أريد مطلق النص فهذا لا يقوله مسلم
وان أريد ينقص بعضهم عن بعض في الفضل فلا معنى لافعل التفضيل الا ذلك (وقيل) مما
ذكره عياض أيضا (منع التفضيل) بين الانبياء والرسل (انما هو في حق النبوة والرسالة)
نفسها لا الانبياء والرسل (فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيها) أى النبوة (على حد
واحد) فرتبتها وقدرها متقد فيهم اذ هي شئ واحد (لا تفاضل) أى لا يزيد بعضها على
بعض (وانما التفاضل في زيادة الاحوال) أى العوارض الطارئة عليها (والخصوص)
أى ما خص به بعضهم دون بعض (والكرامات) التى أكرم الله بها بعضهم (والرتب)
الدينية والاخرية (وانما النبوة نفسها لا تفاضل) قال السنوسى في شرح
عقائده ويدل عليه منع أن يقال اعلان النبى - النبيب الاقل من النبوة ولفلان النبيب
الا وفرمها ونحوه من العبارات التى تقتضى أن النبوة مقولة بالتشكيك ولا شك أن
امتناع ذلك معلوم من الدين بالضرورة بين السلف والخلف فدل على أن حقيقة النبوة من
المواطىء المستوى أفرادها ولا يلتفت لمن خالف مقتضاه لوضوح فساده (وانما التفاضل
بأمور أخرى زائدة عليها) ليست من نفس حقيقتها كما تبين وفي ذكره ذلك في النبوة دون
الرسالة ايماء الى الفرق بينهما (ولذلك) المذكور من أن التفاضل لا مرزأه (كان منهم رسول
وأول وعزم) أى شدة وقوة وتصميم على تنفيذ ما رآه وبغية (انتهى) وهذا قريب من
القول الثانى (وليس عينه لاختلاف المظهرهما وفي فتح البارى قال العلماء انما هو صلى
الله عليه وسلم من ذلك من يقوله برأيه لا من يقوله بدليل أو من يقوله بحيث يؤدى الى تنقيص
المفضول أو يؤدى الى الخصومة والتنازع أو المراد لانفاها بجميع أنواع الفضائل
بحيث لا يترك للمفضول فضيلة فالامام مثلا اذا قلنا انه أفضل من المؤمن لا يستلزم

نقص فضيلة المؤذن بالنسبة إلى الأذان وقيل النهي إنما هو في حق النبوة نفسها لقوله
 لا نفرق بين أحد من رسله ولم ينه عن تفضيل الذوات لقوله ذلك الرسل فضلنا بعضهم على
 بعض الآية وقال الحلبي الأخبار الواردة في النهي عن التفضير إنما هي في مجادلة أهل
 الكتاب وتفضيل بعض الأنبياء على بعض بالخيار لأن المخارة إذا وقعت بين دينين لم يؤمن
 أن يخرج أحدهما إلى الأزارء بالاستغنى إلى الكفر فأما إذا كان التفضير مستنداً إلى
 مقابلة الفضائل ليحصل الرجحان فلا يدخل في النهي ثم قال أعني في الفتح في قوله ما ينبغي
 لعبد أن يقول أنا خير من يونس قال العلماء إنما قاله صلى الله عليه وسلم فواضح أن كان
 قاله بعد أن علم أنه أفضل الملق وان قاله قبل علمه فلا إشكال وقيل خص يونس بالذكر
 لما يحدث على من مع قصته أن يقع في نفسه تنقيص له فبالغ في ذكر فضله لئلا يهتدى
 الذريعة انتهى وذكرته برتبة حسن تفضيله وإن تكرر بعضه مع ما ذكره المصنف
 (و قال ابن أبي جرة) بجيم وراء (في حديث يونس يريد بذلك نفي التكليف والتهديد
 على ما قاله ابن خطيب الرمي) الامام غفر الدين محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التميمي
 البكري الطبرستاني الرازي بھر العلوم ناهر السنة الورع الدين صاحب التصانيف
 الكثيرة تفقه على أبيه وغيره ولد سنة ثلاث و قتل أربع وأربعين وخمسة و توفي بهرارة
 يوم عيد الفطر يوم الاثنين سنة ست وستمائة مترجمه بعض أيضاً كان أبوه خطيباً
 باري بفتح الراء وشدة التهمة مدينة مشهورة من أعلام البلاد كانت أعظم من أصبهان
 والنسبة إليها زيادة زاي (لأنه قد وجدت الفضيلة بينهما في عالم الحسن لأن النبي صلى الله
 عليه وسلم أسرى به إلى فوق السبع الطباقي) أي السموات (ويونس نزل به إلى قعر البحر وقد
 قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة) خصه لأنه يوم ظهور ذلك كل الظهور
 (وقال عليه السلام آدم ومن دونه تحت لوائ) فالمراد بولد آدم جنس البشر كما تنصّر
 فدخل آدم (وقد اختص صلى الله عليه وسلم بالشفاة الكبرى التي لم تكن لغيره من
 الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فهذه الفضيلة وجدت بالضرورة فلم يبق أن يكون قوله عليه
 الصلاة والسلام لا تفضلوني على يونس بن متى إلا بالنسبة إلى القرب من الله سبحانه والبعث
 فحمد صلى الله عليه وسلم وإن أسرى به لقوى السبع الطباقي واخترق الحب ويونس عليه
 الصلاة والسلام وإن نزل به لقعر البحر فهما بالنسبة إلى القرب والبعث من الله سبحانه وتعالى
 على حد واحد انتهى وهو مروى عن امام دار الهجرة مالك بن أنس) وهو جل حسن
 لا يرد عليه شيء (وعزى نحوه لامام الحرمين) أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف
 الجويني ذكر القرطبي في التذكرة أن القاضي أبابكر بن العربي قال أخبرني غير واحد
 أن امام الحرمين سئل هل الباري في جهة فقال لا هو متعال عن ذلك قبل ما الدليل عليه
 قال قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى قيل ما وجه الدليل منه قال
 لا أقول حق بأخذني هذا ألف دينار يقضى بهادينا فقام رجلان فقالا له عطينا
 فقال لا يتبع بها اثنين لأنه يشق عليه فقال واحد على فقال ان يونس روي بنفسه في البحر
 فالتقه الحوت وصار في قعر البحر في ظلمات ثلاث وفادى لاله الا أنت سبحانه اني كنت

من الظالمين كما أخبر الله ولم يكن محبدا صلى الله عليه وسلم حين جلس على الرفوف الأخضر
وارتقى به صعودا حتى انتهى به الى موضع يسمع فيه صريف الاقلام ونجاحه وبها نجاحه
وأوحى اليهما أوحى بأقرب الى الله من يونس في ظلمة البحر فآله سبحانه قريب من عباده يسمع
دعاهم ولا يخفى عليه حالهم كيف ما تصرف من غير مسافة بينه وبينهم انتهى (وقال ابن
المنبر) في معراجيه (ان قلت ان لم يفضل) فيينا صلى الله عليه وسلم (على يونس باعتبار استواء
الجهتين بالنسبة الى وجود الحق تعالى فقد فضله باعتبار تفضلات الجهتين في تفضيل الحق)
سبحانه (فانه تعالى فضل الملائكة على) أى السموات (على الحضيض الأدنى) أى الارض
عند الاكثيرين لانه لم يعص فيها ومعهصة ابليس لم تكن فيها أو وقعت نادرة فلم يلتفت اليها
وقيل الارض أفضل لانها مستقر الانبياء ومدفنهم ونسب الاكثر أيضا وصح الاول
ومحل الخلاف كما قال السراج البلقيني فيما مد اقبور الانبياء فهي أفضل اتفاقا فكيف
لانفضله عليه الصلاة والسلام على يونس فان لم يكن التفضيل بالمكان فهو بالمكانة الرفعة
وعلاوة الميزة (بلاشكال ثم قال) تلو هذا السؤال بلافاصل (قلت لم ينه عن مطلق التفضيل
وانما نهى عن تفضيل مقيد بالمكان يفهم منه القرب المكانى) الذى تعالى الله عنه (ثم عني
هذا يحمل به ما بين القواعد انتهى) وهو فى معنى ما قال امام الحرمين ومالك وغيرهما
(و) قد (اختلف) فى جواب قول السائل (هل البشر أفضل من الملائكة) أم الملائكة
أفضل ثالثا الوقت واختاره الكيا الهراسى ومحل الخلاف فى غير فيينا صلى الله عليه وسلم
أما هو فأفضل الخلق اجماعا لا يفضل عليه ملاك مقرب ولا غيره كما ذكره الرازى وابن
السبكي والسراج البلقيني والزركشى وما فى الكشاف من تفضيل جبريل قال بعض
المفاربة جهل الزنحشرى مذهبه فان المعتزلة يجمعون على تفضيل المصطفى نعم قبل ان طائفة
منهم خروا الاجماع كإرمانى فتيههم (فقال جمهور أهل السنة والجماعة خواص بن آدم
وهم الانبياء أفضل من خواص الملائكة) واختاره الامام غفر الدين فى الاربعين وفى المحصل
قال ابن المنبر وفضلهم باعتبار الرسالة والنبوة لا باعتبار عوالم الاوصاف البشرية بجزدها والا
لكان كل البشر أفضل من الملائكة معاذ الله وذكر الامام غفر الدين أن الخلاف فى التفضيل
بمعنى أى ما أكثر نوابغ الطاعات ورد بذلك الاحتجاج الفلاسفة على تفضيل الملائكة
بأنها نورانية علوية والجسمانية ظلمانية سفلية وقال هذا الملاقى محل النزاع وبهذا يزول
الاشكال فى المسئلة (وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل) ملاك الموت (وحمله
العرش) وهم أربعة أو ثمانية تقدم تخريره فى المعراج (والمقربون والكروبيون)
بفتح الكاف وخفة الراء كما مر (والروحانيون) بضم الراء وقصها أما الظم فلا عنهم أرواح
ليس معها ما ولا نار ولا تراب ومن قال هذا قال الروح جوهر ويجوز أن يؤلف الله أرواحا
فيجسمها ويخلق منها خلقا ما طاقا فلا فيكون الروح مختزعا والتجسيم بضم النطق والعقل
اليه حاد ثامن بعد ويجوز أن اجساد الملائكة على ما هى عليه اليوم مختزعة كما اخترع
عيسى وناقة صالح وأما الفتح فيمعنى انهم ليسوا بمصورين فى الابنية والظلال ولكنهم
فى قسمة وبساط وقيل ملائكة الرحمة روحانيون بفتح الراء وملائكة العذاب الكروبيون

من الكرب قاله الحلبي والبيهقي (وخواص الملائكة) وهم المذكورون (أفضل من عوامة بن آدم) يعني أولياء البشر وهم من عدا الانبياء كما في الجبابك أي الصلحاء كما يأتي (قال التفنيزاني بالاجماع بل بالضرورة) لعصمتهم جميعهم قال السيوطي لكن رأيت لطافة من الخنابلة أنهم فضلوا أولياء البشر على خواص الملائكة وخالفهم ابن عقيل من أئمتهم وقال ان ذلك شناعة عظيمة عليهم (وعوامة بن آدم أفضل من عوامة الملائكة) وهم غير خواصهم في أحد القولين وجرم به الصغار والنسفي كلاهما من الحنفية وذكر الباقي أنه المختار عند الحنفية ومال الى بعضه وهو أنه قد يوجد من أولياء البشر من هو أفضل من غير الخواص من الملائكة وذهب الاكثرون الى تفضيل جميع الملائكة على أولياء البشر وجرم به ابن السبكي في جمع الجوامع وفي منظومته فذكر المصنف ثلاث صور استدلالها بقوله (فللسجود له أفضل من الساجد) وهو الملائكة أي ان مجموع البشر أفضل من مجموع الملائكة كما أشار به بقوله (فاذا ثبت تفضيل الخواص) وهم الانبياء (على الخواص) من الملائكة بالسجود (لا دم ثبت تفضيل العوامة على العوامة) وهذا صريح في تفضيل المجموع وأورد الرازي في الاربعين لم لا يقال السجدة كانت لله وآدم كالقبة سلمنا أنها لا دم لا يمكن لم لا يكون من السجود التواضع والترجيب سلمنا انها موضع الجبهة على الارض لكنها قضية عرفية يجوز أن تختلف باختلاف الأزمنة فلعل عرف ذلك الوقت ان من سلم على غيره وضع جبهته على الارض وتسليم الكامل على غيره أمر معتاد قال والجواب عن الأسئلة الثلاثة ان ذلك السجود لو لم يدل على زيادة منصب السجود له على الساجد لما قال ابلدس ارأيتك هذا الذي كرمته على فانه لم يوجد شيء آخر يصرف هذا الكلام اليه سوى هذا السجود فدل على اقتضائه ترجيح السجود له على الساجد (فعوامة الملائكة خدوم عمال الخير) وهم صلحاء المؤمنين (والمخدوم له فضل على الخادم) وهذا استدلال للصورة الثالثة وعطف على فالسجود له أفضل من الساجد باعتبار المعنى أي فبنو آدم من حيث هم أفضل لان هذا النوع مسجود له في الجملة (ولان المؤمنين) من حيث هم (ركب فيهم الهوى) بالقصر أي الميل الى الشيء ثم استعمل في الميل المذموم فهو ولا تنع الهوى فيضلك (والعقل) عبر به دون الشهوة وان كان أظهر في بيان المشتة الحاصلة للمؤمنين في العبادة لبيان ما حصل به الاشتراك بين الآدمي والبشر وقد أوضح ذلك الفخر في الاربعين فقال الملائكة لهم عقول بلا شهوة والبهائم لهم شهوة بلا عقل والآدمي له عقل وشهوة فان رجحت شهوته على عقله كان أخس من البهيمة قال تعالى وأولئك كالانعام بل هم اضل فقياسه لورج عقله على شهوته وجب ان يكون أفضل من الملك انتهى وذكره في قوله البهيقي وزاد الا ترى من ابتلى من الملائكة بالشهوة كيف وقع في المعصية وذكر قصة هاروت وماروت وساقها من ثلاثة طرق فكان المصنف عبر عن الشهوة بالهوى لتسببه عنها (مع تسلط الشيطان عليهم بوسسته والملائكة ركب فيهم العقل دون الهوى) لعدم الشهوة (ولا سبيل للشيطان عليهم) لعصمتهم فهذه الآفة غير حاصلة

قوله لأن فواعل يجمع الخ هكذا
في النسخ ولعل العبارة مقبولة
والاصل لأن فاعلة وفاعلا أي
إذا كان وصفا مؤنث أو
لفعل عاقل يجمعان قياسا على
فواعل تأمل اه معجمه

للملائكة (فالإنسان كما قاله) التفاضل (في شرح العقائد) لتسني (بمحصل الفوائد
والكمالات العلية والعملية مع وجود العوائق والموانع من الشهوة والغضب وسنوح
الحاجات) أي ظهورها وعروضها (الضرورية) التي لا بد منها (الشاغلة عن اكتساب
الكمالات) من علم وعمل ومع ذلك يحصلهما (ولاشك أن العبادة ~~وهو~~ كسب الكمالات
مع الشواغل والصوارف) أي الموانع وهي لازمة للشواغل وكأنه جمع صارف أو صارفة
أي أمر صارف أو مخرجة صارفة لأن فواعل يجمع قياسا على فاعل وفاعلة والمجموع
صروف كقلس وفلوس على ما في المصباح (أشقر وأدخل في الاختلاس فيكون)
الإنسان (أفضل) وفي الأربعين لأن طاعة البشر أشق لأن الشهوة والغضب والحرص
والمهوى من أعظم الموانع عن الطاعات وهذه صفات موجودة في البشر مفقودة
في الملائكة والقسم مع المانع أشق منه مع غير المانع ولأن تكاليف الملائكة مبنية على
النصوص قال تعالى لا يسبقونه بالقول وتكاليف البشر بعضها مبني على النصوص
وبعضها على الاستنباط قال تعالى فاعتبوا بالبرهان وقال تعالى لعل الذين
يستنبطونه منهم والتسلسل والاجتهاد والاستنباط في معرفة الشيء أشق من التسلسل
بالتصديق والأشق أفضل فاعلموا قياسا أما النص فقول صلي الله عليه وسلم أجره على قدر
ضيق وحديث أفضل العبادات أجرها أي أشقها وأما القياس فلما اشتركت الطاعات
المسيلة والشاقة في الثواب بخلافه الشاقة عن الفائدة وتعمل الضرر والخلل عن
الفائدة محذور قطعا فكان يجب حرمة الشاقة فلما لم يكن كذلك علم أن الأشق أكثر
ثوابا (والمراد بعبادة بني آدم هنا) في هذا البحث (الصلحاء) لا ما شتهر أنهم مقابل العلماء
ولما في الأصول أنهم خلاف المجتهدين (الافسقة) جعلهم في مقابل الصالحين
يفتضى أن كل من لم يرتكب كبيرة ولم يصر على صغيرة من صلحاء المؤمنين وإن لم يصل درجة
الأولياء وهو قد شاق تعريف الولي بالقائم بحق الله والعباد لكن من هذه صفة قليل
(كاتبه عليه الصلاة كمال الدين بن أبي شريف المقدسي قال نص عليه البيهقي
في الشعب وعبارته قد تكلم الناس قديما وحديثا في المفاضلة بين الملائكة والبشر)
الإنسان معي به لظهور بشرته بطلق على الإنسان واحده وجهه وقد ينفي ويجمع على آبشار
كما في القاموس (فذهب ذاهبون إلى أن الرسل من البشر) الذين يدعون الناس إلى
الحق ويلفونهم ما نزل إليهم (أفضل من الرسل من الملائكة) وهم الذين يتوسطون
بين الله وبين الأنبياء منهم رسل بالمعنى القوي كقوله جاعل الملائكة رسلا أما لاصطلاح
وهو إنسان حرد كراوس إليه بشرع وأمر تبليغه فلا يكونون رسلا لأنهم من الملائكة
بأنسان (والأولياء من البشر) قال السيوطي وهم من عدا الأنبياء (أفضل من
الأولياء من الملائكة) وهم من عدا خواصهم كما أفاده السيوطي (اتمى) كلام
البيهقي وإنما يوافق دعواه بتأويل أولياء البشر بالصلحاء الذين لا كبيرة لهم
ولا أصرار على صغيرة لاجتماعه التفاضل في أن العارف بالله وصفاته حسبما يمكن
المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في الذنوب والشهوات

(وذهبت المعتزلة والفلاسفة وبعض الاشاعرة) أي أهل السنة كما في اسحق الاطراريني
والحاج آبي عبدالله (الى تفضيل الملائكة وهو اختيار القاضي أبو بكر) محمد بن الطيب
(ابن الباقلاني) بتفضيل اللام والنون نسبة الى بيع الباقلاء (وأبي عبدالله الحلبي)
واختاره أيضا الامام غفر الدين في المعالم وأبو شامة قال البيهقي وأكثر أصحابنا
ذهبوا الى القول الاول والامر فيه سهل وليس فيه من الفائدة المعرفة الشيء على ما هو
به انتهى (ومسكوا بوجوه) نحو عشرين اقتصر منها على أربعة (الاول) وهو أضعفها
(ان الملائكة أرواح مجردة) قال الآمدي هذا غير مسلم بل اجسام ذات ارواح
والتفاوت في هذا المفهوم ليس بمسلم (كاملة بالعقل) بمعنى انها (مبرأة عن مبادئ
الشرور والافات كالشهوة والغضب) والخيال والوهم (وعن ظلمات الهيولى) قال
المجد القطن وشبهه الاوائل طينة العالم به أو هو في اصطلاحهم موصوف بما يصف به أهل
التوحيد الله تعالى أنه موجود بلا كمية وكيفية ولم يقترن به شيء من سمات الحدث
ثم حلت به الصنعة واعتزت به الاعراض لحدث منه العالم (والصورة) قالوا وهذه
الصفات هي الحب القوية عن تجلي نور الله ولا كمال الا بمحصل ذلك التجلي ولا تنقص
الا بمحصل ذلك الجلب فلما كان هذا التجلي حاصل لهم أبدا والارواح البشرية محجوبة
عن ذلك التجلي في أكثر الاوقات علم انه لا نسبة لكمالهم الى كمال البشر والقول بان
الخدمة مع كثرة العوائق أعلى منها بلا عوائق كلام خيالي لان المقصود من جميع
العبادات والطاعات حصول ذلك التجلي فأى موضع كان فيه التجلي أكثر وعن المعاق
أبعد كان فيه الكمال والسعادة أتم ولذا قال تعالى في الملائكة يسبحون الليل والنهار
لا يفترون (قوية على الافعال العجيبة) لا تستنقل حمل الانفعال ولا تستعصب نقل الجبال
والرياح تهب بصريريكها والصحاب تعرض وتزول بصرير قائمها والزلازل تطوى بقوتها
(عامة بالكواثر ماضيا وآتيا من غير غلط) لانهم ناظرون الى اللوح المحفوظ ابدا
فيه علمون ما وجد في الماضي وما سيوجد في المستقبل (والجواب ان مبنى ذلك)
الذي احتجوا به (على الاصول الفلسفية) اذ هم القائلون بأنهم أرواح مجردة (دون
الاصول الاسلامية) القائلين بأنهم أجسام ذات ارواح والتفاوت في هذا غير مسلم
عندنا وأما في باقي الصفات المذكورة فغير مسلمة على ما عرف من أصولنا قاله الآمدي
(الثاني ان الانبياء مع كونهم أفضل البشر) باتفاق الفريقين (يتعلمون ويستفيدون
منهم بدليل قوله تعالى علمه شديد القوى) أي جبريل (وقوله تعالى نزل به الروح الامين
على قلبك ولا شك ان المعلم أفضل من المتعلم والجواب ان التعليم انما هو من الله والملائكة
انما هم مبلغون) فلا يلزم تفضيلهم على الانبياء لان مجرّد كونهم وساطة في التبليغ لا يقتضي
التفضيل ألا ترى ان السلطان لو أرسل الى الوزير رسالة مع بعض أتباع السلطان
لا يلزم منه أن الرسول أفضل من الوزير بل ولا مساواة ولا يلزم أيضا كون المعلم أعظم
كما ادّعوه قال الآمدي آدم كان أعلم منهم لقوله وعلم آدم الاسماء كلها الايات
والمراد أصحاب الاسماء وهي المعجمات لقوله ثم عرضهم ولو أراد الاسماء لقال ثم عرضها

كما قاله نعلب ولوسلم انهم أعلم فأنما يدل على اختصاصهم بالاغلبية ولا يلزم أن يكونوا أفضل عند الله بمعنى أكثر نواباً وأرفع درجة (الثالث أنه اطرد في الكتاب والسنة تقديم ذكرهم على الانبياء) كقوله كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس (وما ذاك الا لتقدمهم في الشرف والرتبة) لأن العرف شاهد بفضيلة المتقدم في الذكر والاصل تنزيل الشمرع عليه ويدل عليه قول عمر للقائل كفى الشيب والاسلام للمرء ناهياً لو قدمت الاسلام لاعطيتك (والجواب أن ذلك لتقدمهم في الوجود) لالدلالة على الفضيلة بدليل أنه تعالى قدم ذكرهم على كتبه والكتب على الرسل والكتب ان كانت هي الكلام القديم النفساني فهي أفضل من الملائكة وان كانت العبارات والكتابات الدالة فالرسل أفضل منها باتفاق وقد أخرج الرسل عنها في الذكر فاله الامدى (أولاً وجودهم أخنى) لعدم رؤيتنا لهم ولذا استدوا على وجودهم بالدلالة السمعية كذكرهم في الكتب السماوية واخبار الانبياء بهم (فالايمان بهم أقوى وبالتقديم أولى) لأن الله أنشأ على الذين يؤمنون بالغيب أى بما غاب عنهم (الرابع قوله تعالى لن يستنكف) يتكبروا بأنفسهم (المسيح) الذى زعمتم أنه اله عن (أن يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون) عنده ان يكونوا عبيد الله (فان أهل اللسان يفهمون من ذلك أفضلية الملائكة من) أى على (عيسى اذا القياس في مثله الترقى من الادنى الى الاعلى يقال لا يستنكف من هذا الامر الوزير ولا السلطان ولا يقال السلطان ولا الوزير) اذا يحسن ذلك لاقتضائه زيادته على السلطان ولا كذلك فدل على فضل الملائكة على الانبياء ثم أجابوا عن قصور الدليل على فضلهم على عيسى فلا يلزم ذلك على بقية الانبياء بقولهم (ثم لا قائل بالفرق) وفي نسخ الفصل ببيانهم هذه أى التمييز (بين عيسى وغيره من الانبياء عليهم السلام) فثبت الدليل بقياس المساواة لكن قد اعترض الفخر هذا الاستدلال بوجوه بأن محمداً أفضل من المسيح ولا يلزم من فضل الملائكة عليه فضلهم على محمد صلى الله عليه وسلم وبأن قوله ولا الملائكة المقربون صيغة جمع تتناول الكل فتفيد أن مجموعهم أفضل من المسيح لأن كل واحد أفضل منه ولأن الواو وحرف عطف فتفيد الجمع المطلق لا الترتيب فأما المثال المذكور فليس بحجة لأن الحكم الكللى لا يثبت بالمثال الجزئى ثم هو معارض بسائر الامثلة كقولك ما أعانى على هذا الامر لا عمرو ولا زيد فلا يفيد فضل المتأخر في الذكر ومنه قوله تعالى ولا الهدى ولا القلايد ولا آتين البيت فلما اختلفت الامثلة امتنع التعويل عليها ثم تتحقق المسئلة اذا قيل هذا العالم لا يستنكف عن خدمته الوزير ولا السلطان فنعلم بقولنا ان السلطان أعظم درجة من الوزير فعرفنا أن الغرض من ذكر الشافى المبالغة وانما عرفناها بالعقل لا بمجرد الترتيب فلا يمكن أن نعرف ان المراد في ولا الملائكة بيان المبالغة الا اذا عرفنا قبل ذلك ان الملائكة أفضل من المسيح وحيثما تنوقت حجة الدليل على حجة المطلوب وهو دور (والجواب) على تقدير أن الالاهة على ان منصب الملك أعلى من المسيح لكنها لا تدل على ان تلك الزيادة في جميع المناصب بل في بعضها فنقول لا يستنكف من خدمة هذا العالم الوزير ولا السلطان انما يفيد

ان السلطان أكل منه في بعض الاشياء وهى القدرة والسلطنة ولا يفيدز يادته على الوزير
 فى العلم والزهى فاذا ثبت هذا فنحن نقول بوجبه وهو أن الملك أفضل من البشر فى القدرة
 والقوة والبطلان فان جبريل قلع مدائن قوم لوط والبشر لا يقدر على ذلك فلم قلتم بفضل الملك
 على البشر فى كثرة الثواب الذى هو محل الخلاف فى المسئلة وكثرته انما تحصل بنهاية
 القواضع والخضوع ووصف العبد بذلك لا يلائم صيرورته مستكفا عن العبودية لله بل
 يناقضها فامتنع كون المراد من الآية هذا المعنى اما اتصافه بالقدرة الشديدة والقوة
 الكاملة فتناسب للمقدور ترك العبودية وذلك (أن النصارى استعظموا المسيح بحيث يرتفع
 فى نفسه يترفع أى تعالى) من أن يكون عبدا من عباد الله بل ينبغى أن يكون ابنه
 كما قال تعالى وقالت النصارى المسيح ابن الله (لانه مجرد لا أب له) لانه (كان يرى الاكبه
 والابرص ويحيى الموتى بخلاف سائر العباد من بنى آدم فرد) الله عليهم بأنه لا يستكشف
 من ذلك أى عبودية الله (المسيح ولا من هو أعلى منه فى هذا المعنى وهم الملائكة
 الذين لا أب لهم ولا أم ويقدر ووزن باذن الله تعالى على أفعال أقوى وأصعب وأعجب من
 ابراء الاكبه والابرص واحياء الموتى باذن الله تعالى) الذى شاهدتموه من المسيح
 (فالترقى والعلو انما هو فى أمر التجرد) من الاب والام (واطهار الاركان القوية)
 كالشدّة والقوة والبطلان (لافى مطلق الشرف والكمال) المؤدى الى كثرة الثواب
 ومزيد الرفعة عند الله (فلا دلالة فى الآية على أفضلية الملائكة البتة انتهى) ما أراد
 من هذا المبحث وليس المراد انتهى ما فى الشعب لانه ليس فيها ذلك وقدم قوله انتهى يعنى
 ما فى الشعب قبل قوله وذهبت والقول الثالث الوقف حكاه الكلاباذى عن جمهور
 الصوفية قال شارحه القونى وهو أسلم الاقوال والسلامة لا بعد لهائى كيف وأدلة
 الجنايين حجازية وليست المسئلة مما كلنا الله تعالى بعرفة الحكم فيها فالصواب تفويض
 علمها الى الله واعتقاد أن الفضل لمن فضله الله ليس بشرف الجوهر ليقال الملائكة أفضل
 لان جوهرهم أشرف فانهم خلقوا من نور وخلق البشر من طين وأصل ابليس وجوهره
 وهو النار أشرف وأصنى من جوهر البشر وما أفاده ذلك فضلا ولا بالمعمل ليقال عمل
 الملائكة أكثر لان ابليس أكثر عملا أيضا وقال فى منع الموانع عن والده ليست المسئلة
 مما يجب اعتقاده ويضر الجهل به ولولق الله ساذجا منها بالكلية لم يأثم قال القاضى تاج
 الدين فالتاس ثلاثة رجل عرف أن الانبياء أفضل واعتقده بالدليل وأخرجهم المسئلة ولم
 يشتغل بها وهذا نال ضرر عليهم ما وثالت قضى بأن الملك أفضل وهذا على خطر وهل من فضل
 الانبياء على خطر فالساذج أسلم منه أو انه لا صابة الحق ان شاء الله تاج من الخطر هذا موضع
 نظر والذى كنت أفهمه من الوالد أن السلامة فى السكوت وأن الدخول فى التفصيل
 بين هذين الصنفين الكرميين على الله بلا دليل قاطع دخول فى خطر عظيم وحكم فى مكان
 لسنا أهلا للحكم فيه وجاءت أحاديث مشيرة الى عدم الدخول فى ذلك كقوله صلى الله
 عليه وسلم لا تفضلوا على يونس بن متى ونحوه ولا خلاف انه أفضل منه فلهذا اشارة الى
 انكم لا تدخلوا فى أمر لا يهنيكم وما للسوقة والدخول بين المأول أعنى بالسوقة أمثالنا

وبالمولود الانبياء والملائكة انتهى وقد بسط في الحياتك المسئلة (ثم ان الملائكة بعضهم
أفضل من بعض) فأعلامهم درجة حلة العرش الحافون حوله فأكبرهم كالاربعة ففلائكة
الجنة والنار فالموكون ببي آدم فالموكون باطراف هذا العالم كذا ذكر الرازي (وأفضلهم
الروح الامين جبريل المزكي) صفة بمنزلة التعليل كانه قال لانه المزكي (من رب العالمين
المقول فيه من ذي العزة) سبحانه (انه) أي القرآن (لقول رسول كريم) على الله أضيف
اليه القرآن لتزوله به (ذي قوة) أي شديد القوة (عند ذي العرش) أي الله (مكبين)
ذي مكانة (مطاع ثم) أي تطيعه الملائكة في السموات وثم اما متعلقة بمطاع أو بقوله
(أمين) على الوحي (فوصفه بسبع صفات) على ما قاله الرخشي وهو ظاهر يجعل عند
ذي العرش صفة مستقلة لا متعلقة بما قبلها ولا بما بعدها وعدّها الرازي ستة فجعلها متعلقة
بقوله ذي قوة (وهو أفضل الملائكة الثلاثة الذين هم أفضل الملائكة على الإطلاق وهم
ميكائيل واسرافيل وعزرائيل) كما قال كعب الاحبار جبريل أفضل الملائكة نقله النعماني
وكان هذا لم يصح عند السيوطي فقد قال في الحياتك سئلت هل الأفضل جبريل أو اسرافيل
والجواب لم أقف على نقل في ذلك لاحد من العلماء والاثار متعارضة فحديث الطبراني
عن ابن عباس مرفوعا الا أخبركم بأفضل الملائكة جبريل وأثروهب ان أدنى الملائكة
من الله جبريل ثم ميكائيل يدل على تفضيل جبريل وحديث ابن مسعود مرفوعا ان أقرب
الخلق من الله اسرافيل صاحب الصور جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وحديث
عائشة مرفوعا امير افيصل ملك الله ليس دونه شيء وأثر كعب ان أقرب الملائكة الى الله
اسرافيل وأثر الهذلي ليس شيء من الخلق أقرب الى الله من اسرافيل وحديث ابن أبي جبلة
أقول من يدعي يوم القيامة اسرافيل وأثر ابن سابط يدعي امر الدنيا أربعة جبريل وميكائيل
وملك الموت واسرافيل الى أن قال وأما اسرافيل فأمين الله بينه وبينهم أي وبين الثلاثة
وأثر خالد بن أبي عمران واسرافيل بمنزلة الحاجب كل ذلك يدل على تفضيل اسرافيل انتهى
(وكذلك الرسل أفضل من الانبياء) الذين ليسوا برسل لزيادتهم بالرسالة والانبياء
بعضهم أفضل كما قال تعالى واقد فضلنا بعض النبيين على بعض قال الامام الرازي أجمع
الاته على ان بعض الانبياء أفضل من بعض وأن محمدا أفضل الكل (وكذلك الرسل بعضهم
أفضل من بعض) بنص الآية (ومحمد صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء والرسل)
نصا واجماعا (كما تقدم) قريسا ويلييه ابراهيم كما نقل بعضهم عليه الاجماع وفي الصحيح خير
البرية ابراهيم خص منه المصطفى فبقى على عمومته كذا في النقاية وقال التقنازاني في شرح
المقاصد اختلاف في الأفضل بعد المصطفى فقبل آدم لكونه أبا البشر وقبل نوح لطول عبادته
ومجاهدته وقبل ابراهيم لزيادة نوكه واطمئنانه وقبل موسى لكونه كليم الله ونبيه وقبل
عيسى لكونه روح الله وصفه انتهى وجزم ابن كثير في تاريخه بأن ابراهيم أفضل بعد محمد
صلى الله عليه وسلم وعليهم (وأول الانبياء آدم) أي والرسل أيضا فالصحيح أنه مرسل الى بنيه
كما دل عليه حديث أبي ذر (وأمرهم نبينا صلى الله عليه وسلم فاما نبوة آدم فبالكتاب
الدال على انه قد أمر) بنحو اسكن أنت وزوجك الجنة (ونهي) بنحو ولا تقربا هذه

الشجرة (مع القطع بأنه لم يكن في زمنه نبي آخره وبالوحي لا غير وكذا السنة) دلت على
 نبوته بحديث أبي ذر الآتي (والاجماع) من الامة عليها (فانكار نبوته على ما نقل
 عن البعض يكون كفرا) لخالفه الاجماع والنص (وقد اختلف في عدد الانبياء والمرسلين
 والمشهور في ذلك ما في حديث أبي ذر عند ابن مردويه في تفسيره) وعبد بن جريد والحاكم
 في المستدرک وابن عساکر والحکيم الترمذی في النوادر (قال) أبو ذر (قلت يا رسول
 الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قال قلت يا رسول الله كم الرسل منهم قال
 ثلثمائة وثلاثة عشر) هم (جم) أي جمع (غفر) أي كثير (قال) قلت يا رسول الله من كان
 أولهم أي الرسل (قال) آدم ثم قال صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر أربعة سمر يانيون آدم
 وشيث (ابنه) (نوح وخنوخ) بفتح المجهمة وضم النون وسكون الواو ثم مجمة يوزن
 ثمود عند الاكثر وقيل بزيادة الف في أوله وسكون المجمة الأولى وقيل كذلك لكن بحذف
 الواو وقيل كذلك لكن بدل الخاء الاولى هاء وقيل كالثاني لكن بدل المجمة مهملة (وهو
 ادريس) سرياني وقيل عربي مشتق من الدراسة لكثرة درسه الصنف ولا يمنع الحديث
 كون لفظ ادريس عربيا اذا ثبت ان له اسمين (وهو اول من خط بالقلم) وذکر ابن اسحق
 أن له اوليات كثيرة منها انه أول من خاط الثياب ذكره كله الحافظ (وأربعة من العرب
 هود) بن عبد الله بن رباح بن حارث بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وسماه في التزييل
 أخا عاد لكونه من قبيلتهم لا من جهة اخوة الدين هذا هو الرابع في نسبه وأما ابن هشام
 فقال اسمه عابر بن ارفخشذ بن سام (وصالح) بن عبيد بن اسف بن ماشج بن عبيد بن جادر
 ابن ثمود بن عابر بن ارم بن سام (وشعيب) بن سليل بن يشجب بن عنقاء بن مدين بن ابراهيم
 وقيل شعيب بن صفور بن عنقاء بن نابت بن مدين وقول ابن اسحق يشجب بن لاوى بن
 يعقوب لا يثبت (ونبيك) محمد صلى الله عليه وسلم (يا أبا ذر) ففي هذا الحديث أن شعيبا
 من العرب المعاربة وقيل انه من بني عذرة بن أسد ففي حديث سلمة بن سعيد الغزني أنه قدم
 على النبي صلى الله عليه وسلم فانتسب الى عذرة فقال نعم الحبي عذرة مبنى عليهم منصورون
 رهب شعيب وأختان موسى أخرجه الطبراني وفي اسانيد مجاهيل (وأول نبي من بني
 اسرائيل موسى) قد يستشكل هذا بقوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات سواء قلنا
 انه ابن يعقوب أو ابن أفرايم بن يوسف بن يعقوب وكلاهما قبل موسى وهما من بني
 اسرائيل الذي هو يعقوب الا ان يقال المعنى أول نبي أمر جميع من يأتي من أنبيائهم بعده
 باتباع شرعه والدعاء اليه (وأخرهم عيسى وأول النبيين) على الاطلاق (آدم
 وآخرهم نبيك يا أبا ذر) وقد روى هذا الحديث بطوله الحافظ أبو حاتم (محمد بن حبان)
 بكسر المهملة وشد الموحدة (في كتابه الانواع والتقايم وقد وسعه بالصحيح) وكذا صححه
 الحاكم (وخالفه ابن الجوزي فذكره في الموضوعات واتهم به ابراهيم بن هشام) الغساني
 (قال الحافظ ابن كثير ولا شك انه قد تكلم فيه) أي ابراهيم (غير واحد من أئمة الجرح
 والتعديل من أجل هذا الحديث) فقال أبو حاتم انه غير ثقة وكذبه أبو زرعة الرازي (والله
 أعلم) بضمه في نفس الامر وعدمها (وروى أبو يعلى) وأبو نعيم في الحلية بسند ضعيف

(عن أنس مرفوعاً كان من خلا من اخواني من الانبياء ثمانية آلاف نبي) لا يعارض ما قبله بغير من صحت ما لا ان الاخبار بالاكل لا ينافي الاكثر لدخوله فيه ولعله أوحى إليه بهذا فاخبر به ثم بالاكل وما ينطق عن الهوى (ثم كان عيسى ابن مريم ثم كنت أنا والمذين نص الله على أسمائهم في القرآن آدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم ولوط وإسماعيل وإسحق) ولدا ابراهيم (وبعقوب) بن اسحق (ويوسف) بن يعقوب وكذا حفيده يوسف بن أفرام بن يوسف في قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات في أحد القولين والثاني انه ابن يعقوب وحكي النقاش وماوردى انه رسول من الجن بعث اليهم قال السيوطي وهو غريب جداً (وأيوب) قال ابن اسحق والصحيح انه من بني اسرائيل ولم يصح في نسبه شيء الا ان اسم أبيه أيضاً وقال ابن جرير هو أيوب بن موص بن رازح بن عيص بن اسحق وحكي ابن عساكر أن أمه بنت لوط وان أباه آمن بابراهيم فعلى هذا كان قبل موسى وقال ابن جرير كان بعد شعيب وقال ابن أبي خيثمة بعد سليمان ابني وهو ابن سبعين سنة سبع سنين وقيل ثلاث عشرة وقيل ثلاث سنين وروى الطبراني ان مدته عمره ثلاث وتسعون سنة (وشعيب وموسى وهرون) أخوه شقيقته وقيل لأمته وقيل لآبيه حكاهما الكرماني في عجائبه (ويونس وداود وسليمان) ابنه (والياس واليسع وزكريا ويحيى) ولده (وعيسى) ابن مريم (وكذا ذوالكفل) نبي (عند كثير من المفسرين) وقيل هو ابن أيوب في المستدرک عن وهب بعث الله بعد أيوب ابنه بشرا نبيا وسماه ذالكفل وأمره بالدعاء الى توحيد الله وكان مقيما بالنام عمره حتى مات وعمره خمس وستون سنة وكفل مائة نبي فزواله من القتل وتكفل بصيام جميع النهار وقيام جميع الليل وأن يقضى بين الناس ولا يفض من فوفى بذلك وقيل هو الياس وقيل يوشع وقيل زكريا وقيل اليسع وإن له اسمين وقيل اسمه ذوالكفل وقيل لم يكن نبيا بل رجلا صالحا يتكفل بأمور فيوفى بها (والله أعلم) بذلك ومن جعله المختلف في نبوته لقمان وذوالقرنين وكذا الخضر لكن لم يفصح باسمه في القرآن قال الله تعالى ورفعنا لك ذكرك (واسماني يساينا فقال (روى ابن جرير) محمد الطبري الحافظ أحد الاعلام في تفسيره وأبو يعلى والطبراني (من حديث أبي سعيد) الخدرى (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا نبي جبريل فقال ان ربي وربك) المحسن الى واليسك بجليل التربية المزكى الى ولاك بجميل التزكية وضافة رب للتشريف فكما تفيده اضافة العبد اليه تعالى تشريفة فكذا اضافته اليه تعالى تفيده بل ذلك أقوى افادته (يقول) زاد في رواية لا تنبيهها على كمال العناية ومزيد الوجاهة عنده والرعاية (تدري) استفهام حذف أداته تحقيقا لكثر وقوعها فيه وفي رواية أتدري بأسمائها وهو غير حقيقي لاستحالة على علام الغيوب بل تقرير يقر بهدم علمه فيعلمه من لدنه أي أتدري جواب (كيف) أي على أي حال ومعنى (رفعت ذكرك) وكيف في محل نصب حال من المفعول على القاعدة المشهورة ان وقعت بعد كلام تام محال ولا تخبر وليست منصوبة بتدري لان لها الصدر فتدري معلق عن الجملة بعده كقوله

وما أدري وسوف آخا أدري * أقوم آل حصن أم نساء

وزعم أن كيف خرجت عن الاستفهام أى أتدرى كيفية الرفع وهذا من الانبساط مع
المحبوب لاجل زيادة التوجه والانتظار نسكتة أعجمية مع أن لفظ كيفية لم تسمع من العرب
كما صرح به أهل اللغة (قلت) وفي رواية فقلت (الله أعلم) وكان هذا اخبار من
جبريل مما وقع من مخاطبة بينه وبين الله قبل نزوله والله عالم بأنه يجيب برذاله لم اليه فكانه
قال اذا أجابك فقل (قال اذا ذكرت) بضم التاء والضمير لله (ذكرت) بنفسها خطب
للمصطفى والفعل مجهول فيهما وفي رواية لا أذكر الا ذكرت (معي) بصيغة المحصر وأى
رفع أعظم من ذلك وأفادت هذه الرواية الثانية أن المحصر هو المراد فى الاولى أى اذا ذكرت
فالاثنى أو المطلوب أن تذكر معى فمن لم يذكرك ترك المطلوب وفيه رد العلم الى الله ورد على من
كرهه مطلقا أو عقب ختم نحو الدرس ولا إيهام فيه خلافا لراعه بل هو فى غاية التفويض
المطلوب وقد قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته وقال على ما أُردها على كبدى اذا
سئلت عما لا أعلم أن أقول الله أعلم ولا يعارضه ما فى البخارى عن عمر سأل العصب عن سورة
النصر فقالوا الله أعلم فغضب وقال قولوا نعم أولا نعم لانه فحين جعل الجواب به ذريعة الى
عدم اخباره عما سئل عنه وهو يعلم وفى المعالم انه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عن
الآية فقال قال الله فكانه بعد السؤال جاءه قال ان ربى الخ وقوله قال الله نقل بالمعنى
هكذا قال بعض المحققين ثم قد وقع فى بعض نسخ الشفاء الله ورسوله أعلم فان صححت رواية
فالمراد به جبريل لانه من رسل الملائكة يرسل بالوحي للانبياء والرسول وتفضيله عليه
فى خصوص هذا العلم لانه علمه قبل أن يبلغه اليه (وذكره) أى رواه أيضا (الطبرانى) سليمان
ابن أحمد واسناده حسن وفى نسخة الطبرى ولا فائدة فيها اذ هو ابن جبريل الذى نسب له
اولا (وصحبه ابن حبان) وكذا صححه الضياء المقدسى فى الاحاديث المختارة (وروى عن
الامام الشافعى قال أخبرنا ابن عيينة) سفيان (عن) عبد الله (بن أبى نجيع) بفتح النون
وكسر الجيم وحاء مهملة يسار المكي أبى يسار الثقفى مولا هم ثقة من رجال الجميع ورمى
بالقدر ورمي بحدس مات سنة احدى وثلاثين ومائة أو بعدها (معناه) أى قوله ورفعه نالك
ذكرك (لا أذكر) مجهول المتكلم (الا ذكرت) مجهول المخاطب (معي) فى قول (أشهد
أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله) وفى التفسير بهذا الاشارة الى أن المحصر هو المراد
بما قبله (قال الامام الشافعى يعنى والله أعلم ذكره عند الايمان) بالله تعالى (وفى الاذان)
كما أشار له ابن أبى نجيع فلا يرد على المحصر أن الكافر كثيرا ما يذكرك الله وحده بل والمؤمن
كثيرا ما يقول لا اله الا الله مقتصر عليها وكثيرا ما يذكرك الله ولا يطلب ذكره صلى الله عليه
وسلم كسمع الله لمن حمده وبسائط الحمد والتسمية فى الوضوء والاكل والشرب (تعالى)
الشافعى (ويحتمل أن يكون المراد ذكره عند تلاوة القرآن وعند العمل بالطاعة والوقوف
عن المعصية) بأن يذكرك فى نفسه أن فعلها والكف عن ضده سببه تبليغ النبي صلى الله
عليه وسلم الثواب الحاصل للمطيع والعقاب الحاصل للمعصى فيصل على جزء لتبليغه
وتفهم أعباء الرسالة (اتمى) قول الشافعى (وقيل) معناه (رفعه بالنبوة) الخاصة
وهى رسالته الى جميع الخلائق وبقاء شرعه الى يوم الدين وكونها رحمة للعالمين فلا يرد

أن وصف النبوة شاركه فيه الأنبياء فلا يكون صرفوعاها عليهم والمراد به ما سبقه بالنبوة
 جميع الأنبياء وكونه أول الأنبياء في الخلق أو على من في عصره والفضل للمقدم (قاله
 يحيى بن آدم) بن سليمان (الكوفي) أبو زكريا مولى بنى أمية ثقة حافظ فاضل روى عنه
 أحمد وغيره وروى له السنة ومات سنة ثلاث وماتين (وعن ابن عطاء) بلاضافة هو أبو
 العباس أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء البغدادي الزاهد الأدبي بفخمين نسبة إلى بيع
 الأدم له لسان في فهم القرآن يختص به محب الجنب وغيره ومات سنة تسع أو إحدى
 عشرة وثلاثمائة (جعله) أي ذكره (ذكر من ذكرى) أوجعت ذلك مبالغة حتى
 كان من رأى ذاته ذكر الله أو المعنى كان ذكره عن ذكرى لعدم انفكاكه عنه غالبا وهو
 مثله في التقرب به والابرا وهو معدود من أفراد له لأن كل مطيع لله ذاكره (فمن ذكره
 ذكرني) الفناء نفسه بعبادة أو تفرقة (وعنه أيضا جعلت تمام الإيمان بذكرى معك)
 وفي نسخة من النفاذ بذكره هي وهذه واضحة والاولى مخالفة القاعدة أن مع تدخل على
 المتبوع غالبا وتجيء المطلق الماحبة كما هنا أي جعلته يحصل بذكر الله معصوما بذكره عليه
 السلام بأن يأتي بالثبوتين على الوجه المعروف وجعله تمام الإيمان آمالات الإيمان عنده
 تصديق القلب واللسان كما هو قول لاهل السنة وأما من يقول بمجرد التصديق فباعتباره أنه
 لا يعتد به بدونه ولا ترتب عليه الأحكام مالم يأت به لسانا (وعن جعفر بن محمد) الباقر بن
 علي زين العابدين بن الحسين بن علي برأبي طالب (الصادق) صفة لطيفة صادقة
 في مقاله أبي عبد الله الهاشمي فقيه امام صدوق روى له مسلم وأصحاب السنن ومات سنة
 ثمان وأربعين ومائة (لا يذكر أحد بالرسالة الا ذكرني بالربوبية) صيغة مصدر من
 الرب والياء له صيغة فلا بد من معانها تأنيب يعني لا يعرف أحد برسالته الا بعد أن
 يعترف بربوبية الله ووحدانيته لوجوب معرفة الله عقلا قبل ذلك ثلاثين الدور كما ذهب
 اليه الماتريدي أو سمعا كما ذهب اليه غيرهم وقبل المراد أو أراد ذلك أو عجز بالماضي عن
 المضارع مبالغة في تحقق وقوعه ولا يشك الأول بعدم مقارنة الحال للعامل لتقدم
 الإيمان بالله أو إرادته على الإيمان بالرسول وأما اللفظ بما يدل على ذلك فذكره عقبه بلا
 فاصل بعد مقارنة ما عرفوا مثله يكفي عند الحاجة فلا حاجة لطول الحال مقدرة ودعوى عدم
 اختصاصه صلى الله عليه وسلم بذلك مدفوعة بأن هذه المقارنة في الإذن والاقامة والخطب
 والصلاة والإيمان وهذا كله مختص بهذه الأمة فخص المقارنة على هذه الصفة بينها
 لاختصاصها به دون من عداه من الامم والرسول وهذا في غاية الظهور (قال البيضاوي وأي
 رفع مثل أن قرن اسمه باسمه في كلتي الشهادة وجعل طاعته طاعته) وصلى عليه في ملائكتك
 وأمر المؤمنين بالصلاة وخطبه بالانقياد وانما ذلك ليكون إياها ما قبل إيضاح فيفيد
 المبالغة (انتهى) كلام البيضاوي بما رزقته فاقهره الله بنفسه على حاجته منه هنا لجل
 شرحه بقوله (بشير) البيضاوي (التي قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله) فجعل
 طاعته طاعته (واقعه ورسوله أحق أن يرضوه) أحق بالارضا بالطاعة والوفاء وتوحيده
 الضمير لتلازم الرضاين ولأن الكلام في إيذاء الرسول وإرضائه أو لأن التقدير والله أحق

أقوله ولا يشك الأول أي بشقيه
 وهو أحل المذكور على الاعتراف
 المشار اليه بقوله يعني لا يعرف
 الخ وحله على الإرادة المشار اليه
 بقوله وقيل المراد أو أراد ذلك
 أي لا يشك كل ذلك يعني لا يعتبر
 في مثل هذا المقام عدم مقارنة
 الحال للعامل ولا يقال به لتقدم
 الإيمان بالله الخ فهو على الثاني
 وبذلك يتم الكلام بخلاف ما لو
 جعل له المنقضي فان الكلام
 يكون ناقصا كما ينبغي أن تفهم
 هذه العبارة ومع ذلك فاقابل أن
 يقول ما دام هذا التركيب أعني
 لا يذكر أحد بالرسالة الخ
 عربيا جارا على أسلوب اللغة
 العربية وقانونها توجه
 الامتناع شك بعدم المقارنة
 ولا بد منه حل المذكور على
 الاعتراف أو إرادته تأمل ٨١

أن يرضوه والرسول كذلك قاله في الانوار (ومن طمع الله ورسوله) فقد فاز فوزا عظيما
 (وأطيعوا الله والرسول) لانه بمعنى وأطيعوا الرسول لجمع بينهم باو والعطف المشبركة
 ولا يجوز جمع هذا الكلام في غير حقه عليه الصلاة والسلام قاله عياض واعتراض بانه
 لا مانع أن يقال أطيع الله والقاضي كقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر
 منكم حتى قال بعض الله وهم وما أظن أحدا منعه وأجيب بانه أراد أنه منى عنه تنزيها
 وأدبا لورود الحديث بما يدل على رعاية الادب في اللفظ وترك ما يوهم خلافه وأطلق نفي
 الجواز اعتمادا على تصريح الخطابي وغيره بالكرهية ولا دلالة في آية وأولى الأمر لا يقال
 الجواز بالتبعية ولذا لم يكثر أطيعوا مرة أخرى كالم تكسر اللام في عاقبتهم ثم في حديث الدين
 النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم (و) يشير الى (قول قتادة) بن دعامة عند ابن
 أبي حاتم والبيهقي (رفع الله ذكره) صلى الله عليه وسلم (في الدنيا والآخرة فليس
 خطيب) يخاطب على جهة الكمال وفي الحديث كل خطبة ليس فيها شهادة فهي كاليد الجذماء
 (ولا تشهد) أي أت بكلمة الشهادة في غير الخطبة والصلاة (ولا صاحب صلاة) المراد بها
 الفرد الكامل المتبادر فلا ترد صلاة الجنائز (الاي قول) مستثنى من أعم الأحوال
 أي ليس في حال من الأحوال الا فائلا (أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله اتهمي)
 قول قتادة وأورد أن أمر الآخرة لا يعلم بالمقايضة فرفع ذكره في الدنيا لا يستلزم رفعه
 في الآخرة وأجيب بانه أخذ من إطلاق الآية والحديث ورفع ذكره في الدنيا عنوان
 رفعه في الآخرة ووجه للتفريع أن من رفع ذكره في الدارين حقيق بأن يشهد له بذلك فهو
 بيان لبعض الأحوال التي تفعل في الدنيا وليس فيها شيء من الأحوال الآخرة وان شمله
 قوله في الدنيا والآخرة لما ذكره ولغيره فيندرج فيه ما يفعله في الآخرة (فهو مدكور معه)
 تفريع على قول قتادة (في الشهادة) دخولا في الايمان وثناء عليه بعده (والتشهد)
 لأن الشهادة من جملة ألقاظه الواردة فيه سواء كان بلفظ حديث ابن مسعود أو شهد أن لا اله
 الا الله وأن محمدا عبده ورسوله أو بلفظ حديث غيره وأن محمدا رسول الله (ومقررون
 ذكره بذكره في القرآن) أي مصاحبه له بالمقارنة المصاحبة كما قيل

عن المرء لا تسأل وسئل عن قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

(والخطاب) الشريعة الكاملة (والاذان ويؤذن باسمه في وقف القيامة) اظهارا
 لرفعة قدره في ذلك الموطن روى ابن زنجوية عن كثير بن مرة الحضرمي مرفوعا
 يبعث بلال على ناقة من فوق الجنة ينادي على ظهرها بالاذان فاذا سمعت الانبياء وأصحابها
 أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله قالوا ونحن نشهد على ذلك (وأخرج أبو نعيم
 في الحلية عن أبي هريرة رفعه لما نزل آدم عليه السلام بالهند استوحش) حصل له وحشة
 لانفراده (فتزل جبريل عليه السلام فتنادي بالاذان الله أكبر الله أكبر مرتين أشهد
 أن لا اله الا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين الحديث) ورواه أيضا الحاكم
 وابن عساكر وحكمة ذلك التنويه باسمه في عهد آدم ومصاحبته لاسم الله وأن الاذان يتفجع
 المستوحش الحزين وقدر روى الديلمي عن علي رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم حزينا

فقال يا ابى طالب ما لى أرا الحزينا فمر بعض أهلك يؤذن فى أذنك فانه دواء لهم فخر به
توجدته كذلك وقال كل من رواه جرت به فوجدته كذلك (وكتب اسمه الشريف على
العرش) أى على ساقه كاقدمه فى الاسماء أى قوائمه ولا ينعدى لما عرج به ثاب
مكتوباً على ساق العرش لاله الا الله محمد رسول الله أتدته بعلى (وعلى كل سماء) أى
السماوات السبع (وعلى الجنان وما فيها) من قه وروغرف وعلى ثحور الحور العين وورق
شجرة طوبى وسدره المنتهى وأطراف الحجب وبين أعين الملائكة (رواه ابن عساكر) عن كعب
الاحبار وهو من الاسرائيليات وقبل انه موضوع وقدمه فى الاسماء والمجيزات وأعاده
هنا لبيان رفع الذكر (وأخرج البزار عن ابن عمر مرفوعاً لما عرج به الى السماء ما صررت
بسماء الا وجدت اسمى فيها مكتوباً محمد رسول الله) وكتب مع انه مشهور فى السماوات
بأحداً كثير ليحصل به الردى على منكرى رسالته وانما يعرف بينهم بمحمد دون بقية
أسمائه (وفى الحلية عن ابن عباس رفعه ما فى الجنة شجرة عليها ورقة الامكتوب عليها) أى
الورقة (لاله الا الله محمد رسول الله) وكل من هذين شاهد وبيان اقوله فى حديث
كعب على كل سماء وعلى الجنان (وأخرج الطبرانى من حديث جابر مرفوعاً كان نقش خاتم
سليمان بن داود عليهم ما السلام لاله الا الله محمد رسول الله) ويروى عن عبادة بن الصامت
مرفوعاً عند الطبرانى أيضاً ان فص خاتم سليمان بن داود كان سماوياً أى الىه فوضعه
فى اصبعه وكان نقشه أنا الله لاله الا أنا محمد عبدى ورسولى (وعزاه) أى نسبته (الحافظ
ابن رجب) عبد الرحمن (فى كتاب أحكام الخواتيم لجزء أبى على) التالدى وقال انه باطل
موضوع) ونعقب بأنه شديد الضعف لا موضوع (وشق اسمه الكريم من اسمه تعالى كما قال
حسان) بن ثابت (وشق) بالبناء للفاعل عطفاً على قوله قبل وضم الاله اسم النبى الى اسمه
أى أخذ له اسماً حروفه (من اسمه ليحبه) ليعظمه (فهذا العرش محمود وهذا محمد
وسمائه من أسمائه الحسنى بخمسة وعشرين اسماً كما ثبت ذلك فى أسمائه صلوات الله وسلامه
عليه) من المقصد الثانى (وصلى عليه فى ملائكته وأمر المؤمنين بالصلاة) والتسليم
(عليه) من جملة ما رفع به ذكره (فقال تعالى ان الله وملائكته يصلون) اختلف
المفسرون وغيرهم فى أن الواو عائدة على الله تعالى وملائكته أو على ملائكته فقط وخبر
الجملة محذوف أى ان الله صلى وملائكته يصلون فأجازه بعضهم ومنعه آخرون لعله
التشريك حكاه عياض أى التسوية بين الله وملائكته فى لفظ واحد وهو ضمير الواو لما فيه
من عدم رعاية التعظيم (على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) خصه
بالتأكيذ وتووين التعظيم أى تسليماً عظيماً تعريضاً لمن لم يسلم أو لأن المراد تسليماً لا كنسليماً
غيره من الامة والصلاة لا يشارك فيها الامة فيفهم منها فى نفسها التعظيم بلا تأكيذ
أو لأن التسليم لم يثبت لله والملائكة فهو فى معرض المسألة فى الجملة (فأخبر عبادة
بمنزلة نبيه عنده فى الملا الأعلى بأنه ينهى عليه عند ملائكته المقربين وان الملائكة تصلى عليه
ثم أمر العالم السفلى) أى المؤمنين (بالصلاة والتسليم عليه) وكل ذلك ابانة لقضائه

ورفعنا ذكره (فيجتمع الثناء عليه من أهل العالمين) بفتح اللام والميم تثنية العالم (العلوي و) العالم (السفلى جميعا) وقد أورد على هذا أن المؤمنين شاركوه في ذلك قال تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته ومثله كثير في الأحاديث كحديث أن الله وملائكته يصلون على ميامن الصوف وأجيب بأن الآية الأولى نزلت أولا من غير مزاحم فيها مع التأكيدي بأن والاسمية وتمييزه بجموع ما ذكره في ما فضله ورفعته على غيره وقد أخرج عبد بن حميد عن مجاهد قال لما نزلت أن الله وملائكته يصلون على النبي قال أبو بكر يا رسول الله ما أنزل الله عليك خيرا إلا أشركنا فيه فنزلت هو الذي يصلي عليكم وملائكته وقال الامام الرازي صلاة الملائكة على المؤمنين بطريق التبعية لصلاته تعالى عليهم لتأخر ذكرها وصلاتهم على النبي صلى الله عليه وسلم بطريق الاصلية ففيها تفضيله على غيره كما إذا قبل يدخل فلان وفلان فانه يدل على تقديم الاول بخلاف فلان وفلان يدخلان انتهى ولا يرد بأن الواو مطلق الجمع بلا ترتيب لأن ملحظه أن التقديم المذكور يشعر بالاهتمام والتقديم لامن حيث الواو (وكتبه نبيسا وادم بين الروح والجسد) كما مر مبسوطا في المقصد الاول (وختم به النبوة والرسالة) فلا نبى بعده ولا رسول (وأعلن بذكره الكريم) أى أظهره (في الاولين والآخرين ونوه) رفع (بقدره الرفيع) العالى (حين أخذ الميثاق على جميع النبيين) كما قال واذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية (وجعل ذكره في فوائح الرسائل وخواتمها وشرف به المصاحف) بالصاد المهملة والقاف الخطباء الفصحاء البلغاء جمع مصقع بكسر الميم (على المنابر) جمع منبر من المنبر وهو الارتفاع (وزين بذكره أبواب الأقلام والمحابر) جمع محبرة بفتح الميم والباء أو فتحها وضم الباء أو كسرهما وفتح الباء لانه آله أجودها الاولى (ونشر ذكره في الآفاق) الزواحي (شرق وغربا وبحرا وبر) حتى في السموات السبع وعند المستوى وصريف الأقلام) تصويتها (والعرش والكرسى وسائر) بمعنى جميع (الملائكة المقربين من الكرويين) بالتخفيف سادة الملائكة (والروحانيين) بفتح الراء وضمها (والعلويين) أى الملازمين للسموات (والسفليين) من عداهم كالموكلين بحفظ بنى آدم ومصالحهم (وجعله في قلوب المؤمنين بحيث يستغيبون ذكره) ويتلذذون به (فتراح أرواحهم ورجعهم من طرب سمع اسمه أشباحهم) أجسادهم وأنشد لغيره قوله (واذا ذكرتكم أميل كائن * من طيب ذكركم سقيت الراحا)

قال الجسد الراح المحرك بالرياح بالفتح والارتياح (كأنه تعالى يقول أملاء الوجود كله) علويه وسفليه (من اتباعك كلهم يثنون عليك ويصلون عليك ويحفظون سنتك) وقد قال الانى أوتيت الكتاب ومثله معه الحديث رواء أحمد وأبو داود (بل ما من فريضة من فرائض الصلاة الا وهما سنة) مما سنها كتكبير الاحرام معها رفع اليدين والناحية معها السورة وهكذا (فهم يمسكون في الفريضة بأمرى وفي السنة بأمرى) لانه من أمرى (وجعلت طاعتى طاعتك) في نحو قولى من يطع الرسول فقد أطاع الله (وبه يقى بيعتك) ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وأتى بهم ما على القلب للمبالغة (فالقرء يحفظون

ألفاظ منشور) على اختلاف القراءات الواردة عنك متواترة وغيرها ويوجهون ما قد
يخفى من جهة اللسان بأوجه متعددة أو وجه هؤلاء هم القراء (والمفسرون يفسرون
معاني فرقانك) بما ورد عنك وعن أصحابك وتابعيهم وما استنبطوه من اللغة واستخرجوه
من علوم البلاغة (والوعاظ) المذكرون (يلغون بليغ وعظك) من إضافة الصفة
للموصوف أي وعظك البليغ (والمولود والساطين يقفون في خدمتك ويسلمون عليك
من وراء الباب) أديبا واحتشاما (ويعصون وجوههم بتراب روضتك ويرجون شفاعتك
فشركت بأق أيد الأبدن والحمد لله رب العالمين) على ذلك الفضل العظيم (وقال تعالى
طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي) من الشقاء التعب والشقاوة على ما يأتي (اعلم أن
للمفسرين في طه قولين أحدهما أنها) أي هذه اللفظة والافهي حرفان (من) أسماء
(حروف التهجي والثاني أنها كلمة مفيدة) أي مركبة لا مقطعة من أسماء حروف التهجي
(وعلى القول الأول قيل معناها) الذي أريد بها (بامطعم) بزنة مقعد (الشفاعة للامة)
أي يامن هو محل تطلعها في الشفاعة لها (وياهادى انطلق الى المسلة) يحقل أن الاسم
مركب من مجموع النداءين وأن كل واحد منهما مسمى لمجموع الطاء والهاء ومقتضى قول
عباض وقيل هي حروف مقطعة لمعان الأول فالطاء الأول والهاء للثاني (وقيل
الطاء في الحساب تسعة والهاء بخمسة فالجمله أربعة عشر ومعناها يا أيها البدر) ذكره
معز فباللام إشارة الى انه الكامل المنير السالم من العوارض (وهذه الاقوال) استعمل
الجمع في اثنين لانه الذي قدمه بناء على انهما أقله فهو حقيقة أو مجاز من استعمال الكل
في البعض بناء على أن أقله ثلاثة (لا يعقد عليها ذهي كما قال المحققون من بدع) بكسر
فمكون أي غريب (التفسير) الذي لا سند له سوى هذا التوهم العقلي وفي نسخة
المصريين والمعنى واحد ويجوز قراءته بفتح الدال جمع بدعة اسم من الابتداع وهو
الاستخراج والاحداث بلا أصل (ومثلها قول الواسطي) أبي بكر محمد بن موسى الامام
العارف من كبار أتباع الجنييد (فيما حكاه القاضي عباض في الشفاء أراد يا طاهر
ويا هادي) فالطاء من طاهر والهاء من هادي وقيل الطاء طول القراءة والهاء هيأتها
وقيل طوي والهاوية وقيل قسم بطوله وهذا به عليه السلام وهي أيضا من البدع وقيل طه
اسم من أسماءه صلى الله عليه وسلم وقيل من أسماء الله حكاهما عباض والمصنف في المقصد
الثاني قائلا المعتمد أنهم من أسماء الحروف (وأما على قول من قال انها كلمة مفيدة ففيه
وجهان أحدهما أن معناه ياربجل أي معناه رجب وحرف النداء مقدم معه (وهو
مروي عن ابن عباس) عند البيهقي (والحسن) البصري (وحيجا هذ وسعيد بن جبیر
وقتادة وعكرمة) والكل من التابعين المفسرين (قال سعيد بن جبیر بلسان النبطية)
أي المنسوبة الى النبط قوم كانوا ينزلون سواد العراق (وقال قتادة بلسان السريانية وقال
عكرمة بلسان الحبشة) ولا يشكل عليهم قوله تعالى قرأنا عربيا لآن المراد عربي الاسلوب
لا الكلمات أو هو اسم للجملة وهي كثيرة فلا يخرجها اشتغالها على كلمات قليلة غير عربية
كقسطاس ومجهين عن كونه عربيا ولا أنه نزل بحكمة والمدينة وبينهما لانه لا يلزم

من نزوله بها أن جميعه بلغتهم بل وازا شتم ارب تلك اللغة في تلك الاماكن (وقال البيضاوي
ان صح أن معناه يارب جل فعل أصله يا هذا اقتصر فوافيه بالقلب) الباء طاء (والاختصار)
أي الاقتصار على الهاء من هذا (انتهى قال النكبي "لوقلت في عن") بفتح العين وشدة الكاف
قال الجوهري هو عك بن عدنان أخو معد وهم اليوم باليمن (يارجل لم يجيبك حتى تقول
طه) لانها لغتهم ولا يعلمون لفظ ياربجل (وقال السدي) بضم السين وشدة الدال
(معنى طه يا فلان) كناية عن اسم الانسان دون قصد واحد بعينه فهو رأيت زيدا فقلت له
يا فلان افعل كذا بخلاف ياربجل القصد به يا هذا الذي ذكر من بني آدم (وقال الزمخشري
أصل عك اقتصر فوافي يا هذا كما أنهم في لغتهم قالون الباء طاء) الاحسن أن يقول يا
بلاأل لان الكلمة المركبة من حرفين فصاعدا انما ينطق بلفظها لا بحروف هجائها والباء
انما هي اسم لاحد حروف التهجي (فقالوا في ياطا) أي ذكروا بدل لفظ ياء لفظ طاء في
البدل وكذا في الكشف بنى ويقع في بعض نسخ المصنف باستاقا في على حذف مضاف أي
بدل ياطا (واختصر و) لفظ (هذا) بحذف الذال (فاقتصر و) على (ها) مضمومة الى طاء
فصار طه بالقصر لان أسماء حروف التهجي ما لم تلها الواو لم موقوفة خالية عن الاعراب
لنقص موجه لكن اقباله اياه معترضة له اذ لم تناسب مبنى الاصل ولذا قيل ق و ص
بجوعا فیهما بين الساكنين ولم يعامل معاملة اين وما ولا قاله في الانوار (واثر الصيغة)
ظاهر (لا يخفى في البيت المستشهد به) وهو (ان السفاهة طه) أي ياربجل (في خلافتكم)
أي طبائعكم (لا قدس الله اخلاق الملاعين) جمع ملعون أي مطرود كما في القاموس
وغيره وقول بعض معواملاعين لانهم يلعنون الناس كثيرا لا يناسب اللغة ولم يذكر المجد
أن اخلاق من جوع خليفة فيحصل انه جمع خلق كعق وأعناق فيكون هجاءهم أو لا بأن
طبيعتهم محبولة على السفاهة ثم دعا على خلقهم (انتهى) كلام الزمخشري ورده
البيضاوي فقال الاستشهاد بالبيت ضعيف بل واز أن يكون قسما كقوله هم حم
لا ينصرون انتهى أي ان السفاهة وحق طه أو وقسمي طه كقوله صلى الله عليه
وسلم ليلة الخندق ان لقيمتم الليلة فقولوا حم لا ينصرون رواه أبو داود والترمذي
والنسائي والطحاكم وصححه عن البراء بن عازب (قال) أبو حيان (في البحر) تفسيره
الكبير (وكان) الزمخشري (قد قدم أن طه في لغة عك في معنى ياربجل ثم تخوض) تكلف
المحوض بمبالغة بما تكلفه (وتجزأ) أسرع بالمجوم بلا توقف (على عك بما لا يقوله لمحوى
وهو أنهم قلبوا الباء طاء وهذا لا يوجد في لسان) أي لغة (العرب قلب الباء التي لانداء
طاء وكذلك حذف اسم الإشارة في النداء واقرار) أي ابقاء (ها التي للتنبية) كذا
في النسخ العديدة وهو ما في النهر خافي بعض النسخ وأقرب تصحيفا انتهى (وقيل معناه
يا انسان) حكاية عياض وغيره فان صحت هذه التفسير فهو مشترك والوجه الثاني انها كلمة
دالة على الطلب (و) يدل عليه انه (قرئ) شاذ (طه) وبه قرأ الحسن البصري (باسكان
الهاء على انه أمر له صلى الله عليه وسلم بأن يطاء الارض بقدميه فقد روى انه صلى الله عليه
وسلم كان يقوم في تمجده على إحدى رجليه) للاستراحة من طول القيام (فامر بأن يطاء

الارض بقدميه معها) حتى لا يتعب فيحتاج للاستراحة أخرجه عبد بن حميد عن الربيع بن
انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام على رجل ورفع الاخرى فأنزل الله طه
الاية وأخرج ابن مردويه عن علي قال لما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم يأبى المفضل
قم الليل الا قليلا قام الليل كله حتى توتت قدماء فجعل يرفع رجلا ويضع أخرى فهبط عليه
جبريل فقال طه طأ الارض بقدميك يا محمد فأمر بأن يطأ الارض بقدميه معا (وان
الاصل طأ فقلبت همزته هاء كما قالوا هياك بكسر الهاء) (في اياك وهرفت في أرفت ويجوز أن
يكون الاصل من وطأ على ترك الهمزة) قال الطيبي بان قلبت الفاء وبني الامر عليه واذا
بني عليه (فيكون أصله ط يارجل ثم أثبتت الهاء فيه للوقوف) أي السكت فصار طه (وعلى
هذا يحتمل أن يكون أصل طه طأ ها والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية عن الارض)
أي الضمير راجع اليها العلمان قرية الحال والضمير يسمى كناية عند النحاة ويحتمل انه اراد
أن الهاء وحدها ضمير كما عليه بعض النحاة أو أن هاء اسم الحرف مأخوذ من هاء اسم للضمير
فهى كناية اصطلاحية عنه لانه ضمير (لكن يرد ذلك) كما قال البيضاوي (كتبه ما على
صورة الحرف) وتثبت بأن رسم المصحف غير قياسي كما رسم المؤمنون بلا ألف في الامام
(وأما قوله تعالى ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى فذكرنا في سبب نزولها اقوالا) منها ما تقدم
وأخرج البزار عن علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يراوح بين قدميه يقوم على كل
رجل حتى نزلت ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى (أحدها) ما عند ابن مردويه بمعناه عن
ابن عباس (ان أبا جهل) فرعون الائمة (والوليد بن المغيرة ومطعم بن عدي قالوا الرسول الله
صلى الله عليه وسلم انك لتشقى حيث تركت دين آبائك) ومرادهم ضد السعادة (فقال صلى
الله عليه وسلم بل بعثت رحمة للعالمين) فكيف أشقى أنا (فأنزل الله تعالى هذه الآية ردا
عليهم وتعريفا له صلى الله عليه وسلم بأن دين الاسلام والقرآن هو) أي المذكور (السلام)
فلا يرد أن القياس هما السلام (الى نيل كل فوز والسبب في ادراك كل سعادة وما فيه الكفرة
هو الشقاوة بعينها) وأي شقاوة مثل الخلود في جهنم (وثانيها انه) كما رواه ابن مردويه
عن علي بمعناه انه (صلى الله عليه وسلم) لما نزل عليه يأبى المفضل قم الليل الا قليلا (صلى
بالليل حتى توتت قدماء فقال له جبريل) بأمر الله (أبق على نفسك فان لها عليك حقا
أي ما أنزلنا عليك القرآن لتنتهك) تنعب وتولم (نفسك بالعبادة) الزائدة (وتذيقها
المشقة العظيمة) بالسهر وقيام الليل (وما بعثت الا بالخير في السعة) السهلة التي
لا تعب فيها (وروي انه كان اذا قام من الليل ربط صدره بحبل حتى لا يشام) مبالغة
في امثال الامر (وقال بعضهم كان يسهر طول الليل) في ابتداء أمره حتى أمر بالتخفيف
(وتعقب بأنه بعيد لانه صلى الله عليه وسلم ان فعل شيئا من ذلك فلا بد أن يكون فعله بأمر الله
تعالى) وهذا ممنوع لانه فعل ذلك لتحقيق مدلول ما أمر به من قيام الليل على الوجه الاتم
للامر به بخصوصه وينع تعقبه أيضا بقوله (فاذا فعله عن أمره فهو من باب السعادة
لا من باب الشقاء) بل هو التباس اذ الرد على أنه من باب الشقاء بمعنى اتعاب النفس على
هذا الايشاق أن الاتعاب المذكور للسعادة وانما يقال من باب السعادة لا الشقاء على

الوجه الذي قبله في الرد على أبي جهل ومن معه هكذا أملا في شيخنا (وثالث ما قال بعضهم) ظاهره أنه سبب لنزول الآية لقوله أولادكروا في سبب نزولها أقوالا ولا كذلك فأنما هذا فهم في الشقاء إذ السبب لا يكون احق بالابل نقل مجرد وقد قال (يحتمل أن يكون المراد لا تشق نفسك ولا تعذبها بالأسف) الحزن والحسرة (على كفر هؤلاء) فهو كقوله لا تذهب نفسك عليهم حسرات (فأنما أنزلنا عليك القرآن لتذكر) تعظ (به من آمن من آمن وأصلح) عمل الصالحات من القرائن وغيرها (فلنفسه) لأن ثمرته عائدة عليه وإن كان للنبي أجره أيضا (ومن كفر فلا يحزنك كفره) لأنهم الكفرة (فما عليك إلا البلاغ) وليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء (وهذا كقوله تعالى لهلك باخع) قاتل (نفسك) ولعل للاشفاق أي أشق على نفسك أن تقتلها (أن لا يكونوا مؤمنين) لثلاثيؤمنوا أو خيفة أن لا يؤمنوا وكقوله (ولا يحزنك كفرهم ورابعها) وهو من غط الثالث لأسبب النزول كما هو منه المصنف (أن هذه السورة من أوائل منازل مكة وفي ذلك الوقت كان صلى الله عليه وسلم مقهورا مع أعدائه) الكفار (فكانت تعالى قال لا تقن أنك تبقى على هذه الحالة) التي هي قهر الأعداء (بل يعلو أمرك ويظهر قدرك فأنما أنزلنا عليك القرآن لتشقى أي لتبقى شقيا) متعبا مقهورا والشقاء شاق يعنى التعب ومنه أشقى من راض المهرأى أن معالجة المهارة شقاوة لما فيها من التعب (بل تصير معظم ما كثر ما زاده الله تعالى تعظيما وتكريما) كما إلى هذا الإشارة بقوله الاتذكرة لمن يخشى أي لكن تذكرا لمن في قلبه خشية ورقية يتأثر بالانوار أولي علم الله أنه يخشى بالتعريف فانه المتفجع به ومن خشي صار المصطفى لديه معظم ما كثر ما وقع ذلك للعصاة حتى كانوا عنده كائنا على رؤسهم الطير ولا يجردون النظر إليه وكان أحب إليهم من أنفسهم قال البيضاوي ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى خبر طه أن جعلت مبتدأ على أنه مؤول بالسورة والقرآن فيه واقع موقع العائد وجواب أن جعلت مقسما به ومنادى له أن جعلت نداء واستئناف أن كانت جملة فعلية أو اسمية بإخمار مبتدأ أو طائفة من الحروف محكية قال تعالى للكشاف واتصاف الاتذكرة على الاستثناء المنقطع ولا يجوز أن يكون بدلا من محل لتشقى لا اختلاف الجنتين يعني أن نصب تذكرة نصبة صحيحة ليست بعارضة والنسبة التي في لتشقى بعد نزول الخافض عارضة كما قال أبو حيان ولا يجوز أن يكون مفعولا له لأنزلنا فان الفعل الواحد لا يتعدى إلى عتين وقيل هو مصدر في موضع الحال من الكاف أو القرآن أو مفعول له على أن لتشقى متعلق بمحذوف هو صفة للقرآن أي ما أنزلنا عليك القرآن المنزل لتعجب بتبليغه (وقال الله تعالى أنا أعطيناك الكوثر) كده مع ضمير العظمة اجماعا إلى عظمة المعطى والمعطى وتشويقا ونفيا للشبهة فيه (السورة قال الامام غفر الدين) محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري الطبرستاني الرازي (ابن الخطيب) بالرى مرتب بعض ترجمته غير مرة (في هذه السورة كثير من القوائد منها انها كاتمة لما قبلها من السور) المتعلقة به صلى الله عليه وسلم وليس القصد بها بيان الاحكام فلا يرد أن ما ذكره دليلا على ذلك بعض السور لاجمعها على أنه كما قال شيخنا في التقرير لم تظهر زيادة الكوثر على تفسيره

بما هو أجمع من النهر على قوله ولو سوف يعطيك ربك فترضى فإنه شامل لما قبلها ولكونه أو
 أثمل (عز ذلك لأن الله تعالى أنزل) وفي نسخة جعل (سورة والضحى في مدح نبينا صلى
 الله عليه وسلم وتفصيل أحواله) أى جنسها خلافاً في أن ما ذكره في هذه السورة مشتمل
 على جميعها الزوما (فذكر في أولها) أى أحواله (ثلاثة أشياء تتعلق بنبوته) أى
 ترتب بها وترتب عليها كالخبرة لها وليس المراد التعلق النبوة ولا المعنوى المختص
 لتكون هذه من معنى النبوة إذ ليست من معناها (وهى قوله ما ودعك) أى تركك (ربك)
 وما نلى (أفضلك حذف مفعوله اختصاراً للعلم به وللجري على نهج الفواصل ولئلا يخطبه
 بالبغض وإن كان منفياً أوليم نفسه وأصحابه وأئتمه روى الشيطان وغيرهما عن جندب
 ابن عبد الله قال اشكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة أوليتين فأتته امرأة فقالت
 يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك فأنزل الله والضحى والليلة إذا سبى ما ودعك ربك وما قلى
 وروى عبيد بن منصور والفرابي عن جندب قال أبى جبريل على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال للمشركون قد ودع محمد فتركت وهذه المرأة هى الهوراء أم جيل أخت أبى سفيان
 ابن حرب روى الحاکم رجال ثقات عن زيد بن أرقم قال مكث صلى الله عليه وسلم أياماً
 لا ينزل عليه فقالت أم جيل امرأة أبى لهب ما أرى صاحبك الا قد ودعك وقلنا فأنزل الله
 والضحى الآيات وفى الصحيح أيضاً عن جندب قالت امرأة يارسول الله ما أرى صاحبك
 الا أهطأ عنك فتركت ما ودعك ربك وما قلى قال الحافظ هى زوجته خديجة كفى المستدرك
 أيضاً وأعلام النبوة لابی داود وأحكام القرآن للقاضى اسمعيل وتفسير ابن مردويه من
 حديث خديجة نفسها غاطبة كل واحدة معهم ما يجالط بها وروى سنيد فى تفسيره ان
 فائل ذلك عائشة وهى باطل لانها لم تكن اذ ذاك زوجة وأخرج ابن جرير عن عبد الله بن
 شداد أن خديجة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ما أرى ربك الا قد قلنا فتركت وأخرج
 أيضاً عن عكرمة أبى جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فجزع بعزاشيد فقالت
 خديجة الى أرى ربك قد قلنا عمارى من جزعك فتركت وكلاهما روى رجاله ثقات قال
 الحافظ والذي يظهر أن كلام من أم جيل وخديجة قالت ذلك لكن أم جيل قالت شمانية
 وخديجة قالت فوجها وروى ابن أبى شيبه والطبرانى بسند فيه من لا يعرف من نحوه
 خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جروا دخل بيته تحت السرير فمكث صلى الله
 عليه وسلم أربعة أيام لا ينزل عليه الوحي فقال يا سولة ما حدث فى بيت رسول الله جبريل
 لا يأتيني فقلت فى نفسى لو هأت البيت وصكت نفسيته فأهويت بالكنيسة تحت السرير
 فأخرجت الجرو فجاء صلى الله عليه وسلم ترعد لحيته وكان اذا نزل عليه أخذته الرعدة
 فأنزل الله والضحى الى قوله فترضى قال الحافظ قصة ابلاء جبريل بسبب الجرو مشهورة
 لكن كونه سبب نزول الآية غريب بل شاذ مردود على الصحيح (وللاخرة
 خبرك من الأولى) لانها باقية خالصة من الشوائب وهذه فانية مشوبة بالمضاد واللام
 للشداء مؤسفة أو جواب مقدم فيه تعظيم آخر أى كما أعطاك فى الدنيا يعطيك
 فى الآخرة ما هو أعلى وأكثر فلا تسال بما ظالم فهو وعد فيه تسليمة بعد ما نفي عنه ما يكره

فهو قضية بعد قضية وقيل المعنى لنهاية أمره خير من بدايته فإنه لا يزال يتضاعف في الرخوة والكمال (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وعد شامل لما أعطاه من كمال النفس وظهور الأحرار وأهل الدين ولما أذخره عما لا يعرف كنهه سواء واللام لتأكيده وقول الزمخشري وتبعه البضاوي - اللام للإبتداء دخل على الخبر بعد حذف المبتدأ والتقدير ولا غنى سوف وذه ابن الخياط وغيره بأن فيه تكافين وهما تقدير محذوف وخلع اللام عن معنى الحال لتلاي جمع دليلان حال واستقبال قال وليست للقسم لأنها انما تدخل على المضارع مؤكدا بالنون قال ابن هشام وهو ممنوع بل تارة تجب اللام وتمنع النون وذلك مع الفعلين كالأية ومع تقدم المعمول بين اللام والفعل فهو ولئن منم أو قلتم لآل الله تفسرون ومع كون الفعل للمحال محولا أقسم وتارة يمنع ذلك مع الفعل المنفي لمحو تائه فتفتو وتاريخيحيان محو وتائه لا كبدن (ثم ختمها) أى الأحوال المتعلقة بنبوته (كذلك بأحوال ثلاثة فيما يتعلق بالدين) من حيث النبوة ولكن تعلق الثلاثة الأول بالنبوة من حيث كونها حاصلة بها والثلاثة الثانية بمعنى أن سببها إكرامه بالنبوة وإن كان أولها حاصل قبل النبوة والاثنان بعد النبوة ولو أسقط كذلك قلت التنبيه على تعلقها بالنبوة (وهي قوله تعالى ألم يجدك) من الوجود بمعنى العلم (يتبعنا) مفعوله الثاني أو المصادف مقربة ما حال أى لأب للثوبيل لا مثل لك (فأوى) بأن ضمك إلى عمك أبى طالب (ووجدك ضالاً أى عن علم الحكم) بكسر ففتح جمع حكمة أى معرفة العلل والأسباب فقوله (والاحكام) عطف مسبب على سبب وليس الحكم مفرد الاحكام لانه يصير ما بعده مرادفا ولا ينافي ذلك أن بعض الاحكام تعبدى لانه بالنسبة لنا أما هو صلى الله عليه وسلم فكان عارفا بالعدله (فهدى) أى هدانا إلى معرفتها وهذا أحد تناسي في الآية كما يأتي للمصنف (ووجدك هائلا) ذاعبال (فأغنى) بما حصل لك من ربح التجارة كذا فصره البضاوي - ولم يجعله شاملا لذلك ولغيره من مبدئه إلى نهاية ما حصل له أو يقتصره على ما حصل له من الغنائم والفتوحات لأن ربح التجارة حصل به أصل الغنى وما بعده حصل به الزيادة بعد اطمئنان النفس بالاتقيل فكانت النعمة في الحقيقة هي إلج لانها التي حصل بها دفع الحاجة هذا ولم يذكر المصنف من أحواله بشية السورة مع انها خطاب له لعدم دلالتها على مدحه صريحا اذ ليست أوصافا قائمة به مدحه بتعدادها ولا صفات كالية قائمة به ولا على تعداد النعم التي أنعم بها عليه وانما هي أمره ونهى وكلاهما لا يعتد من النعم الصريحة وإن ترتب عليه الامتنال بفعل المأمور وترك النهي وهما من أعظم النعم ولا يرد قوله أن لا يجعل سورة والضحية في مدح نبينا لأن المراد معظمها أو كلها ولكن ما تركه هنا مستلزم للكمال لأن كونه منهيما مورا مقتض لا امتنا له وهو كال استلزاما لراحة (ثم ذكر في سورة ألم نشرح أنه تعالى شرفه عليه الصلاة والسلام بثلاثة أشياء وهي ألم نشرح لك صدرك) استغفهم عن الشرح على وجه الانكار مبالة في إثبات الشرح فكانه قيل شرحنا ولا حظف عليه ووضعنا اعتبارا للمعنى قاله الكشف قال الطيبي أى أنكر عدم الشرح فإذا أنكره بثلاث الهزمة للانكار ولم ينفى إذا دخل عليه النفي عاد

اثباتا ولا يجوز جعل المهمة للتقرير انتهى أي لأن التقرير سؤال مجزئ لا اذ هو سهل المخاطب
على الاعتراف بما راسخ عنده ثبوت أو نفيه فلا يحسن عطف ووضعنا عليه (أي ألم نفسه
حق وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق) فالمراد به ما يرجع الى المعرفة والمعاينة فكانه قيل
ألم نفتح ونوسع صدورك بالايمن والنبوة والعلم والحكمة وبه جرم البغوى وتقدم غير ذلك
(ووضعنا عندك وزرك أي عناك) بفتح المهملة والمذأى خضوعك (التفصيل) القوى
الذى كلفت فيه قبل ظهور أمرك أو المشقة التى كنت فيها بعبادة الكفار لك فوضعنا ذلك
بأظهارك عليهم بقتل من قتل وهداية من اهتدى فالعناء يكون بمعنى الخضوع وبمعنى
المشقة (الذى أنتصر ظهر لك) أثقله ويأتى للمصنف فى النوع العائى معنى الآية
(ووضعنا لك ذكرك) مزال الكلام عليه (وهكذا سور تسورة حتى قال أنا أعطيناك الكون
أي أعطيناك هذه المناقب) جمع منقبة بفتح الميم الفعل الكريم كما فى المباح وفى المختار
بوزن المترية ضد المنيبة انتهى فالقاف مفتوحة فقرأه بكسر هاء على هذا خطأ (المتكاثرة
أتى كل واحدة منها أعظم من ملك الدنيا مجدا فيها) بأسرها وأوجوا بها جمع حذف
كحذف كفى فى القاموس (واذ) تعليلة (أنهنا عليك بهذه النعم) وفى نسخة وإذا
لأنه فى المجردة والفاء فى (فاستغل بطاعتنا) رائدة على النصين والتعليل أظهر (ولا تال
يقولهم) ساحر كاهن مجنون وغير ذلك (ثم إن الاشتغال بالعبادة إما أن يكون بالنفس
وهو قوله فصل لربك) أمر بالصلاة مطلقا أو التمسيد وكان الظاهر فاشكر فعدل عنه
لأن مثل هذه النعمة العظيمة ينبغي أن يكون شكرها كذلك وأعظم ذلك العبادة
وأعظمها الصلاة (وإما بالمال وهو قوله وانحرف) أمر بتقريب البدن لأن الثمر يخص بها
وفى غيرها يقال ذبح (وتأمل قوله أنا أعطيناك كيف ذكره بلفظ الماضى ولم يقل سنعطيك)
بلفظ المضارع (لبدل) صلة ذكره (على أن الاعطاء حصل فى الزمان الماضى)
كما قال عليه الصلاة والسلام كنت نبيا وادم بين الروح والجسد) روى أحمد والبخارى
فى التاريخ وغيرهما مزال الكلام عليه أتول الكتاب (ولاشك أن من كان فى الزمان الماضى
عزيزا مرميا الجباب أشرف من صبيح كذلك كانه تعالى يقول يا محمد قد هيأنا) يسرنا
ومهلنا (أسباب سعادتك قبل دخولك فى هذا الوجود فكيف أمرك بعد وجودك
واشتغالك بعبوديتنا) استفهام تفضيم وتعظيم أى فاعتقد من الكالات التى تحصل لك بعد
وجودك ما شئت فإنها لانهية لها (يا أيها العبد الكريم أألم نعطيك هذا الفضل العظيم) المبر
عنه بالكور (لأجل طاعتك وانما اخترناك بمجرت فضلنا واحساننا من غير موجب)
مرتب على ما قبل الاستفهام أى هبنا أسباب سعادتك قبل دخولك فى هذا الوجود
لأجل طاعتك المتأخرة بل فضلا وليس مرتبا على الاستفهام لئلا يكون فيه بعض تناف
(واختلف المفسرون فى تفسير الكور على وجوه) وصلت الى نحو عشر من قولنا (منهاته
نهر فى الجنة وهذا هو المشهور المستفيض عند السلف والخلف) ودليله أنه (روى أنس)
ابن مالك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما) بالميم (أنا أسير فى الجنة إذا أنا
بنهر) ولتعمدنى اذ مرضى نهر أى ظهور والبخارى فى التفسير عن أنس قال لما خرج

بالتبلي صلى الله عليه وسلم الى السماء قال أتيت على نهر (حافناه) بها مهبلة ترخلة
 انما جانيه لانه ليس اخذودا أي شفا مستطيلة في الارض يجري فيه الماء حتى يكثر
 له حافتان ولكنه سائل على وجه أرض الجنة ومعلوم انه ليس عامنا في جميعها كما جاوز
 ما انتهى سيلانه اليه هو جانيه روى أبو نعيم والضياع عن أنس قال قال صلى الله عليه وسلم
 لعلمكم قتلون أن انهار الجنة اخذود في الارض لا والله انما السائمة على وجه الارض
 (قباب) بكسر القاف وخفة الموحدة جمع قبة ولترمذي حافناه فيها اللؤلؤ مثل القباب
 فالمراد في جانيه مثل قباب (الدر المجوف) بفتح الواو ومشددة صفة للدر وهو كبار
 اللؤلؤ حقيقة وتجويز أنه مثله في الحسن والنضارة خلاف الظاهر بلا داعية (قلت ما هذا)
 يا جبريل قال هذا الكثر الذي أعطاك ربك) وعطف على مقدر أي فظهرت له (فاذا
 طينه مسك) اذا لما جاءه انما ترتب على النظر لاعلى أعطاك ربك ويدل له رواية الترمذي
 عن أنس قال أي المصطفى ثم ضرب أي جبريل بيده الى طينه فاستخرج مسكا أي اظهارا
 لشرف المنعم به وسماه طينا جريا على العادة في كون مقر الماء طينا كما قال الدبلي وغيره
 فلا بد من تقدير في قوله طينه مسك ليصح الجمع وهو هنا في المبتدا أي فاذا ما دة ما تحت
 مائه مسك ولا يقدري الخبر أي مثل مسك لانه خلاف الظاهر من الاحاديث انه يجري
 على المسك ولا يعارضه حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي ومجراه على الدر والياقوت
 لانهم فوق طينه الذي هو مسك كما أن الانهار تجري على طين وحصى فهذا احصاء جواهر
 وطينه مسك (اذفر) بجمجمة ساكنة أي شديد الرائحة الطيبة ويطلق أيضا على الكريمة
 وليس يراد هنا وأما جملة الخاصة بالمتقنة (رواه البخاري) في الرافق بهذا اللفظ عن شيخه
 أبي الوليد هشام بن عبد الملك وهدي بن خالد كلاهما عن همام عن قتادة عن أنس ثم قال
 في آخره طينه أي بالنون أو طيبة أي بوحدة شك هدي أي ولم يشك أبو الوليد أنه بالنون
 قال الحافظ وغيره وهو المعتمد في البعث للبيهقي من طريق عبد الله بن مسلم عن أنس
 بلفظ تراه مسك ورواه في التفسير الى قوله هذا الكثر وأخرجه مسلم أيضا كما قدم
 في المعراج والترمذي (وقيل الكثر أولاده) من فاطمة لان عقبه انما هو منها ويؤيده
 قوله الاتي فانظر كم قتل من أهل البيت (فان هذه السورة انما نزلت رداعلى من عابه عليه
 الصلاة والسلام بعدم) أي بفقد (الاولاد) كالعاصي بن واثل قال لم مات القاسم لقد
 أصبح محمدا بتر فنزل انما أعطينا الكثر عوضا عن مصيبتك بالقاسم روى يونس في زيادات
 المغازي وابن جرير عن شهر بن عطية كان عقبه بن أبي معيط يقول لا يبقى لمحمد ولد
 وهو أبر فأزل الله فيه ان شئت هو الابتر والطبراني بسند ضعيف عن أبي أيوب لم مات
 ابراهيم مشي المشركون بعضهم الى بعض فقالوا ان هذا العاصي قد بتر البلية فانزل الله
 انما أعطينا الكثر الى آخر السورة فان صح هذا كله فقد تعدد السبب والنزل بمكة
 والمدينة اذ موت ابراهيم بها (وعلى هذا فالعنى انه) تعالى (بعطيه) صلى الله عليه وسلم
 (نسلا يحقون على مزار زمان) فهو من وضع الماضي موضع المستقبل (فانظر كم قتل
 من أهل البيت) مع الحسين وبعده (ثم العالم بمنى منهم ولم يتفق لنبي من الانبياء غيره)

مثل هذا (وقبل الكوثر الحبيب الكثير) الذي أعطاه الله إياه خاله ابن عباس مرواه البخاري وغيره فهو وصف مبالغة في المفرط الكثيرة في النبوة والقرآن والخلق الحسني العظيم وصكفرة الاتباع والعلم والشفاة والمقام المحمود وغيرهما أنتم به عليه لكن أولاده عليه أن أراد ابن عباس بهذا بيان ما وضع له لغة أو بيان معنى علم خص في الآية فلا كلام فيه وإن أراد تفسير الآية فالتص النبوي جاء بخلافه كما مر ويأتي (وقبل النبوة وهي من الخير الكثير) الذي أعطيه (وقبل علماء أئمة) وجعل البيضاوي مجموع أولاده والاتباع والعلماء قولاً واحداً لعله قول آخر لم يذكره المصنف (وقيل الاسلام ولا ريب) لا شك في (أنهم) أي الاسلام والعلماء (من الخير الكثير) الذي فسر به ابن عباس الكوثر فلا يصح علم ما ولا على النبوة ولا غيرها بل يتم شرف الدارين (فالعلماء ورثة الانبياء) لأن الميراث ينتقل للأقرب وأقرب الأئمة في نسبة الدين العلماء الذين أخرجوا عن الدنيا وأقبلوا على الآخرة وكانوا الأئمة بدلاً من الانبياء الذين فازوا بالخسنيين العلم والعمل وحازوا الفضيلتين الكمال والتكميل ولا رتبة فوق رتبة النبوة فلا شرف فوق شرف وارث تلك الرتبة ولذا اشتغلت الملائكة وغيرهم من المخلوقات بالاستغفار والدعاء لهم إلى يوم القيامة وروى ابن عدي وأبو نعيم والديلي عن علي رفعه العلماء مصابيح الارض وخلفاء الانبياء وورثتي وورثة الانبياء قال تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا قال الكشاف ما ساءهم ورثة الانبياء الامهات انهم لهم في الشرف والمثلة لانهم القوام بما بعدهم من أجله وقال الغزالي لا يكون العالم وارثاً الا اذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبينه الادرجة النبوة وهي الفارق بين الوارث والموروث اذ هو الذي حصل له المال واشتغل بتصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصل له لكن انتقل اليه وتلقاه عنه انتهى (كما رواه أجد وأبو داود والترمذي) وابن ماجه والبيهقي كلهم عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الانبياء إن الانبياء لم يورثوا دينار ولا درهماً ما تورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر صححه ابن حبان والحاكم وغيره ما وحسنه حمزة الكوفي وضعفه الترمذي وغيره بالاضطراب في سننه قال السخاوي لا يمكن له شواهد يتقرب بها وإذا قال شيخنا له طرق يعرف بها أن الحديث أصلاً وقد أخرجه الديلي عن البراء بن عازب رفعه العلماء ورثة الانبياء يجهم أهل السماء وتستغفر لهم الحيتان في البحر إذا ماتوا وأورده أيضاً بلا سند عن أنس مرفوعاً العلماء ورثة الانبياء وإنما العالم من عمل بعلمه (وأما) خبر (علماء أئمة كائناً بآباء بني اسرائيل) فإنهم كانوا يدعون إلى شريعة موسى من غير أن يأبوا بشرع مجتد وكذا علماء هذه الأمة يدعون إلى الشريعة الحمديدية (فقال الحافظ ابن حجر ومن قبله الدميري والزركشي أنه لا أصل له) زاد بعضهم ولا يعرف في كتاب معتبر وسئل عنه الحافظ العراقي فقال لا أصل له

ولا اسنادهم هذا اللفظ ويفني عنه العلماء وورثة الانبياء وهو حديث صحيح وعن عبد الله بن
 عمرو بن مرفوعاً أن أكرماً من القرآن فخر أكرمهم فقد أكرم في من أكرم في فقد أكرم
 الله ألا فلا تتصوروا حكمة القرآن حقوقهم فانهم من الله بمكان ~~ك~~ كاد حكمة القرآن
 أن يكونوا أنبياء إلا أنه لا يوحى إليهم رواء الديلي وقال أنه غريب جداً قال السخاوي
 وفيه من لا يعرف وأحسبه غير صحيح (نم روى أبو نعيم في) كتاب (فضل العالم العفيف
 بسند ضعيف عن ابن عباس رفعه أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد)
 لانهم لما قاموا مقام الانبياء في الامرين استحقوا أن يكونوا أقرب الناس من درجاتهم
 (وقيل الكوثر كثيرة الاتباع والاشباع) بحجة وتحتية عطف مساو (وعن بعضهم المراد
 بالكوثر العلم وحله عليه أولى لوجوه) أي ثلاثة (أحدها أن العلم هو الخير الكثير) الذي
 يتفرع عنه سعادة الدارين (و) الوجه (الثاني) أن يحمل الكوثر على نعم الآخرة أو على
 نعم الدنيا قال ذلك البعض (والأول غير جائز) ان حمل على حقيقة اللفظ (لانه قال
 أنا أعطيتك الكوثر) بصيغة الماضي (والجنة سببها لأنه أعطاهما فوجب حمل الكوثر
 على ما وصل اليه في الدنيا) ابقاء للفظ أعطاهما على حقيقته (وأشرف الامور الوصلة
 اليه في الدنيا هو العلم والنبوة فوجب حمل اللفظ على العلم) كانه قصره عليه مع اشتراكه مع
 النبوة في انهما أشرف ما وصل اليه لان العلم مترتب عليهما فكانه المقصود بالوحي وغرانه
 كثيرة بخلاف النبوة فخاصة به عليه الصلاة والسلام (و) الوجه (الثالث) انه لما قال أنا
 أعطيتك الكوثر قال عقبه فصل ربك وانحروا الشيء الذي يتقدم على العبادة هو المعرفة
 أي العلم بالاحكام فيفيد أنه المراد (ولان الفاء في قوله فصل للتعقيب ومعلوم أن الموجب
 أي السبب المقضي (للعبادة ليس الا العلم) فيفيد أنه المراد لكن هذا كله استنباط عقلي
 لا يلاقى تفسيره صلى الله عليه وسلم بأنه نهر في الجنة (وقيل الكوثر الخلق الحسن) لان به
 سعادة الدارين كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث ذهب حسن الخلق بخير الدنيا
 والآخرة رواء الطبراني (والبزار) (وعن ابن عباس) ان الكوثر (جميع نعم الله تعالى
 على نبيه صلى الله عليه وسلم) فتعمل النبوة والعلم وجميع ما مر وغيره من النعم التي لم تذكر
 (وبالجمله فليس حمل الآية على بعض هذه النعم أولى من حملها على الباقي فوجب حملها على
 الكل وإذا روى أن سعيد بن جبيل لما روى هذا القول) ان الكوثر جميع النعم (عن ابن
 عباس) لكن الذي رواه البخاري من طريق أبي بشر وعطاء بن السائب عن سعيد بن
 جبيل عن ابن عباس قال ~~الكوثر~~ الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه قال أبو بشر قلت
 لسعيدان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي
 أعطاه الله إياه (قال بعضهم) هو أبو بشر جعفر بن أبي وحشية واسمه إياس (ان ناسا)
 وفي رواية ان أناسا بنهم الهمة وسمى منهم أبو اسحق السبيعي وقادة (يزعمون)
 يقولون (انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه)
 لان النهر فرد من أفراد الخير الكثير فلا تنافي لكن صرح صلى الله عليه وسلم بالنهر
 في الجنة كما في مسلم ويأتي ~~و~~ كما مر عن العيصيين في حديث المعراج ان جبيل قال له

قوله شاطئاه عليه الخ هكذا
في التمعن ولعل مرجع الضمير
المجروح على كل من الشاطئين
وليجز لفظ الحديث اه معناه

هذا الكوثر الذي أعطاه الله له وفي الصحيح عن أبي حنيفة بن عباد بن عبد الله بن مسعود أنه قال
عائشة عن قول تعالى أنا أعطينا لك الكوثر قالت نهراً أعطيه نيكبكم في الجنة شاطئاه عليه
دون محو فدايته كعدها اليوم فأى معمله من هذا على أنه قبيح عن ابن عباس تفسيره
بأنه نهراً كان له بطنه عن المصطفى فرجع عن الاستنباط أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابن عباس
في قوله تعالى أنا أعطينا لك الكوثر قال هو نهري في الجنة عمقه سبعون ألف فرسخ ماؤه أشبه
بسيان من اللبن وأحلى من العسل شاطئاه من اللؤلؤ والزرجد والباقون خص الله به
فيه قبل الأنبياء وما ذكر في عمقه لا يخالفه ما رواه ابن أبي الدنيا عنه أيضاً أنه سئل ما أنعم الله
الجنة أفي أخذ ود قال لا ولكنها تجري على أرضها لا تفيض ههنا ولا ههنا لأنه أجيب بأن
المراد أنها ليست في أخذ ود كالجداول ويجري الأنهار التي في الأرض بل سائجة على وجه
الأرض مع عظمتها وارتفاع حافتها فلا ينفى ما ذكر في عمقها قال الامام غفر الله له بن
الخطيب الرازي قال بعض العلماء ظاهر قوله تعالى أنا أعطينا لك الكوثر يقتضي أنه
تعالى قد أعطاه ذلك الكوثر فيجب أن يكون الاقرب منه على ما تأناه الله تعالى في الدنيا
من النبوة والقرآن والذكر العظيم والنصر على الأعداء والآيات البينات (وأما
الموضع) الذي له في القسامة وهو أحد ما قيل في تفسير الكوثر كافي الشفاء (وسائر
ما أعد الله له من الثواب) في الآخرة (فهو وإن جاز أن يقال أنه داخل فيه لأن ما ثبت
بحكم وعد الله فهو كالواقع) لأنه لا يخلف وعده وجوازه لا يوجب الجمل عليه ولا يرجحه
لأنه إذا جمل عليه بخصوصه أو على ما يشمله كان مجازاً وإذا جمل على ما أعطيه في الدنيا
فقط كان حقيقة وهي مقدمة على المجاز ما أمكنت حيث لا مانع وقد علم أن المانع تفسيره
على الله عليه وسلم بأنه نهري الجنة (الآن الحقيقة ما قدمناه) في قوله فيجب أن يكون
الاقرب الخ لأن ما أعطاه في الدنيا ثبت إعطاؤه له بالفعل فاستعمال الاعطاء حقيقة فيه
بعضلاف أمور الآخرة (لأن ذلك وإن أعد له فلا يصح أن يقال على الحقيقة أنه أعطاه
الكوثر في حال نزول السورة بمكة) وإنما يصح أن يقال ذلك على المجاز لما لا نه استعطي
أولاً أنه تعالى قدر في علمه أنها له فغير عنها بأعطينا (ويحتمل أن يجاب عنه بأن من أقر بولده
الصغير بشيء يصح أن يقال أعطاه ذلك الشيء مع أن الصبي في ذلك الحال ليس أهلاً
لنصرف انتهى) وعليه يحمد على ما أعطاه من أمور الدنيا والآخرة ولا يكون
مجازاً لأن من وهب شيئاً لأولده الصغير قبله صار ملكاً حقيقة للصغير فاهنا كذلك
(وقد روي في صحيح مسلم) وسنن أبي داود والنسائي (من حديث أنس بن مالك) جليل
(رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ظهرنا) أي بيننا وأظهرنا (هنا) (هنا) (هنا) (هنا) (هنا)
أي نامومة خفيفة (ثم رفع رأسه متبهما فقلنا ما يضحكك أن هذا الله منك يا رسول الله)
قال الأبى عبوراً بالفتح من التسم لوضوح التسم منه صلى الله عليه وسلم فغيره وأمنه
بالفتح (قال نزلت على سورة آتفا) أي قريلاً (فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطينا لك
الكوثر فقل ربك وأخبر أن شأنك هو الابتر) فهم منه فاهمون أن السورة نزلت في تلك
الإغفاءة لأن ربنا الأنبياء وحى قال في الاتقان والاشبه أن القرآن كله نزل بقظة وأجاب

الرافعي - بأنه خطر له في النوم سورة الكوثر المتزلة في البقطة او عرض عليه الكوثر الذي
نزلت فيه السورة فقرأها عليهم وفسرهم لهم او الاغفاء ليست فومأبل هي البرحاء التي
كانت تغتريه عند الوحي قال في الاتقان والاخير أصح من الاول لان قوله أنزل على أنفا
يدفع كونها نزلت قبل ذلك (ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر)
داخل الجنة كما رواه المصطفى بسلسلة المعراج كما مر في حديث أنس في الصحيح (وعنده روى)
بقوله انا أعطيت الكوثر (عليه خير كثير) منه قوله سابقا حاقنا قباب الدرر وطينته
مسك أذفر (وهو حوض) أي نهر في الجنة يسيل في حوض (تزد عليه أمتي يوم
القيامة) وفي رواية لاحد ويفتح نهر الكوثر الى الحوض وفي مسلم عن أبي ذر ان الحوض
يشخب فيه ميزابان من الجنة قال المصنف ويطلق على الحوض كوثر لكونه يمد منه وقال
الحافظ وهذا النهر هو الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحاً في البخاري
(آيته عدد النجوم) ولا أحد من رواية الحسن عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء
وفي الصحيحين من حديث ابن عمر وكبرانه كنجوم السماء من شرب منه فلا يظمأ أبداً
(فيصلي) بضم التحتية وسكون المجهة وفتح الفوقية واللام وبالجميم مبنى للمفعول أي
يجتذب ويقتطع (العبد منهم فأقول رب انه من أمتي) فلم أخرج منهم (فيقول ما تدري
ما أحدث بعدك) من الردة عن الاسلام أو المعاصي فيمنعون من الحوض حتى يطهروا من
ذنوبهم وأحضر المرتدون زيادة لتسكيلهم وحسرتهم (وهذا تفسير صريح منه صلى الله
عليه وسلم بأن المراد بالكوثر هنا الحوض) أي النهر الذي يصب في الحوض بدليل قوله نهر
(فالمسير اليه أولى) أي أحق وأوجب وقول الشارح أي من حيث الاعتبار فلا ينافي
ما قدمه من انه واجب فيه أنه لم يقدم ذلك انما قدم الوجوب في تفسيره بغير ذلك (وهذا هو
المشهور كما تقدم) في قوله انه نهر في الجنة وهذا هو المنهور المستفيض عند السلف
والخلف وهذا صريح في تأويل قوله الكوثر الحوض بما قلناه لانه الذي قدمه وقد قيل ان
المراد به الحوض الذي في القيامة على ظاهر الحديث فلا تأويل وقيل الشفاعة وقيل
المجرات الكثيرة وقيل المعرفة أي العلوم الدنية التي أفاضها عليه بلا واسطة فكانها
كوثر وقيل تخفيفات الشريعة وقيل ~~كثرة~~ كثرة الأمة ومغاريه لكثرة اتباع بحمله
على أصحابه لكثرتهم على اتباع غيره من المرسلين جداً وقيل رفعة الذكر وقيل الدعوات
الجهانات له وقيل كلمة التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل الخمس صلوات التي خصت بها
أتمته فهذه عشرة والمصنف حكى عشرة قتل عشر من أصحابه الاول (فسبحان من أعطاه
هذه الفضائل العظيمة وشرفه بهذه الخصال العجيبة وحباه) بموحدة (بما أفاضه عليه
من نعمه) جمع نعمة (الجسيمة) وقد جرت عادة الله تعالى مع أنبيائه عليهم الصلاة والسلام
ان يناديهم بأسمائهم الاعلام نحو يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وبدأ به لانه
أبو البشر المقدم عليهم (يا نوح اهبط) بسلام وكذا يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا
(يا موسى اني أنا الله يا عيسى ابن مريم اذ ~~كر~~ رنعتي عليك) يا داود انا جعلناك خليفة
في الارض يا زكريا انا نبشرك يا يحيى خذ الكتاب (وأما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

فناداه بالوصف الشريف من الانبياء والارسل) الدال على التعظيم والملاطفة لمزنته
عنده (فقال يا أيها النبي يا أيها الرسول) يا أيها المنزل يا أيها المذتر فلم يذكروا به في
التداء تعظيما وذكرى الخبر كقوله وما محمد الا رسول الله ومبشر برسول يأتي
من بعدى اسمه أحد لانه ورد مورد التعيين والاعلام بأن صاحب هذا الاسم هو الرسول
وقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لما لم يورد هذا المورد لم يذكر اسمه
(ولله ذر القائل) ودعا جميع الرسل كلا باسمه * ودعا لوجودك بالرسول وبالنبي)
دعا نادى ومراد المصنف خطاب الله تعالى له في القرآن باسمه فلا يرد عليه كما وقعهم خطابا به
بقوله انك لا تهدي من أحببت وقوله وانك تهدي الى صراط مستقيم وقوله في المشرا رفع
رأسك وقل نسع يا محمد ولم يقل يا أيها النبي أو يا أيها الرسول وان قيل حكمته انه أخصر
ففيه سرعة اجابته ونطو يل الكلام لا يناسب مقام الاذن في الشفاعة وقد سري هذا
التشريف ببركته الى أمته ففي الخصائص ان الله شرفهم بخطابهم في القرآن بقوله يا أيها
الذين آمنوا واطلبوا الامم السالفة يا أيها المساكين (قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام
ولا يخفى على أحد ان السيد اذا دعا) نادى (عبيده بأفضل ما أوجد لهم) اعطاهم (من
الاصناف العلية والاخلاق السنية) بمعنى العلية فحسنه اختلاف اللفظ (ودعا آخرين)
وفي نسخة غيرهم (بأسمائهم الاعلام التي لا تشعرو بوصف من الاوصاف ولا يخلق) بضمين
(من الاخلاق) دل دعاؤه لذلك البعض على (أن منزلة من دعاه بأفضل الاسماء والاصناف
أعز عليه وأقرب اليه من دعاه باسمه العلم) فالمتدبر جواب اذا لان لفظ أن مفرد لا يقع جوابا
لاذا وجله اذا من الشرط والجواب خبر ان السيد الخ (وهذا معلوم بالعرف ان من دعى
بأفضل اوصافه واخلاقه كان ذلك مبالغة في تعظيمه واحترامه انتهى) اذا لدول عن
الاسم العلم يقتضى ذلك عرفا ولذا قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تجعلوا دعاة الرسول
بينكم ~~ك~~ دعاة بعضكم بعضا (وانظر) تنظر تأمل وتدبر في المعاني المستنبطة من الالفاظ
(ما في حق قوله تعالى واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة من ذكر ارب
تعالى) المشعر بمنزلة الرأفة (واضافته) أي رب (اليه صلى الله عليه وسلم) بقوله ربك
(وما في ذلك من التنبيه على شرفه) باضافته اليه (واختصاصه وخاطبة وما في ذلك من
الاشارة اللطيفة وهي ان المقبل عليه بالخطاب له الحظ الاعظم والقسم الاوفر من الجملة
المشتر بها) وهي هنا خلافة الله في الارض فلا يرب ان له النصيب الاوفر منها (اذ هو
في الحقيقة أعظم خلفائه ألا ترى الى عموم رسالته ودعائه) انطلق الى ذلك اني رسول الله
اليكم جميعا (وجعله أفضل أنبيائه) بدليل انه (أم بهم ليلة اسرته) بتقديم جبريل له
والحق في الامامة لا افضل (وجعل آدم في دونه) أي في بعده (يوم القياسه تحت لوائه
فهو الماتم في أرضه ومجائته وفي دار تكليفه) الدنيا (وجرائه) الآخرة (وبالجمله فقد
نصحت الكتاب العزيز) القوى الغالب (من التصريح بجلبيل رتبته وتعظيم قدره)
أي رتبته وشرفه (وعاوت منهجه) برتبة مسجد العلو والرفعة كما في المصباح كغيره (ورفعه
ذكره ما يفتى بأنه استولى على أقصى درجات التكريم) أي اعلاها (ويكنى اخباره

قوله ولذا قال الله تعالى الخ
هكذا في النسخ والتلاوة
لا تجعلوا دعاة الرسول الخ بدون
يا أيها الذين آمنوا هـ

تعالى بالعفو عنه ملاطفة) معاملة وشفقة والمفاد مجازية لتزويل استحقاقه له بمنزلة فعله أو هي لاصل الفعل بلا مشاركة (قبل ذكر العتاب في قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم) فقدم عفا الله عنك دعامة تقديم الملاطفة اذ هو خبر معناه لا عهدته عليك وليس المعنى ان الاذن ذنب يتعلق به العقوبة لان مسامحته لهم مع اذاهم اسقاطا للخطوط فهو عتب باحاف لا ملامة فيه أي قد بلغت في الامتثال والاحتمال الغاية وزدت في طاعة الله ومحبة والرفق بالبر والفاجر ما أجحف بك فهو من عتب الحبيب في حيفه على نفسه وتخفيف لاتعنيف ومدح لا قدح ويأتي بسط هذا ان شاء الله (و) يكفي في ذلك أيضا (تقديم ذكره على الانبياء تعظيما) اذ التقديم يعطيه (مع تأخره عنهم) في الوجود (في قوله تعالى) واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم (ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم) قبل معناه بليغ الرسالة وتصدق بعضهم بعضا وقيل أن يعلوا بآية المصطفى ويعلم هو بأنه لا نبي بعده فقيها تفضيل له من وجوه منها أنه ذكر النبيين جملة ثم خص بالذكر بعضهم تشريفا لهم وقدمه صلى الله عليه وسلم عليهم تشريفا على تشریف وهؤلاء الخمسة هم أولوا العزم في قول (واخباره يتقوا أهل النار طاعته في قوله تعالى يوم نقاب الوجوههم في النار يقولون يا) للتنبية (لينا أطينا الله وأطعنا الرسول وهذا البحر لا ينفد) بفتح الفاء لا يفرغ (وقطر) بفتح القاف وسكون الطاء أي قطر (لا بعد) لكثرته أو بضم القاف أي اقله لا يمكن عدوا حيه وبلاده لكثرته جاوزها شيئا في التقرير واقتصر في المناسبة على الفخ لانه أظهر والله أعلم

(النوع الثاني في أخذ الله تعالى له الميثاق على النبيين) عداؤه على اشارة الى انه ألزمهم به وعداؤه فيما يأتي من اشارة الى أنهم التزموه (فضلا) أي احسانا (ومنه) أي انعاما (ليؤمنن به ان أدركوه ولينصرنه) على عدوه (قال الله تعالى واذا أي حين متعلق بقدرة أي اذكر وقيل بأقررتم وان أخرعنه) (أخذ الله ميثاق النبيين) عهدهم كلهم أو مع أهمهم أو انبياء بني اسرائيل (لما) بفتح اللام لا ابتداء أو توكيد معنى القسم الذي في أخذ الميثاق وكسر هاء متعلقة بأخذ وما موصولة على الوجهين أي للذي (آيتكم) آياه وفي قراءة آيتنا كم (من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) من الكتاب والحكمة وتويز رسول وابهامه لاتعظيم والمراد محمد صلى الله عليه وسلم أولته عليهم على القولين الاتيين للمصنف (لتؤمنن به ولينصرنه) جواب القسم ان أدركتموه وأهمهم تبع لهم في ذلك (الآية أخبر تعالى) في الاثر كما حكاه المصنف أول الكتاب (انه أخذ ميثاق كل نبي بعثه) صفة نبي ولا يرد أنه فاحصر على الرسل مع أن المتبادر العدم بل جواز أن معناه أوحى اليه والبعث يطلق على الاحياء (من لدن آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم أن يصدق بعضهم بعضا) على نبوته ومعناه كما في البغوى انه أخذ العهد على كل نبي أن يؤمن من يأتي بعده وينصره ان أدركه وأن يأمر قومه بنصره فأخذ الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد انتهى فليس معنى هذا القول يصدق بعضهم بعضا على نبوة المصطفى وانهم

من أتباعه ومؤمنون به كما توهم اذ لو كان كذلك ما صح قول المصنف الاتي ان ذا القول لا يخالف قول علي وابن عباس اذ هو عينه على ذا الفهم (قاله الحسن) البصري (وطاوس) اليماني (وقادة) السدوسي الثلاثة من التابعين (وقيل معناه انه تعالى أخذ الميثاق من النبيين وأممهم واستعفى بذكرهم عن ذكر الامم) لانهم تبع لهم فهو من الاستغناء بذكر المزموم عن لازمه ولا يرد أنه خاص بالرسول لانهم هم الذين لهم أمم أما النبيون فلا أمم لهم لجواز أن يراد بأممهم الاناس الموجودون في زمانهم وأطلق عليهم أممهم من حيث وجودهم في زمانهم وان لم يرسلوا اليهم فالنبي وان لم يأمر بشيء يجب عليه أن يجبر بنبوته لئلا يحتقر ولا يتع عليه الوعد ونحوه ومنه اخباره للناس بالايان بحمد اذ اجابوا الانبياء (وعن علي بن أبي طالب) عند ابن جرير وغيره (وابن عباس) عند ابن جرير وابن عساكر ووقع للزركشي وابن كثير والحافظ في الفتح في كتاب الانبياء انهم عزوه للصحيح البخاري قال الشامي ولم أظفر به فيه (ما بعث الله نبيا من الانبياء) وفي رواية لم يبعث الله نبيا من آدم فن بعده (الأخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد صلى الله عليه وسلم وهو) أي ذلك النبي (حي ليؤمنن به ولينصرنه) وبأخذ العهد بذلك على قومه هذا بقية المروي عن علي وابن عباس كما تقدم ثم هو موقوف لفظا مرفوع حكما لانه اخبار عن غيب فلا مجال للرأي فيه ويحتمل انهما قالاه فهمم الآلية والظاهر الاول ولذا اقتصرنا عليه أول الكتاب (وما قاله قتادة والحسن وطاوس) من أن المعنى أخذ على كل نبي أن يؤمن بن بعده (لا بضاد) لا يخالف (ما قاله علي وابن عباس ولا ينفيه بل يستلزمه) لانه اذا صدق بعضهم بعض الزم أن يكونوا مأمورين بالايان بالمصطفى ونصره (ويقتضيه) عطف تفسير (وقيل معناه ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا ياخذون الميثاق من أعمهم بأنه اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوا به وينصروه) وعلى هذا فإضافة الميثاق الى النبيين اضافته للفاعل والمعنى واذا أخذ الله الميثاق الذي وثقه الانبياء على أعمهم قاله البيضاوي (واحتمل به أن الذين أخذ الله الميثاق منهم يجب عليهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم عند مبعته وكان الانبياء عند مبعة محمد صلى الله عليه وسلم من جملة الاموات) لا يرد عيسى وادريس على حياتهم ما وانحصر على حياته ونبوته لان الحكم لاكثر (والملت لا يكون مكافا فتعين أن يكون الميثاق مأخوذا على الامم قالوا ويؤكد) أي يقوى (هذا) القول (انه تعالى حكم على الذين أخذ عليهم الميثاق انهم لو تولوا كانوا فاسقين) بقوله فن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون (وهذا الوصف لا يليق بالانبياء) أي لا يجوز عليهم (وانما يليق بالامم) لجوازه عليهم (وأجاب الفخر الرازي) وفي نسخة وأجاب القفال والطاهر فسادها وفي أخرى وأجيب (بان يكون المراد من الآية أن الانبياء لو كانوا في الحياة لوجب عليهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم) كما قال لو كان موسى حيا ما وسعه الاتباعي (ونظيره قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك وقد علم الله تعالى انه لا يشرك قط ولكن خرج هذا الكلام على تبديل التقدير والفرض) والمراد به تهيج الرسل واقناط الكفرة والاشعار على حكم الامم والخطاب

باعتبار كل واحد (وقال تعالى ولو تقول) النبي (علينا بعض الاقاويل) بأين قال
 علينا ما لم نقله سعى الاقتراء تقول لانه قول متكلف والا قوال المفتراة آقاويل محضها لها
 كأنها جمع افعله من القول كاضاحيك (لا خذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين)
 أي نياط قلبه بضرب عنقه وهو تصوير لاهلاكه بأقطع ما بقوله المولك بمن يقضون عليه
 وهو أن يأخذ القتال بيمينه ويكفحه بالسيف ويضرب بيده وقيل اليمين بمعنى القوة
 قاله البضاوي (وقال في الملائكة ومن يقل منهم ائني اله من دونه) أي الله أي غيره
 (فذلك نجزيه جهنم) كذلك كما جزينا نجزي الظالمين (مع أنه تعالى أخبر عنهم بأنهم
 لا يسبقونه بالقول) لا يأتون بقوله -م الا بعد قوله (وبأنهم يخافون) أي الملائكة
 حال من ضمير يستكبرون (ربهم من فوقهم) حال من هم أي عاليا عليهم بالقهر (فكل ذلك
 خرج على سبيل الفرض والتقدير واذ انزلت هذه الآية) واذ أخذ الله ميثاق النبيين
 (على أن الله أوجب على جميع الانبياء أن يؤمنوا بمحمد لو كانوا في الاحياء وأنهم لو تركوا
 ذلك) فرضا وتقديرا (لصاروا في جملة الفاسقين) حاشاهم (فلا يكن اليمان بمحمد صلى
 الله عليه وسلم واجبا على أئمتهم من باب أولى) لانه اذا أمر المتبوع بذلك فكيف بالتابع
 (فكان صرف هذا الميثاق الى الانبياء أقوى في تحصيل المقصود) بالتعظيم له أشعوله
 للام بالاحرورية بخلاف حله على الامم (وقال السبكي) الكبير في رسالة صغيرة مماها
 التعظيم والمثني في يؤمن به وينصرنه (في هذه الآية) افادت (انه عليه الصلاة والسلام
 على تقدير مجيئهم) أي النبيين (في زمانه يكون مرسل اليهم فتكون نبوته ورسالته عامة
 لجميع الخلق من زمن آدم الى يوم القيامة وتكون الانبياء وأئمتهم كلهم من أئمته) مع بقاء
 الانبياء على نبوتهم (ويكون قوله عليه الصلاة والسلام) في حديث رواه الشنجان وغيرهما
 (وبعثت الى الناس كافة) قومي وغيرهم من العرب والعجم (لا يختص به الناس)
 السكائنون (من زمانه الى يوم القيامة بل يتناول من قبلهم أيضا) وذكر نحوه البارزي
 في توثيق عرى الايمان وادعى بعض أن ما ذكره السبكي غريب لا يوافق عليه من يعتد به
 والجمهور على أن المراد بالكافة ناس زمانه فمن بعدهم الى يوم القسامة ودفعه شيخنا لما
 ذكرته بأنه لا ينافي كلام الجمهور الا اذا أريد التبليغ بالفعل أما اذا أريد بالبعث انصافه
 بكونهم مأمورين في الازل بأن يتبعوه اذا وجد كما هو صريح كلامه فلا يخالفه واحد فضلا
 عن الجمهور (وانما أخذ الموائيق على الانبياء ليعلموا انه المقدم عليهم وانه نبينهم ورسولهم)
 مع بقائهم على النبوة والرسالة ولذا المائتي على ربه في المعراج قال ابراهيم هذا افضل لكم محمد
 (وفي أخذ الموائيق) خبر مقدم (وهي في معنى الاستخلاف) بجاء مهملة أي طلب الجين
 قال ذلك لان الميثاق لغة العهد (ولذلك دخلت لام) جواب (القسم في تؤمن به
 وتنصرنه) وجواب الشرط محذوف ان جعلت ما معنى الشرط وروى بفتح اللام اما على
 قراءة لما بكسر ها وجعل ما مصدرية فهو جواب القسم في واذ أخذ الله الخ (لطيفة) مبتدأ
 مؤخر (وهي كأنها ايمان البيعة التي تؤخذ للخلفاء) على الناس بالطاعة (ولعل) أي لعل الخلفاء
 أخذت من هنا فانظر) فطر تدبر وتأمل (هذا التعظيم العظيم للنبي صلى الله عليه وسلم

من ربه تعالى فاذا عرف هذا فالنبي صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء) أي مبعوث اليهم
لاخذ الميثاق عليهم بايمانهم به ان أدركوه والمراد بالنبوة هنا الرسالة أي انه رسول الى
جميع الانبياء أي أوحى اليه بتبليغهم عن الله تعالى حتى لو اجتمعوا واحد منهم في زمانه كان
مرسلا اليه مع بقائه على رسالته ونبوته (ولهذا ظهر ذلك في الآخرة) أي كونه نبي الانبياء
(جميع الانبياء) بالرفع بدل من ذلك أو بيان له (تحت لوانه) كما قال في أحاديث (و) ظهر
(في الدنيا كذلك ليله الامراء صلى عليهم) اماما (ولو اتفق مجيئه في زمن آدم ونوح
وابراهيم وموسى وعيسى) وباقي الانبياء والمرسلين (وجب عليهم وعلى أممهم الايمان به
ونصرته وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم فنبوته عليه السلام عليهم ورسالته اليهم معنى
حاصل لهم في حياتهم وانما أمره يتوقف على اجتماعهم معه فتأخر ذلك الامر راجع الى
وجودهم الى عدم اتصافهم بما يقتضيه وفرق بين توقف الفعل على قبول المحل (وهو
ذاته صلى الله عليه وسلم من حيث انها قابلة للرسالة بأن يوحى اليها) (وتوقفه على أهلية
الفاعل) وهو من أمر بالتبليغ لانه يفعل ما أمر به من تبليغ ما أمر به ويأمر وينهى وهي
ذاته فتطلق عليها محلا وفاعلا باعتبارين (فهو هنا لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة
ذات النبي الشريفة وانما هو من جهة وجود العصر) الزمن (المستعمل عليه فلو وجد
في عصرهم لم يزلهم اتباعه بلا شك ولهذا يأتي عيسى في آخر الزمان على شريعته) أي ينينا
بمعنى انه مأمور بالعمل بها لكونه مأمورا باتباعه (وهو نبي كريم على حاله لا كما يظن
بعض الناس انه يأتي واحدا من هذه الامة) ليس متصفا بنبوته وحذف هذه الصفة
تأديا قال السيوطي "وسبب هذا الظن تخيله ذهاب صفة النبوة منه وهو فاسد لانه
لا يذهب أبدا ولا بعد موته (نعم هو واحد من هذه الامة لما قلنا من اتباعه للنبي وانما
يحكم بشرية نينا محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة) وأخذها من النبي
صلى الله عليه وسلم بلا واسطة لانه اجتمع به غير مرة فلا مانع انه تلقى منه أحكام شريعته
الخالقة لشرع الانجيل لعلمه بأنه ينزل في أمته ويحكم فيهم بشرعه والى هذا أشار جماعة
من العلماء أو يتشابهوا عنه اذ انزل لانه يجتمع به في الارض كما صرح به في أحاديث فلا مانع
أن يأخذ عنه ما احتاج اليه من أحكام شرعه ذكره السيوطي "وتقدم له مزيد في خصائص
الامة (وكل ما فيه مامن أمر ونهى فهو متعلق به كما يتعلق بسائر الامة) من حيث كونه
مأمورا به ما كغيره وفي نسخة لا كما يتعلق بلا النافية أي لان تعلقه به قطعي من حيث انه
اذا اجتهد في أخذ شيء منها كان قطعيا مطابقا للواقع بخلاف أخذ غيره من الامة فظني
قد لا يصيب فيه (وهو نبي كريم على حاله لم ينقص منه شيء) اذ النبوة لا تذهب بالموت
فكيف بن هوشى (وكذلك لوبعث النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه أو في زمان موسى
وابراهيم ونوح وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم الى أممهم والنبي صلى الله عليه
وسلم نبي عليهم ورسول الى جميعهم فنبوته ورسالته أعم وأشمل وأعظم) لكونها للانبياء
والامم جميعا بخلاف غيره فكل الى أمته (وتتفق مع شرائعهم في الاصول لانها لا تختلف)
كما قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصى به

ابراهيم وموسى وعيسى أن أقهر الدين ولا تتفرقوا فيه وقال صلى الله عليه وسلم في حديث
 والانبيا أولاد علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد رواه الشيخان وعلات بفتح المهملة
 وشدة اللام وفوقية أى ضرائر من رجل واحد (وتقدم شريعته فيما عساه) يختلف أو (يقع
 الاختلاف فيه من الفروع اما على سبيل التخصيص واما على سبيل النسخ أو لا نسخ
 ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الاوقات بالنسبة الى
 أولئك الامم ما جاءت به انبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة الى هذه الامة هذه الشريعة
 التي جاء بها اليها عليه السلام (والاحكام تختلف باختلاف الاشخاص والافات) كعاد
 الماء لمرض أو سفر فرضه التيم واعترض بأن النصوص العقلية والنقلية ناطقان بخلافه
 كقوله تعالى انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده وما في معناها من
 الايات والانبيا مع تعظيمهم له ومحبتهم ليسوا مكلفين بأحكام شرعه والام يكونوا اصحاب
 شرع فالمحبة والتعظيم معنى والتعب بد شرعه معنى آخر ولا عبرة بظنهم ما أمرا واحدا
 وقوله ايؤمنن به دون بشره مناد عليه فانجج به السبكي واستحسنه هو ومن بعده
 لوجه له عند من له أدنى بصيرة نقادة وكيف يتأتى ما قاله مع قوله تعالى أن اتبع مله ابراهيم
 حينما فانه عكسه وقد طلب موسى أن يكون من أمته فأجابه الله بقوله استقدمت واستأخر
 ولكن سأجمع بينك وبينه في دار الجلال انتهى ونسفه لا يجني فان قوله ذلك من جملة
 مدخول لوفى قوله لو بعث في زمان عيسى أو موسى الى آخره فسقط جميع ما قاله ومن أقوى
 نكسفه قوله ليسوا مكلفين بأحكام شرعه فانه لم يتدع تكليفهم به بل ان شرائعهم على تقدير
 وجوده في أزمانهم شرع له فيهم (وهذا بان) ظهر وانضم (لما معنى حديثين كانا
خفيا) أى بعد ادراكهما (عنا أحدهما قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الناس كافة
 كأنظن انه من زمانه الى يوم القيامة فبان انه جميع الناس أولهم وآخرهم والثاني قوله
 صلى الله عليه وسلم كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد) رواه أحمد والبخاري في التاريخ
 وأبو نعيم وغيرهم (كأنظن أنه بالعلم فبان انه زائد على ذلك) على ما شرحنه بمعنى بقوله أولا
 انه قد جاء ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد فقد يكون قوله كنت نبيا اشارة الى
 روحه أو حقيقة من الحقائق والحقائق تقصر عقولنا عن معرفتها وانما يعلمها خلقها ومن
 أمده بنور الهي ويوفى الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء فحقيقته صلى الله
 عليه وسلم قد تكون من حين خلق آدم اناها ذلك الوصف بأن يكون خلقها مهيئة لذلك
 وأفاضه عليها من ذلك الوقت قصار نبيا فحقيقته موجودة من ذلك الوقت وان تأخر جسده
 المتصّب بها الى أن كمال فقد علم أن من فسره بعلم الله بأنه سيصير نبيا لم يصل الى هذا المعنى لأن
 علمه محيط بجميع الاشياء ووصفه صلى الله عليه وسلم بالنبوة في ذلك الوقت ينبغي أن يعلم منه
 أمر ثابت له في ذلك الوقت ولو كان المراد مجرد العلم لم تكن له خصوصية بأنه نبي و آدم بين
 الروح والجسد لأن جميع الانبياء يعلم الله نبوتهم في ذلك الوقت وقبلة فلا بد من خصوصية
 له لاجلها أخبر به هذا الخبر ليعرف قدره عند الله انتهى (وانما يفرق الحال بين ما بعد وجود
 جسده الشريف وبلوغه الاربعين وما قبل ذلك بالنسبة الى المبعوث اليهم وتأهلهم لسماع

كلامه لا بالنسبة اليه ولا اليهم لو تأملوا قبل ذلك وتطابق الاحكام على الشروط قد يكون
بجانب المحل القابل وقد يكون بجانب الفاعل المتصرف فهذهما التعليلان هما
بجانب المحل القابل وهو المبعوث اليهم وقبولهم سماع الخطاب والجسد الشريف الذي
يحاط بهم بلسانه وهذا كما يوكل الاب والجد في تزويج ابنته اذا وجدت كفواً لتوكيل صحيح
وذلك الرجل اهل للوكالة ووكانت نابعة وقد يصح التوقف أى توقف التصرف (الظاهر
في التعبير بقوله والتصرف متوقف) على وجود الكفو ولا يوجد الا بعد مدة وذلك لا يقدح
في صحة الوكالة وأهلية التوكيل) وهذا المثال ظاهر في حديث بعثت الى الناس كافة
(اتى) كلام السبكي في رسالته وهي نحو ورتين كما ذكره المصنف سواء بسواء فمن
كتب على قوله والاوليات الى هنا انتهى كلام السيوطي لم يقف على رسالته فرجم بالغيب
واقفه تعالى أعلم

قوله وقد يصح التوقف أى الخ
كذا نسخ الشارح ونسخ المتن
وقد يصح التوقف

٨١

(الذوق الثالث في) بيان ما يدل على (وصفه تعالى له) صلى الله عليه وسلم (بالشهادة)
على وحدانية الله وغيرها مما يأتي في اننا أرسلنا لشاهداً (وشهادته) تعالى (له بالرسالة)
أى اخباره بذلك قال الشهادة خبر قاطع ~~ب~~ كما في القاموس وغيره (قال الله تعالى حكاية
عن ابراهيم واسماعيل عليهما السلام) أى ما وقع منهما من الالفاظ الحادثة المنزلة على
المصطفى واجبا دها متأخر عن بعثته فلا يرد أن كلامه تعالى قديم سابق على قوله ما
فكيف يكون حكاية لما قاله (عند) تمام (بناء البيت) اذا دعاه انما كان بعد
أن فرغ من بنائه (الحرام) أى الكعبة واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل
(ربنا تقبل منا انك أنت السميع) للقول (العليم) بالفعل (ربنا واجعلنا مسلمين)
منقادين (لك و) اجعل (من ذريتنا) اولادنا (أمة) جماعة (مسلمة لك) ومن
للتعبير وأتى به لتقديم قوله له لايال عهدى الظالمين (وأرنا) علمنا (مناسكاً) شرائع
عبادتنا وأوجبا (وتب علينا انك أنت التواب الرحيم) سألاه التوبة مع عهدهم ما تواضعوا
وتغلبوا لذريتهم (ربنا وابعت فيهم) أى أهل البيت (رسولاً منهم) من أنفسهم
(يتلو عليهم آياتك) القرآن (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه
من الاحكام (ويزكهم) يطهرهم من الشرك (انك أنت العزيز الغالب) الحكيم
في صنعه (فاستجاب الله دعاهما) بقوله ما ربنا وابعت فيهم رسولاً منهم (وبعث في أهل
مكة منهم رسولاً بهذه الصفة من ولد اسمعيل الذى دعاهم أبوه ابراهيم عليهما السلام بهذا
الدعاء) أفاد أن المبتدئ بالدعاء ابراهيم فوافقه اسمعيل فلذا خص ابراهيم في الخبر الا ترى
لـ ~~لـ~~ وانه المبتدئ به وزعم أن الدعاء كان من ابراهيم ونظم اليه اسمعيل لمشاركته
في الدعاء بتأمينه عليه أو غيره فاسد لان التأمين من خصوصية هذه الامة كما مر
في الخواص قال صلى الله عليه وسلم وأعطيت أمين ولم يعطها أحد من كان قبلكم الآن
يكون الله أعطاها نبيه هرون فان موسى كان يدعو الله ويؤمن هرون رواء ابن مردويه
وغیره (فان قلت من أين علم أن الرسول هنا المراد به محمد صلى الله عليه وسلم فالجواب من

وجوه ثلاثة (•) أحدها إجماع المفسرين وهو جهة قوية (•) الثاني قوله عليه الصلاة والسلام في حديث أخرجه الطيالسي والحرث والديلمي وابن عساكر (أنادعوة أبي إبراهيم) أي صاحب دعونه إذا أصبح الأخبار بالمصير (وبشارة) أخى (عيسى) وفي رواية ابن عساكر وكان آخر من بشر به عيسى ابن مريم وفائدة أخبار المصطفى بذلك بعد علمه بثبوت وقوعه مقتدره ذلك في الأنزل التنويه بشرفه وبكونه مطلوب الوجود نالاً بالآيات معلماً للكتاب والحكمة مطهر للناس من الشر كمنعهم عن جميع الانبياء (قالوا) ليس مراده التبليغ بل الحكاية عن كل العلماء (وأراد بالدعوة هذه الآية) ونخصه لأنه المبتدئ كما مر (وبشارة عيسى هي) هكذا في السبع العشرة خبر بشارة وفي نسخة سقيمة وهي زيادة واو ولا يحسن عطف بشارة على قوله هذه الآية لأن المعنى عليه يصير حاصله أراد بشارة عيسى بشارة عيسى ولا يخفى ما فيه (•) ما ذكر في سورة الصف من قوله تعالى ومبشر برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) معناه لأنه مسمى به في الأنجيل ولأنه أبلغ من محمد بشر عيسى قومه بذلك ليؤمنوا به عند مجيئه أو ليكون معجزة لعيسى عند ظهوره (•) الثالث أن إبراهيم أنادعاهم بهذا الدعاء بكلمة لدرية الذين كانوا بها وما حولها ولم يبعث الله تعالى إلى من بكلمة من ذرية إبراهيم واسمه عجل (•) الاحمد أصلى الله عليه وسلم) فتعين أنه المراد (وقدامت الله تعالى) وفي نسخة من وهم ما يعني أنهم مطلقاً أو على من لا يطلب ويكون بمعنى تعداد النعم (•) على المؤمنين يبعث النبي منهم على هذه الصفة فقال لقد من أنعم (•) الله على المؤمنين) ولا يحمد المنة إلا من الله تعالى لأنه بمنه يذكر العبد فيبعثه على الشكر فيثيبه ومن الخلق خير مطلقاً ولذا قال تيسم ولا تغن تستكثر فإني حرام عليه مكره نفسه وقيل بغيره أيضاً (اذبعث فيهم رسولا من أنفسهم) من جنسهم يعرفون حاله وأنه ما قرأ ولا درس وقد جاء العلم دفعة فقص سير الأولين والآخرين على ما هي عليه فعمل العاقل أنه أمر خارج من عند الخالق كل ذلك ابلاغ في ظهور مجته ووضوح معجزته فكيف يليق أن يجعل المقضى مانعا فيطردون ويحمدون خاله ابن المنير في نفسه (•) يتلو عليهم آياته) القرآن (•) ويزكيهم) يطهرهم من الذنوب (•) ويعلمهم الكتاب) القرآن (•) الآية) بالنصب أي اقرأ أو اذكر (•) فليسر الله تعالى منة على المؤمنين أعظم من إرسال محمد صلى الله عليه وسلم يهدي إلى الحق) الإسلام أو العقائد (والى طريق مستقيم) من الشرائع (•) وإنما كانت النعمة على هذه الأمة بإرساله أعظم الزم لأن النعمة به صلى الله عليه وسلم غنتها مصالح الدنيا والآخرة فوكل بسبها دين الله تعالى) أحكامه وفرائضه (•) الذي رضي) اختاره (•) لعباده) كما قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً (•) وقوله من أنفسهم يعني أنه بشر مثلهم وإنما امتاز عليهم بالوحى لا ملك ولا أعمى (•) وقرئ في الشواهد من أنفسهم بفتح القاء يعني من أشرفهم) وإذا كان مني أشرفهم كان منهم ضرورة (لأنه من بني هاشم وبني هاشم أفضل قرين وقرين أفضل العرب والعرب أفضل من غيرهم) وقد مر تفصيل ذلك في المقصد الأول وكذا قرئ لقد جاءكم رسول من أنفسكم بفتح القاء

كأمر أيضا (ثم قيل لفظ المؤمنين عام ومعناه خاص في العرب) لأن المراد المؤمنون منهم
وفي الظرفية تسمع إذا التخصيص انما هو بكون المؤمنين من العرب لا بكون المؤمنين فيهم ولو
من غيرهم ويمكن تعلق في العرب بقدر كالدليل لكون معناه خاصا أي وانما كان مخصوصا
بالعرب لأن بعنه فيهم ويحتمل تعلقه بمعناه تجوزا للاحتمال إذا العموم والخصوص من
عوارض الالفاظ دون المعنى (لأنه ليس حتى من احياء العرب الا وقد ولده) بفحات
أي له عليه ولادة انما بكونه جثة أو جثة في البغوى قيل أراد العرب لأنه ليس حتى منهم
الاوله فيهم نسب الابن تغلب عليه هو الذي بعث في الامتين رسولاً منهم وقيل أراد جميع
المؤمنين ومعنى قوله من أنفسهم بالايمان والشفقة لا بالنسب دليله لقد جاءكم رسول من
أنفسكم (وخص المؤمنين بالذكر) مع أن نعمة البعثة عامة (لأنهم هم المستفدون به
أكثرًا لنعمة عليهم أعظم) فلا ينافي قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين (فان قلت هل
العلم بكونه صلى الله عليه وسلم بشر أو من العرب شرط في صحة الايمان وهو من فروض
الكفاية) على ابو بن مثلا فاذ علم أحدهما ولده الميز ذلك سقط طلبه عن الآخر (أجاب
الشيخ ولي الدين أحمد بن عبد الرحيم العراقي) الحافظ ابن الحافظ (انه شرط
في صحة الايمان فلو قال شخص أو من رسالة محمد صلى الله عليه وسلم إلى جميع انطلق لكن
لا أدري هل هو من البشر أو من الملائكة أو من الجن أو لا أدري أهو من العرب أو من الأمم
فلا شك في كونه كذلك في القرآن) كقوله تعالى هو الذي بعث في الامتين رسولاً منهم وقال
تعالى ولا أقول لكم اني ملك (وجده ما تلقته قرون الاسلام خلفا عن سلف وصار معلوما
بالضرورة عند الخاص والعام ولا أعلم في ذلك خلافا فلو كان غيبا) بحجة فردة جاهلا
قليل الفطنة (لا يعرف ذلك وجب تعليله اياه فان جده) أي المعلوم بالضرورة (بعد ذلك
حكمنا بكفره) لأن انكاره كفر اما انكار ما ليس ضروريا فليس كفرا ولو جده بعد التعليم
على ما اقتضاه شرح البهجة لشيخ الاسلام زكريا (انتهى) جواب الولي وتعبه بعض
شرح مسلم بقول الطحاوي في منهاجه الايمان به صلى الله عليه وسلم أي اتصديق بأنه رسول
إلى الانس والجن إلى قيام الساعة يتضمن الايمان بجميع الانبياء والمرسلين فلذا اكتفى به
في المقارنة للايمان بالله تعالى ومن آمن به صلى الله عليه وسلم وقال لا أدري أكان بشر
أم ملكا أم جنيا لم يضره ذلك ان كان من لم يسمع شيئا من اخباره سوى انه رسول الله كما لو لم
يعلم انه كان شابا أو شيخا مكيًا أو عراقيا عربيا أو عجميا لأن شيئا من ذلك لا ينافي الرسالة لا مكان
اجتماعها بخلاف ما لو قال آمنت بالله ولا أدري أبجسم هو أم لا لأن الجسم لا يمكن أن
يكون الهاتين بذلك ان معرفته صلى الله عليه وسلم ليست شرطا في صحة ابتداء الايمان
وانما هي واجبة بعد ذلك لاجل أن لا يقع في شيء مما ينقص مقامه الشريف فليأت قل انتهى
(فان قلت هل هو عليه الصلاة والسلام باق على رسالته إلى الآن) بعد الموت إلى الأبد
(أجاب أبو المعين) مؤمن بن محمد بن سعيد بن مكحول (السنن) الحنفى صاحب التبركة
في علم الكلام والتهجد لقواعد التوحيد وغيرهما وهو غير صاحب الكبر عبد الله بن أحمد
وغير صاحب التفسير عمر بن محمد وغير صاحب العقائد البرهان محمد بن محمد وكلهم حنفيون

من نفس بفتح النون والمهمل والمجمل وبالفاء مدينته عاورداء النهر (بأن الاشعري قال الله عليه
الصلاة والسلام الآن في حكم الرسالة وحكم النبي يقوم مقام أصل للمشي ألا ترى أن العدة
تدل على ما كان من أحكام النكاح انتهى) فضبطه ان وصفه بأنه رسول انقطع عنه لكن
بقضاء حكمه انزل منزلة بقائها فهي باقية حكماً لا حقيقة (وقال غيره ان النبوة والرسالة باقية)
كل منهما أو لا تخادهما في صفة الإبقاء فكأنهما شيء واحد أو بناء على اتحادهما فلا يرد
أن الأولى للمطابقة باقية ان (بعد موته عليه الصلاة والسلام حقيقة كما يتي وصف الإيمان
للمؤمن بعد موته لأن المتصف بالنبوة والرسالة والإيمان هو الروح وهي باقية لا تتغير بموت
البدن باجماع انتهى ونعقب) هذا التعديل (بأن الأنبياء أحياء في قبورهم) كما صرحت به
الاحاديث (فوصف النبوة بالبقاء للروح معاً) أي الاتصاف بالنبوة مع الرسالة
وان انقطع العمل بشرائعهم سوى أربعة ينسأ على الله وسلم عليهم (وقال الشنبري كلام
الله تعالى) النفس الأولى لا الانفاس الخ الله عليه (لمن اصطفاه أرسلتك أو بلغ عنى وكلامه
تعالى قديم فهو عليه الصلاة والسلام قبل أن يوجد كان رسولا) بقوله أرسلتك أو بلغ عنى
(وفي حال كونه) أي وجوده خارجاً بعد تكوينه وإيجاده رسولا وان أخر الأمر بالتبليغ
إلى بعد الوحي وتقدم تقريره بأن من أقر لولده الصغير بشيء يصح أن يقال أعطاه ذلك الشيء
مع أن الصبي في هذا الحال ليس أهلاً للتصرف وفي نسخة وفي حال موته وعليه يكون
سأكتفى عن حال وجوده للعلم به (والى الأبد رسولا لبقاء الكلام وقدمه واستحالة البطلان
على الأرسال الذي هو كلام الله تعالى) وهذا ظاهر على ما هو الرابع من أن كلامه تعالى
الأولى يتنوع حقيقة إلى أمر ونهي وخبر واستخبار وغير ذلك (ونقل السبكي في طبقاته عن
ابن فورك) بضم فسكون (انه عليه السلام حي في قبره رسول الله أبداً لا يبدى) أي
في جميع الأزمنة الصادق بما بعد موته إلى قيام الساعة (على الحقيقة لا المجاز) لحبائه
في قبره يصلى فيه بأذان وإقامة قال ابن عقيل الحنبلي وبضاج أزواجه ويستمتع بهن أكمل
من الدنيا وحلف على ذلك وهو ظاهر ولا مانع منه (وقال تعالى هو الذي بعث في الآيتين
رسولاً منهم) نسباً مجداً صلى الله عليه وسلم (يتلو عليهم آياته) القرآن (ويزكهم)
يطهرهم من الشر (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه من الأحكام (وان)
مخففة من النقلة واهما محذوف أي وانهم (كانوا من قبل) قبل مجيئه (لأن ضلال
مبين) بين (والمراد بالمتقين العرب) هو بذلك لانهم كانوا لا يكتبون ولا يقرأون
وكانت الكتابة معدومة فيهم الا نادراً لا حكم له ثم أطلق على من كتب منهم ومن لم يكتب
تقليباً والاعى هو الذي لا يكتب ولا يقرأ الخط وان قرأ ما حفظه بالسماع من غيره وقبل
الذي يقرأ ولا يكتب (تنبيه لهم على قدر هذه النعمة وعظمها حيث كانوا أميين لا كتاب
لهم وليس عندهم شيء من آثار النبوة) لا يرد أنه كان عندهم بقايا من شرع إبراهيم كالحج
والفصل من البنابة لانهم لما استغفلوا عنها بهادة الاصنام وغير البقايا من وجهها
كانت لم تكن عندهم (كما كان عند أهل الكتاب) بقايا قليلة (فمن الله عليهم بهذا
الرسول وبهذا الكتاب حتى صاروا أفضل الامم) أي الذين آمنوا منهم (وفي كونه عليه

قوله حتى صاروا أفضل الامم
وفي كونه كذا الشراح
ونسخة المتن حتى صاروا أفضل
الامم وأعلمهم وعرفوا لالة
من قبلهم من الامم وفي كونه
هـ

الصلاة والسلام منهم فاند ثابن اسداهما ان هذا الرسول كان أيضا أتبيا كما تمته المبعوث اليهم لم يقرأ كتابا قط ولم يخطه يكتبه (جميعه كما قال تعالى وما كنت تتلو) تقرأ (من قبله) أي الكتاب المذكور في قوله وكذلك أنزلنا عليك الكتاب أي القرآن (من كتاب ولا خطه بينك) البشارة التي يكتب بها أو ذكرها زيادة تصوير لما في منه من الكتابة (ولا خرج عن ديار قومه) عطف على قوله لم يقرأ أي خروجا يقتضي تعلم شيء من غيره كما أفاده قوله (فأقام عند غيرهم حتى تعلم منهم) فلا يرد خروجه مع همه وفي فجارة خديجة لانه لم يقيم فيها إقامة تقتضي التعلم منهم (بل لم يزل أتبيا بين أمة) طائفة (أخيه) لا تقرأ ولا تكتب كيوم ولدتهما أمة ترا على جبلتها وتظرف من قال

من أعجب الاشياء اني امرؤ * عني خالي وأبي أمتي

(لا يكتب ولا يقرأ حتى بلغ الاربعين من عمره ثم جاء بعد ذلك) أي أحضر وأظهر أوجهه (بهذا الكتاب المبين) اسم فاعل من أبان بمعنى البين الواضح أو بمعنى المظهر للشرائع وما فيها من الموضح لها (وهذه الشريعة الباهرة) الغالبة الفاضلة على غيرها من الشرائع (وهذا الدين القيم) هو أبلغ من المستقيم باعتبار الوزن لانه صفة متببهة تدل على الثبوت والدوام والمستقيم أبلغ باعتبار صيغته الدالة على الطلب فكانه تسميه الذي يطلب قوامه (الذي اعترف حدائق الارض وتظارها انه لم يقرع) أي يحصل (العلم ناموس) رسول صاحب سر يطلعهم ما جاء به عن الله (أعظم منه وفي هذا برهان عظيم على صدقه) وامتنان وثناء عظيم (* الفائدة الثانية التنبيه على أن المبعوث منهم وهم الاتيون خصوصا أهل مكة يعرفون نسبه وشرفه وصدقه وأمانته وعقته وانه نشأ بينهم معروفا بذلك وانه لم يكذب قط وكيف كان يدع) أي يترك (الكذب على الناس ثم يفترى) يقول: (الكذب على الله عز وجل) من تلقا نفسه (هذا هو الباطل) والاستفهام انكارى (ولهذا سأل هرقل بكسر الميم وفتح المراء واسكان المقاف على المشهور لا ينصرف للعلية والجهة وحكي الجوهرى وغيره سكون المراء وكسر القاف) عن هذه الاوصاف واستدل بها على صدقه فيما ادعاه من النبوة والرسالة) فقال سألتك من نسبه فذكرت انه فيكم ذونسب فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما خال فذكرت ان لا فقد أعرف انه لم يكن ليذكر الكذب على الناس ويكذب على الله الى أن قال وسألتك بما يأمركم فذكرت انه يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ويهاكم عن عبادة الاوثان ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف فان كان ما تقول حقا فبذلك موضع قدحي هاتين (وقد قال الله تعالى خطابا) خطاب شفقة وتسلية قد علم انه ليحزنك الذي يقولون (فانهم لا يكذبونك) ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون واستشكل ظاهره لان كذب القول يتلزم كذب فاعله الا أن يكون باطلا غير متلزم للحصة والنبي صلى الله عليه وسلم اعاد كره على بأنه حق من عند الله وأجيب بأن المراد ليس قصدهم تكذيبك لانك عندهم موسوم بالصدق وانما يقصدون تكذيبى والجود بآياتي أولا يعتقدونك كاذبا وانما ينسبون الكذب لما جئت به عنادا أولا يقولون

فقد كان الكذب لكثيرا في التوراة فلا يلزم أن تكون كذبا أو أنك قمره من الكذب بل
 فصلت أمر الاطلاقات الكذب التي بالنسبة لآلهة الأصنام فلا يكون فيها قبل ذلك
 أحسن التأويلات وتحتل لا يفسد بان الكذب والبليل لا يكذبون في السر وتحتل ابن
 الطرزي عن قتادة لا يكذبونك بحجة بل هي بالاعتناء وقال حسان في هذه الآية مفرح
 بكذب الطاغوت من قبله تعالى في مثل القصة وسلم والظاهر في القول بأن قمره أنه
 صادق في حديثهم وأنهم غير مكذمين لا يصدقون صدقه في الاكاذق أو كانوا يسمونه قبل
 التوراة الذين قد دفع عنه هذه التفسيرات فحاش بشمة الكذب ثم جعل الذم لهم
 في غيرهم كما حذر في المثلين فحاشاه من الوهم وطوقهم بالعصاة بكذب الاتيات حقيقة
 القلم إذا لم يكن من غير علم الشيء ثم أنكره كقوله تحتل وبعدوا بها واستيقظوا
 أنفسهم ظلوا وعلوا انتهى (وروي ابن جرير) هو الطرث بن طاهر بن قنيل كما حذر القساي
 عن ابن عباس وروي ابن جرير عن طريق القساي عن ابن عباس أن أبا حنيفة فرمض قالوا
 لقبي صلى الله عليه وسلم أن تبك تفعلفنا الناس فزنت وقالوا ان تبع الهدى لا يظفر
 الطرث هو المبتدئ (قال والله يا عمدا كذبتنا لعلنا نعلمه في اليوم ولكن تبك تفعلف
 من أرضنا فزنت هذه الآية) ظاهره ان المراد فانهم لا يكذبون وقد علم من رواية
 القساي وابن جرير أنها قالوا ان تبع الهدى معك تفعلف من أرضنا (رواه أبو صالح)
 مشهور في كتيبه واسمه ميزان البصري مقبول من أواسط التابعين خرج في الترمذي (عن
 ابن عباس) رضي الله عنهما (ومن مقاتل كان الطرث بن طاهر) بن قنيل بن عبد مناف
 ووقع في الآية لولم يسمه أي عثمان وهو خلاف الروايات أنه طاهر (بكذب النبي صلى الله
 عليه وسلم في الصلاة فإذا خلا مع أهل بيته قال ما هم من أهل الكذب) ووقع في الأور
 أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم أنك على الحق ولكنك تخلف إن أمناك
 وقتلنا العرب وانما نحن أكلة رأس أن يظفروا من أرضنا فزنت الله عليهم بقوله أو لم تكن
 لهم حواشي (وهو ابن المسيك كانوا إذا أرادوا عليه السلام قالوا الله لي) ويخولون
 بالأنبياء عن أساعه حتى لا يكذبوا تابعين وبأنبياء الله إلا انهم قومه ولو كره للكافرون
 (روى الترمذي وأبو حنيفة) (عن علي قال أبو جهل لقبي صلى الله عليه وسلم ألا لا تكذب
 ولكن تكذب بما جئت به) وفي نسخة مصححة عن الشفاء ما جئت بدون الباء (فأنزل الله
 تعالى الآية) (ففي رواية ما أنزل الله تعالى فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله
 يخونون) (في الحديث أنهم يكرهون مع العلم بصدقه إذا جلد الله) كما صرح به الجوهري وأبو جهم
 وغيرهما (والأنبياء مع العلم) فهو محض ظنهم في (فإن ظنوا بالجمع بين هذا) فانهم
 لا يكذبونك (ويؤيد هذا في الآية) (ولقد كذبت رسل من قبل الآية)
 قاله في حديثهم صحتهم لا يمتنع له أن يؤيد به رسل ما كفوا وأودوا حتى
 لا يجمعون ما صنعوا فغير ما صبروا حتى لا يمتنع ما كفوا فاعلموا من كذب ما أهلك من كذب
 الرسل من قبل ولا يمتنع لظنهم بالله ولقد صدقوا بالمرسلين أي ما كفوا لظنهم
 قبل كان لا ولي الصارفة بقوله تعالى وان يكذبوا فقد كذبت رسل من قبل كذا صرحوا

قوله وانما نحن أكلة رأس
 يضرب مثلا في قلة العدد
 كما يستفاد من جمع الامثال
 للميداني اه معجمه

في الكذب دون هذه وردت من غير أن يأن بالملك المنصف أولى لأن عليه إلا يفسح
قوله المنتقى الشرطية فلا تستلزم الكذب في الفعل بخلاف وقد كذب نبي الله صلى الله عليه وسلم
بأنه أي الكذب في الصلاة منهم (على طريق الخطأ) لم يفسد صدقه في كذبه عندهما ما شككنا
من الاتباع فيه صدق قوله في نفس الأمر وإن كذبوا ظاهره (وهو مقتضى اختلاف
أحوالهم في الجهل بهم من دفع منه ذلك لغيره) لا بعد (فثبت على آيين ومنهم من علموا أن
كفر أو عنادا كما يجهل فيكون المراد بقوله فأنهم لا يكذبونك فوما يحسب من جهنم)
وهم الذين كذبوا على أنفسهم أو الكاذبين عند الله صدق قوله لا طعن (لا كذبوا وحيداً
فلا تعارض بين الآيتين وفي الشفا من قرأ لا يكذبونك بالتحفيف معناه لا يصدونك كاذباً
وقال الفقهاء والكسائي لا يخولونك كاذباً وقيل لا يخونون على كذبك ولا يبتغونه
ومن قرأ بالتبديع نجاه لا يجسرونك إلى المكذب وقيل لا يعتقدون كذباً يجهلونه
منه (ويروى إن الأجل لقبه النجاة صلى الله عليه وسلم في بعض نجاك) كذا نصه في قيل
لهما طائفة) وأنت تعلم (فقال والله أنا لا علم له في ولكن متى كذا قال في حيد
متنافه فأنزل الله الآية) فأنهم لا يكذبونك والجمع بين هذا وحديث علي أنه صاغه
وقال له إلا لا تكذب الخ وقال لسانه والله أنا الخ (رواه ابن أبي حاتم) وقيل البخاري
وفيه عن السدي قال التقي الآخر من شريفهم لم يعد ذلك أبو جهل فقال يا أبا الحكم
أخبرني عن محمد الصادق هو أم كاذب فإنه ليس هنا أحد يسمع كلامك فغيري فقال أبو جهل
والله إن محمد الصادق وما كذب محمد قط ولكن إذا ذهب بنو قصي بالولاء والبقاية
والحباية والندوة والنبر فكذا يكون لسانهم فأنزل الله هذه الآية وفي الشفا من قرأ
الإناني على الله عليه وسلم لم يكذب قومه حزن فأنه جعل بل فقال ما يبرئك قال كذب
قومي فقال أنهم يظنون أنك صادق فأنزل الله هذه الآية قال السبطي لم أجده هذا
(والقرآن كله مملوء بالآيات الدالة على صدق هذا الرسول الكريم وقصص رسالته) (نحو قوله
(وكيف) استخفوا أنبياءهم على من نسب الكذب للذي أي لا يلقون بك الله تعالى
أن يفتقروا من يكذب عليه أعظم الكذب) مع قوله ومن أنظلم من اتقى على الله كذا (ويضبط
عنه في خلاف ما الأمر عليه ثم يصير على ذلك ويؤيده) (ويصلي كنهه ويرفع
شأنه) أمره (ويجيب دعونه) أي جنبها (وهو لا يصدقه) ويظهر على يديه من الآيات
والبراهين والآلة (ألقاظ متقاربة) (ما يصف عنه قولي البشر وهو مع ذلك كاذب عليه
مفتبر ساع في الأرض بالسياد ومعلوم أن شهيدته) (اطلاعه) (سبحانه على كل شيء)
كأنه وهو على كل شيء شهيد (وقدرته على كل شيء وسبحانه وعز وجله المقدس) (الطاهر
على الإطلاق) (وأي ذلك كل الآباء) أشد الامتناع (من ظن ذلك) (وهو على كل شيء
أبعد الخلق من معرفته) (إن عرف منهم بعض صفاته كصفته القدوس وصفته المتكبر) (أعظم
جميع الناصر يدركون كثيراً من صفاته ويعرفون بها من حق من صفاته لا يحيطون بها
بما لا يدرك من الآيات بانها على الله عليه وسلم يصح وصفه بالكمال المتكبر بالآيات
(والقرآن كله مملوء من هذه الطريق وهذه الطريق) (الطاهر على كل شيء وسبحانه وعز وجله المقدس)

قوله والجمع الخ هكذا في النسخ
بدون ذكر مسند ولعل الأصل
وتقدم الجمع الخ أي ما يفيد أو
والجمع الخ ما مر أي نطير ما هو
يأمل اه معناه

الله) أي بذكره وفضله (على أفعاله وما يليق به أن يعطيه وما لا يعطيه) وبهذا الحكم
تقصروا على الاتقان من خبر اعتبار رتبة وأهنة طلبها كما تقول المثلثة (وإذا اعتبر رتبة
القرآن) أي تأملت معانيه ونصرت نافع (وأي مبتدأ على ذلك ويستتبع به وبعبارة أخرى
فإنهم يولون رتبة على الله تعالى) بمكره في حقايقه فالتسليم لا يقر أن التمام لا يضره وتبني
هو الجاهل من العلم والفهم والاعتاب النفس في داخل الله فحقه ومعانيه (فإن تعالى ولو
يعلم) (والكرام) (عليها بعض الاقوال) بأن قال عندنا من (لا يجدنا) (لا يجدنا)
لنا (شدة) (هنا) (بالحسين) بالقوة والقدرة (ثم لقطعت منه الوثيق) بناء على القبح وهو
مترى متحمله إذا قطع مات صاحبه (فما منكم من أحد) هو اسم ما ومن زيادة
لأن كبد النبي ومنكم حال من أحد وهو في الأصل لفت له فلما قدم عليه أحرب خالاً (عنه
خبرين) ما في خبر ما وجمع لأن أحد في سياق التي بمعنى الجمع وخبر عنه النبي
أي لا مانع لتأخذه من حيث العقاب (أقرأ سبحانه وتعالى يخبر أن كماله وحكمته
وعلمه متبني أن يقر من قول عليه بعض الاقوال) ثم يقر من يكذب عليه لا (بل لا بد
أن يجعله عبرة لعباده كما جرت بذلك عهده) عاده (في التوقيين عليه) فذلك دليل على
مدحه صلى الله عليه وسلم (وقال تعالى ألم) بمعنى بل (يقولون انقري على الله كذباً)
فدسبه القرآن إلى الله (فأنشأ الله يحنم على قلبك هملاً انتهى جواب الشرط)
وهو قال بشاء الله والقصد به فكيف كان البياض استبعاد الاقراء عن مثله بالاعتبار
على أنه إنما يصير على من كان محسوماً على قلبه جاهلاً بربه وأما من كان ذا بصيرة ومعرفه
فلا والله قال أن بشاء الله لا بد أن يصير على الاقتداء عليه وقيل يحنم على قلبك بمسك
القرآن والوحي عنه أو بربط عليه بالصبر عليه فلا يبق عليه إذا هم انتهى (ثم أخبر خبراً
جائزاً غير مطلق أنه يجوز الباطل ويحق الحق) بكلماته أنه علمه بذات الممدود فهو كما
في البياض استثناف لفي الاقتداء بما يقول بأنه لو كان ممدوداً لحقه آدم فآذنه تعالى
عفو الباطل وإثبات الحق بوجه الاقتضاء لا مرة (وقال تعالى وما قدروا الله حق
قدره) أي ما عظموه حق عظمتهم أو ما عرفوه حق معرفته (أدالوا) لتي على الله
عليه وسلم وقد شاعفوه في القرآن (ما أنزل الله على نبي من شيء) قال ابن عباس قائل
ذلك اليهود وقال مجاهد مشركو قريش وقال السدي فصاعن اليهودي وقال سعيد بن
جبير حال من الصنف أخرجهما ابن أبي حاتم (فأخبر أن من تنى عنه الأرسال والكلام لم
يقدوه على قدره ولا عرفه كما ينبغي ولا تحمله كما يستحق) في الرجة والالتصام على العباد فان
الوحي والبحث من نظام ربه ولا يلائق نفسه أو ما لا يروى في المسقط على الكرام ورسالة
الباطل بهم حيل جسر وحيل هذه الآية (فكيف من تلق أن ينصر الكتاب المقرى
عليه وفوقه وبما روى في الآيات والآلة وهذا) أي ضحية على الله عليه وسلم بالآيات
التي على كماله (في القرآن كبر) (ذلك لأنه) (يستدل) (بزيادة السور والتأني بل (فإن)
عليه) (بكمال المقدس وأوحى محمد عليه السلام على صادق رسوله) فبما جاءه (وعلى وعده
ووعده) مثلاً قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ذل بكم وما كنتم تتكلمون

منعنا عنهم يصل الارض فراشوا السماء بناء الخ على ان من قدر على استماعهم الا حوالى
لا يهزم من بينهم بعد فناء أجسادهم ومن لازم ذلك صدق الرسول في اخباره من الله بالبعث
والاعادة (ويذكر عباد ما في ذلك) أي تمسك به فيما هو عليه السلام أو بالاجابة
راجعة للمدقة بتقدير مضاف أي الى اعتقاد صدق رسوله (وقال تعالى ان طليق آية تدله
على صدق رسوله) مثل باقية صالح وعصا موسى ومائدة موسى وهما الذين قالوا لا آتيناك
عليه آية من ربك فردد عليهم بقوله قل انما آيات عند الله وانما أنا نذير مبين (أولئك الذين
نعمنا طليقا) أنا أنزلنا عليك الكتاب القرآن (تلى عليهم) فهو آية مستقرة لا انقضاء لها
بخلاف ما ذكر من الآيات (ان في ذلك) الكتاب (رحمة) لنعمة عظيمة (وذكرى)
عظيمة (لقوم يؤمنون) لمن هممه الايمان دون التمسك بروى ابن جرير وابن أبي حاتم
والداري عن يحيى بن جعدة قال جاءنا من المسلبين بكتيب قد كتبوا فيها بعض
ما سمعوه من اليهود فقال صلى الله عليه وسلم حكي في قوم ضلالة أن يرغبوا عما جاء به
نبيهم الم بهالي ما جاء به غيره الى غيره فقرأت أولي بكتهم أنا أنزلنا الآية (قل كفى باقية بيني
وبينكم شهيدا) حذفي وقد صدقني بالمعجزات أو يطبع ما أرسلت به اليكم ونهني ومقابلتكم
أي ما بالتيكذب والتعنت (يعلم ما في السموات والارض) فلا يخفى عليه حال وحالكم
(والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون دون الله (وكفروا بالله) منكم (أولئك هم
الظالمون) في صفتهم حيث اثبتوا الكفر بالايمان (فأخبر سبحانه ان الكتاب الذي أنزله
يكفي من) أي يدل (كل آية) لاقتضائها بخلافه (فيه الحجة والدلالة على انهم من الله تعالى
وأن الله سبحانه أرسل به رسوله وفيه بيان ما يوجب بان الله السعادة ونجيه من العذاب)
بقوله ان في ذلك لارثة وذكرى لقوم يؤمنون (ثم قال قل كفى بيني وبينكم شهيدا يعلم
ما في السموات والارض فاذا كان سبحانه عالما بجميع الاشياء) المعبر عنها بما في السموات
والارض (كانت شهادته أعظم شهادة وأعدلها فانها شهادة يعلم تام محيط بالشهود به)
بخلاف شهادة غيره فليس لها هذا الوصف إذ قد يخفى عليه ما يخفى من الشهادة بما شاهد
لوعلمه (وهو سبحانه وتعالى يذكركم عليه عند شهادته) فهذا حكمته قوله يعلم
ما في السموات والارض بعد قوله شهيدا مع انه مقطوع بمحقق الحصول عند كل أحد
(و) يذكركم قدرته وملكه عند مجازاته (لا قدرته انه لا يهزمه شيء) وحكمته عند خلقه
وأمره ورجحه عند ذكر إرسال رسوله وحله عند تقوب عياده) تنبيههم على التوبة
وأن لا ينظروا (فتأمل ورواها) الله المستقر في كل ما واربها طاهرا بالخلق والامر والتواب
والعقاب (يظهر لك من امراها الذهب والفضة وما صلبه من عاداته تعالى اذا ذكر
أمره اقتصر من أدباك العقول ذكر الله انما أشنع منه يعلم تام وقدير سبحانه فليس
اخباره عن شيء كاخبار بعض البشر بل شأبه لا تم قدرته على ما يخفى عليه من الشهادة لوعلمه
أو من المجازاة عليه (وقال تعالى أنا أنزلنا عليك الشهاد ارجعوا فذر انهم اهل الله
بأذنه) تيسره أطلق له لأنه من أسماؤه في قوله ما شأبه الموانه أي يجب لا يتأق
الا بهوته تعالى فله اليضاوى وخبره وقوله الجزين هذا السلام في مجاز القرآن اذنه

مُسَبِّحَتُهُ وَإِرَادَتُهُ لَأَنَّ الْغَالِبَ فِي الْأَذْنِ أَنْ لَا يَقَعُ الْاجْتِمَاعُ وَاعْتِصَامُ الْمَلَاظِمَةِ الْغَالِبَةِ
 فَصَحَّ الْيَاسَازُ أَوْ بِأَمْرِ التَّكْوِينِ فَإِنَّ الْأَمْرَ يُلَازِمُهُ مُسَبِّحَةُ الْأَمْرِ غَالِبًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَهَؤُلَاءِ مَوْحِيهِمْ بِأَذْنِ اللَّهِ بِأَمْرِهِ وَقَوْلُهُ ~~مُسَكِّنٌ~~ وَهُوَ مِنْ مَجَازِ التَّمْثِيلِ شَبْهَ سَهْوَةٍ
 الْأَشْيَاءِ فِي قُدْرَتِهِ بِسَهْوَةِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ عَلَى النَّاطِقِ بِهَا فَتَهَيَّأُ الْمَرْعَةُ فَتَوْذَمُ مَسَبِّحَتُهُ
 وَقُدْرَتُهُ فَيُعَارِضُهُ وَيُعْبَرُ بِالْأَذْنِ عَنِ التَّيْسِيرِ وَالتَّسْهِيلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْخَيْرِ
 وَالْخَيْرَةُ بِأَذْنِهِ أَيْ تَيْسِيرُهُ وَتَسْهِيلُهُ إِذَا لَمْ يَحْسُنْ أَنْ يُقَالَ دَعَاؤُهُ بِأَذْنِهِ وَلَا تَقْتَضِي
 بِأَذْنِهِ وَلَئِنْ قَالَ الرَّغْشَرِيُّ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالْأَذْنِ هَذَا الْأَمْرُ أَيْ يَدْعُوكُمْ إِلَى الْخَيْرِ وَالْخَيْرَةُ وَالْخَيْرَةُ
 بِأَمْرِهِ أَيْ كِبَارُ عَمَلِهِ وَكُلَاهُمَا مِنْ مَجَازِ الْمَلَاظِمَةِ انْتَهَى (وَسَرَّاجًا) أَحْوَالُ مَقْدَرَةٍ (مَنْبِرًا)
 قَالَ عِيَّاسُ جَمَعَ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ضَرْبًا مِنْ رَتَبِ الْأَثَرَةِ وَجَعَلَهُ أَوْصَافًا مِنَ الْمَدْحَةِ
 لِمَجْلَدِهِ شَاهِدًا عَلَى أُمَّتِهِ بِالْبَلَاغِ عَنْهُمْ الرِّسَالَةَ وَهِيَ مِنْ خَصَائِصِهِ وَمُبَشِّرًا لِأَهْلِ طَاعَتِهِ وَنَذِيرًا
 لِأَهْلِ مَعْصِيَتِهِ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ إِلَى تَوْحِيدِهِ وَعِبَادَتِهِ وَسَرَّاجًا مَنْبِرًا يَدْعُو بِهِ إِلَى الْحَقِّ
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَذِهِ أَمْرٌ فِي آيَةِ الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ أَمْرُهُ بِتَبَشِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْفَضْلِ الْكَبِيرِ وَقَدْ فُسِّرَ
 فِي آيَةِ أُخْرَى وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ
 هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (أَيْ شَاهِدًا عَلَى الْوَحْدَانِيَّةِ) أَيْ اتِّصَافُهُ تَعَالَى بِأَنَّهُ وَاحِدٌ أَحَدٌ
 لَا شَرِيكَ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ وَلَا فِي أَعْمَالِهِ وَلَمْ يَقْبَلِ الشَّهَادَةَ فَشَمَلَتْ الشَّهَادَةُ بِهِ فِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ وَفِي الْبَيَاضِ شَاهِدًا عَلَى مَنْ بَعَثَ إِلَيْهِمْ بِمُصَدِّقَتِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ وَنَجَاتِهِمْ
 وَضَلَالَتِهِمْ وَكَذَلِكَ تَمَّ عَنْ عِيَّاسٍ لِمَجْلَدِهِ ذَلِكَ صِلَةُ الشَّهَادَةِ وَجَعَلَ لَصَلَةِ دَاعِيًا إِلَى الْأَقْرَارِ
 بِاللَّهِ وَتَوْحِيدِهِ وَمَا يَجِبُ الْإِيْمَانُ بِهِ مِنْ صِفَاتِهِ وَهُوَ خِلَافُ مَا ذَكَرَ الْمَنْصَفُ (وَشَاهِدًا فِي الدُّنْيَا
 بِأَحْوَالِ الْآخِرَةِ) أَيْ بِمَا يَكُونُ فِيهَا ذَاتَنَا أَوْصَافُهُ (مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْمِيزَانِ وَالصِّرَاطِ
 وَشَاهِدًا فِي الْآخِرَةِ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا) ذَلِكَ بِأَنَّهُ يَشْهَدُ لِلْمَطْبُوعِ (بِالطَّاعَةِ وَ) عَلَى الْعَاصِي
 (بِالْمَعْصِيَةِ) فَهُوَ يَشِيرُ لِلْمَرَادِ بِالشَّهَادَةِ (وَالصَّلَاحِ) الْوَاقِعُ مِنَ الْمَطْبُوعِ (وَالْفُسَادِ)
 مِنَ الْعَاصِي وَعَلِمَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ لِأَنَّ أَعْمَالَ أُمَّتِهِ تَعْرِضُ عَلَيْهِ كَمَا بَيَّنَّ فِي الْحَدِيثِ
 وَاسْتَشْكَلَ مَعَ حَدِيثِ الصَّحِيحِ لِيَذَارِجَالُ عَنْ حَوْضِي كَمَا يَذَارِ الْبَعِيرُ الضَّالُّ أَنْ يَأْدِيَهُمْ
 الْأَهْلُ فَيَقَالُ لَهُمْ بَدَلُوا وَغَيْرُكُمْ وَأَقُولُ سَعْدًا صَحْاحًا وَفِي رِوَايَةِ أَنَّهُ لَا تَدْرِي مَا أَحَدُكُمْ
 بِعَدَلِكُمْ وَأَجِيبُ بِأَنَّهُمَا تَعْرِضُ عَلَيْهِ عَرْضًا مَجْمُوعًا لَا يَقَالُ عَمَلْتُ أَمْتًا شَرًّا عَمَلْتُ أَمْتًا
 خَيْرًا أَوْ أَنَّهُ تَعْرِضُ عَلَيْهِ دُونَ تَعْيِينِ عَامِلِهَا قَالَهُ الْإِمَامُ (وَشَاهِدًا عَلَى الْخَلْقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)
 بِالْبَلَاغِ أَنْبِيَائِهِمْ وَبَرَكِيَّةِ أُمَّتِهِ (كَأَمَّا قَالَ تَعَالَى) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا
 شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (وَيَكُونُ الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا) رَوَى أَحْمَدُ وَابْنُ خَالٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَرْفُوعًا بِحَيْثُ نَوَحَ وَأُمَّتُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ
 نَعَمْ أَيْ رَبِّ فَيَقُولُ لَا تَمْتَهُ هَلْ بَلَغْتُمْ فَيَقُولُونَ لَا مَا بَلَغْنَا مِنْ نَبِيٍّ فَيَقُولُ لَنُوحٍ مَنْ يَشْهَدُكَ
 فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
 وَالْوَسْطُ الْعَدْلُ فَتَدْعُونَ قَسْمًا دُونَ الْبَلَاغِ ثُمَّ أَشْهَدُ عَلَيْكُمْ وَرَوَى أَحْمَدُ وَابْنُ خَالٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَرْفُوعًا بِحَيْثُ نَبِيٍّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلَانِ

وبجي النبي ومعه الثلاثة وأكثروا ذلك فيقال له هل بلغت قومك فيقول نعم فيدعي قومه
 فيقال لهم هل بلغكم هذا فيقولون لا فيقال له من يشهدك فيقول محمد وأخته فيقال لهم
 هل بلغ هذا قومه فيقولون نعم فيقال وما علمكم فيقولون جاء نبينا فأخبرنا أن الرسل عدلوا
 وصداقاه فذلك قوله **وَصَدَقْنَاكَ** جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون
 الرسول عليكم شهيدا **أَحَالِ الْبَيْضَاوَى** وهذه الشهادة وإن كانت لهم لكن لما كان الرسول
 كالقريب الموثق على أخته عدى على وقدمت الصلاة لذلك على اختصاصهم بكون الرسول
 شهيدا عليهم وطالبهم بالبينه وهو أعلم خاصة للرجة على المتكبرين انتهى ولاظهار فضل هذه
 الأتمة على رؤوس الأشهاد قال أبو الحسن القاسبي **أَبَانَ اللَّهُ فَضْلَ نَبِيِّنَا وَفَضْلَ أُمَّتِهِ بِهِ**
الْآيَةُ وفي قوله **وَفِي قَوْلِهِ** هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس وكذلك
 قوله فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد الآية **(كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْمَشْرَفُ)** بالقائه
 بالنبوة **(مَنْ جَعَلْنَا نَا أَرْطَنَّا شَاهِدًا أَبَوْحَدَانِيَّتَنَا وَمَشَاهِدًا أَكْمَلُ فِرْدَانِيَّتَنَا جَبَرُ عِبَادَنَا هُنَا**
وَتَنْذَرُهُمْ بِمُخَالَفَةِ أَمْرِنَا وَتَعْلَمُهُمْ بِمَوَاجِيعِ الْخُوفِ مِنْنَا) وهي المعاصي **(وَدَاعِبَا الْخَلْقَ الْبِنَاءُ)**
 أي إلى ما يجب البناء **(وَسِرَاجَا يَسْتَضَاءُ بِكَ)** من ظلمات الجهل ويقتبس من نورك أنوار
 البصائر **(وَنَمْسَا بَسْطَ شَعَاكَ عَلَى تَجَمُّعٍ مِنْ صِدْقِكَ وَأَمْنٍ بِكَ وَلَا يَصِلُ الْبِنَاءُ إِلَّا مِنْ أَتَاكَ**
وَخَدَمَكَ وَقَدَمَكَ) على جميع الخلق بأن علم كمالك الذي يتميز به على غيرك وأذن عن له **(فَبَشِّرْ)**
يَا أَيُّهَا الْمَشْرَفُ من قبلنا المؤمنين **(بِفَضْلِنَا)** انظروا عابدا ولا جلا **(وَطَوْلَانَا)** أي احساننا
(عليهم) بترك عقابهم فتغايروا العطف لكن يصير **(واحساننا لديهم)** تفسيريا وفي نسخة فبشره
 بضمير عائد على لفظ من وحذفه أولى **(وَلَمَّا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ جَعَلَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ**
شَاهِدًا عَلَى الْوَحْدَانِيَّةِ وَالشَّاهِدَ لَا يَكُونُ مَدْعَا قَالَهُ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلِ النَّبِيَّ فِي مَسْئَلَةٍ
الْوَحْدَانِيَّةِ مَدْعَا لَهَا لأن المدعى من يقول شيئا على خلاف الظاهر والوحدانية أظهر من
 الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم كان آية النبوة قبل نزول هذه الآية حيث أخبر أن
 الله بعثه ولم يعرفه قبل الدعوة فأتى بخلاف ظاهر حاله قبل **(فَجَعَلَ)** جواب لما أدخل
 عليه القاء **(اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ شَاهِدًا فِي حِجَازَةِ كَوْنِهِ شَاهِدًا تَعَالَى فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَاللَّهُ**
يَشْهَدُ) التلاوة بعلم **(أَنْتَ رَسُولُ)** ولا يصح أن يشهد تفسير العلم لأن علم النبي لا يستلزم
 الشهادة بل كفى في القاموس شهد الله أنه لا إله إلا هو أي علم الله أو قال أعز كتب **(وَمِنْ هَذَا**
قَوْلُهُ تَعَالَى وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا) قيل هم رؤساء اليهود **(لَسْتُ مَرَسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا**
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) فإنه أظهر من الأدلة على رسالتي ما يغني عن شاهد يشهد عليها **(وَمِنْ عِنْدِهِ**
عِلْمٌ مَرْتَفِعٌ بِالْظَرْفِ لِعَقْدِهِ عَلَى الْمَوْصُولِ أَوْ مَبْتَدَأُ بِالْظَرْفِ خَبَرُهُ) **(الْكِتَابُ)** القرآن
 وما ألفت عليه من النظم المجز أو علم التوراة وهو ابن سلام وأضرابه حال سعيد بن جبير هو
 جبريل ونحال عكرمة هو عبد الله بن سلام رواهما ابن أبي حاتم وقال ابن عباس هم اليهود
 والنصارى وقال قتادة **كَأَنَّهُ تَصَدَّقَتْ أَنْ حَنَنَهُمُ ابْنُ سَلَامٍ وَسُلَيْمَانُ الْقَارِسِيُّ** **وَقَعِيمَا الدَّارِي**
أَخْرَجَهُمَا ابْنُ جَرِيرٍ بوقيل المراد علم اللوح المحفوظ وهو الله حال الطيب فيلزم عطف الشيء
 على نفسه فأول الزمخشري هو غيره اسم الذات بما عليه من معنى استحقاق العبادة لكونه

جامعا لمعانى الاسماء فقال كفى باللذى يستحق العبادة وبالذى لا يعلم ما فى اللوح الا هو
شهادتنا فى نفي الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرأ ومن عنده بالكسر خير والمبتدأ علم
قال الازهرى لا يكون الهاحق يكون معبودا والقاورا ذا قوام مبرا فاقى بالموصول
لبنوافق المعطوف والمعطوف عليه (فاستشهد على رسالته بشهادة الله) وأمره يقول
ذلك اذ لا يجسد باطنا (وكذلك قوله تعالى) حين قالت قريش يا محمد لقد سألنا عنك أهل
الكتاب فزعموا أن ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرأى ما يشهدك أنك رسول الله فبرأت على
ما حال الكلبى وتبعه البغوى وغيره وأخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس أن ثلاثة
من اليهود جاءوا فقتلوا يا محمد ما نعلم مع الله الها غيره فقال لا اله الا الله بذلك بعثت ولدى ذلك
أدعوا نزل الله فى قولهم (قل أى شئ) أى موجود (أ كبر شهادة) ثم يحول عن
المبتدأ (قل الله شهادتي ويحكم) على صدقى فهو الجواب لانه تعالى اذا كان الشاهد
كان أكبر شئ شهادة قال الطيبي فهو من اسلوب الحكيم يعنى فشهادته معلومة لا كلام
فيه وانما الكلام فى انه شاهد على عليكم ميزان دعوى واذا ثبت انه شهده لزم أن أكبر
شئ شهادة شهادته ونحوه قول التفنازنى كانه قبل معلوم أن الله هو الا كبر شهادة ولكن
الانساب بالمقام هو الاخبار بأن الله شهيد على لينتج مع قولنا الله أكبر شهادة أن الا كبر
شهادة شهيد على حال أبو حيان هذا الوجه أرجح مما قدمه الزمخشري أن المعنى قل الله أكبر
شهادة ثم ابتدأ شهيد أى هو لان فيه اذمارا أولا وآخر او لا قبل لا اذمار فيه مع صحة معناه
(وقوله تعالى) روى ابن اسحق عن ابن عباس دخل جماعة من اليهود على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لهم انى والله أعلم أنكم فعلون أنى رسول الله قالوا ما نعلم ذلك فأمر الله
(لكن الله يشهد) يمين نبوتك (بما أنزل اليك) من القرآن المجيز (أمره) ملتبسا
(بعلمه) أى عالم به أوفيه علمه (والملائكة يشهدون) أيضا لك (وكفى بالله شهيدا)
على ذلك قال البيضاوى استدل الله على صهيوم ما قبله وكأنه لما تفتت واعليه
بسؤال كذب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا أوحينا اليك قال انهم لا يشهدون
ولكن الله يشهد وأنهم أنكروه ولكن الله يشهدهم ويقرهم بما أنزل اليك من القرآن
المجيز الدال على نبوتك روى ابن جرير عن ابن عباس لما نزل انا أوحينا اليك قالوا ما نشهد
لك فنزلت (وقوله تعالى والله يعلم أنك لرسوله) فلا يضر ذلك قول المنافقين ذلك بالسنتهم
مخالف لما فى قلوبهم (وقوله محمد رسول الله) جملة مبينة للمشهود به ويجوز أن يكون
رسول الله حصة ومحمد خبر محذوف أو مبتدأ والذين معه معطوف عليه وخبره ما أشداه
على المكفار ورجاء ينهم كفى الانوار (فهذا كله منه تعالى شهادة لرسوله صلى الله
عليه وسلم قد أظهرها وبينها وبين محتها غاية البيان بحيث قطع العذر) بسكون الذال وتضم
للأتباع أى منع الاشياء التى تكون سببا للطلب ما يزيل اللوم عن الفاعل (بينه وبين
عباده) وأقام الحجة عليهم بكونه سبحانه شاهدا لرسوله صلى الله عليه وسلم (وقال تعالى
هو الذى أرسل رسوله بالهدى) ملتبسا به أو بسببه ولا جله (ودين الحق) الاسلام
(ليظهره) لبعابه (على) جنس (الدين كله) بنسخ ما كان حجة واظهار فساد ما كان

بإطلا وتسلط المسلمين على أهل أديان من أهل دين الا وقد قهرهم المسلمون وفيه تأكيدها
وعده من الفتح (وكنى بالله شهيدها) على أن ما وعدته كائن أو على نبوته بإظهار المعجزات
أو على أنك مرسل كما قال محمد رسول الله (فظهر ظهورين ظهورا بالجنة والبيان)
بجيت لا يستطيع المعاند ردهما بل يجادعون أنفسهم بالتغيب والتكذيب والافتراء
والمباينة والرضا بالنية كقولهم قلوبنا غفلت في أكنة مما تدعوننا اليه وغير ذلك
(وظهروا بالنصر والغلبة والتأييد حتى يظهر على مخالفه ويكون منصورا) كما قال
هو الذي أبدلك بنصره لينصر لك الله نصرا عزيزا (ومن شهادته تعالى أيضا ما أودعه
في قلوب عباده من التصديق الجازم واليقين الثابت والطمأنينة بكلامه) سبحانه
(ووجهه) الى آياته (فإن الله فطر) خلق (القلوب) مشقة (على قبول الحق
والانقياد والطمأنينة والسكون اليه ومحبة وفطرها على) أعاد العمل بتبسيها على أن
كل من قبول الحق و (بغض الكذب والباطل) مقصود بالذات (والتفوق عنه
وعدم السكون اليه ولو بقيت الفطرة) بالكسر انطقه (على حالها لما أثرت) قدمت
(على الحق سواء ولما سكنت) الطمأن (الا اليه ولا اطمأنت الا به ولا أحب غيره ولهذا
نذب) دعا (الحق سبحانه الى تدبر القرآن فان كل من تدبره أو جبهه علمه حاضر ويا وبقينا
بما زمانه حتى بل أحق كل حق وأصدق كل صدق قال تعالى أفلا يتدبرون القرآن
ينصغون وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يحسروا على المعاصي (أم على قلوب
أفئالها) لا يصل اليها ذكروا لا ينكشف لها أمر وقيل أم منقطعة والهمزة للتقرير ونكر
قلوب لان المراد قلوب بعض منهم أو الاشعار بأهل الانبياء أم حافى القساوة أو لفرط جهالتها
كما أنها مبهمة منكورة واخافة الاقوال البهالة للدلالة على أفعال مناسبة لها مختصة بها
لا تجانس الاقوال المعهودة وقرئ أفعالها على المصدر قاله البيضاوي (فلو رفعت
الاقوال عن القلوب لباشرتها حقائق القرآن واستنارت فيها مصابيح الايمان وعلمت علما
ضروريا كاشرا الامور الوجدانية) بكسر الواو (كالذلة والالام انه من عند الله تكلم به
حقا وبلغه رسوله جبريل الى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فهذا الشاهد في القلب من أعظم
الشواهد انتهى ملخصا من مدارج السالكين) للعلامة ابن القيم في شرح منازل السائقين
لشيخ الاسلام الهروي (وقال تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا) حال
من الضعيف اليكم قال الملقى لما حكى ما في الكتابين من فعوته صلى الله عليه وسلم وشرف
من يتبعه من أهله وما يؤمنهم لسعادة الدارين أمر عليه الصلاة والسلام ببيان أن تلك
السعادة غير مختصة بهم بل شاملة لكل من تبعه كائن من كان ببيان عموم رسالته للخلق مع
اختصاص سائر الرسل بأقوامهم وارسال موسى الى فرعون وملكه بالآيات التسع انما كان
لامرهم بعبادة رب العالمين وترك العظيمة التي كان يدعونها الطاغية ويقبلها منه الفتنة
الباغية وارسال نبي اسرائيل من الاسر والقسر وأما العمل بأحكام التوراة فمختص بنبي
اسرائيل انتهى (ففي هذه الآية دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى كافة الخلقين)
الانس والجن مما بذلت لشفاهما على الارض أو لرفاهة رأيهم وقد رهم أو لانهم ممتثلان

بالتكليف ووجه الدلالة أن الناس وإن عليه استعماله في الانس لكنه اسم للانسان والجن
لأنه مشتق من ناس ينوس إذا تحرك فطلق عليهم ما فسر في صدور الناس (وقالته
العيسوية من اليهود وهم أتباع عيسى) المنقول لغيره أبي عيسى (الاصناف) زاد
في نسخة النصراني ولا ينافيها قوله أولاً من اليهود لجواز أنه كان نصرانياً ثم هو قد قبضته
تلك الطائفة (أن محمد صادق مبعوث إلى العرب غير مبعوث إلى بني إسرائيل ودليلنا على
ابطال قولهم هذه الآية لأن قوله يا أيها الناس خطاب) عام (يتناول كل الناس) العرب
وبني إسرائيل وغيرهم فخصيصه بالعرب من ابن (ثم قال) بأمر الله تعالى قل يا أيها الناس
(أني رسول الله اليكم جميعاً وهذا يقتضي كونه مبعوثاً إلى جميع الناس) اقتضاء ظاهر
لا سيما مع قوله جميعاً فهو قريب من الصريح (وأيضاً) دليل ثان في الرد على العيسوية
(فلما نعلم بالتواتر أنه كان يدعى) أي يذكر (أنه مبعوث إلى الثقلين) فأمّا أن نقول أنه كان
رسولاً حقاً أو ما كان كذلك (من ادعاء العنان للنصم للزوم المحجة) (فإن كان رسولاً حقاً)
كما اعترف به أيها الخصم (امتنع الكذب عليه) لاستحالة على الرسول (ووجب الجزم
بكونه صادقاً في كل ما يدعيه) ومنه أنه رسول إلى بني إسرائيل (فلما ثبت بالتواتر وظاهر
هذه الآية) لم يقل بصريحها لاحتمال أن أُل فيها للجنس ولكن يمنعه أو يبعده التأكيد
بقوله جميعاً (أنه كان يدعى أنه مبعوث إلى جميع الثقلين) وجب كونه صادقاً وذلك يطل
قول من يقول أنه كان مبعوثاً إلى العرب فقط لا إلى بني إسرائيل) وعبر يدعى لأن الأدعاء
قول يخالف الظاهر كما قدمه وهذا وان طابق الواقع بحسب نفس الأمر لكنه يخالف للظاهر
فلذا أتى بالدلالة والبراهين لاثبات رسالته (وإذا ثبت هذا فنقول قوله تعالى قل يا أيها
الناس أني رسول الله اليكم جميعاً من الناس من يقول أنه عام دخله التخصيص ومنهم من
أنكر ذلك أمّا الأولون) تركه عدله أمّا الظهوره أي وأما المنكرون فقالوا هو باق على
عمومه والتكليف ووصول خبر الرسالة ليس شرطاً في الرسالة وإنما هو شرط في المأخذة
بما يلحقه (فقالوا دخله التخصيص من وجهين الأول أنه رسول الله إلى الناس إذا كانوا من
جمله المكلفين) (الجانين وصبياناً) (فاذا لم يكونوا من جملة المكلفين لم يكن رسولاً إليهم وذلك
لأنه عليه السلام قال) كما رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان
والحاكم عن علي وعمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (رفع القلم عن ثلاث) كناية
عن عدم التكليف لأنه يلزم منه الكتابة وعبر برفع أشعاراً بأن التكليف لازم لبني آدم
لا ينفك عنهم إلا عن ثلاثة (عن الصبي) الطفل ولو مرأهاً (حتى يبلغ) وفي رواية حتى يكبر
وأخرى حتى يشب وأخرى حتى يحتلم قال السبكي ليس في روايتي حتى يكبر وحتى يبلغ من
البيان ما في رواية حتى يحتلم فالتسليم البيانها أولى لأن حتى يبلغ مطلق وحتى يحتلم مقيد
فيصير عليه فإن الاحتلام بلوغ قطعاً وعدم بلوغ السن ليس بلوغ قطعاً (وعن النائم حتى
يستيقظ) من نومه (وعن الجنون) زاد في رواية المغلوب على عقله (حتى يفنى) وفي رواية
حتى يبرأ أي بالافاقة وفي أخرى حتى يعقل وفي أخرى وعن الميت حتى يبرأ أي الخبيث بداء
الجنون قال ابن حبان والمراد برفع القلم ترك كتابة الشر عليهم دون الخير قال الزين

المعراق - وهو ظاهر في الصبي - دون الجنون والنائم لانهما في حيز من ليس قابلا لخدمة
العبادة منهم لزوال الشعور فالمرجع عن الصبي - قلم المؤاخذه لاقلم الثواب لقوله صلى الله
عليه وسلم للمرأة لما سأته ألهذا حج قال نعم واختلف في تصرف الصبي - فقصه أبو خنيفة
ومالك باذن وليه مراعاة للتمييز وأبطله الشافعي - من اجابة للتكليف (والثاني انه رسول
الله الى كل من وصله خبر وجوده وخبر مجزاته وشراعه حتى يمكنه عند ذلك متابعتها أما
لو قدرنا) قديسهم بعدم وجوده والمصرح به في الفروع والاصول خلافه (حصول
علوم في طرف من أطراف الارض لم يبلغهم خبره وخبر مجزاته وشراعه حتى لا يمكنهم عند
ذلك متابعتها فلا يكونون مكافئين بالاقرار بنبوته) ويكونون من الناجين في الاخرة
لعذرهم بعدم بلوغ الدعوة ولكن لا يصل عليهم لانه انما يصل على المحقق اسلامه ولا يجوز
لعنهم لانهم لعدم تكذيبهم في معنى المسلم كما قال الغزالي انه التحقيق لاسلم كما عبر به بعض
أوعلى النطرة كما عبر به آخر واختار السبكي التعبير بنجاح (وعن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفسي بيده) أقسم تقوية للحكم (لا يسمع بي أحد من هذه
الامة) التي وجد فيهم الى قيام الساعة (ولا يهودى ولا نصرانى) عطف خاص على عام
لا فائدة عموم بعثته (ومات ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار) الخالدین
فيها (رواه مسلم) وأحمد (ومفهومه أن من لم يسمع به ولم يبلغه دعوة الاسلام فهو معذور)
فيكون ناجيا (على ما تقر في الاصول انه لا حكم قبل التمتع على الصحيح) لقوله تعالى
وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولان الغافل لا يكلف لقوله تعالى ذلك أن لم يكن ربك
مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ثم اختلف هل نجاة من لم يبلغه الدعوة ودخوله الجنة غير
متوقعة على الامتحان أو متوقعة عليه لو رواد أحداث كثيرة بأنهم يمتحنون يوم القيامة
يلتفت رسول اليهم أن ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه برد او سلاما ومن لم يدخلها سحب
اليها (وفي هذا الحديث نسخ المأل كل ما برساله تبينا على الله عليه وسلم) لجلعه من لم يؤمن
برسالته من أهل النار وانما يكون كذلك بموته ~~كافرا~~ وكفره يستدعي نسخ التريعة
التي هو متمسك بها واقه أعلم (وقال تعالى يا أهل الكتاب) اليهود والنصارى (قد
جاءكم رسولنا) محمد صلى الله عليه وسلم (يبين لكم) الدين وحذف لظهوره أو ما كنتم
من الكتاب كآية الرجم وصفته صلى الله عليه وسلم وحذف لتقدم ذكره ويجوز أن لا يقتدر
مفعول على معنى يبين لكم البيان والجملة في موضع الحال أي جاءكم رسولنا مبينا (على
فترة من الرسل) متعلق بجاء أي على حين فتور من الارسل وانقطاع من الوحي فتعلق
على فترة بجاء كم تعلق الظرفية كقوله واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وقيل انه
حال من ضمير لكم (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) كراهة أن تقولوا ذلك وتعتذروا به
فهو في موقع المفعول له (فقد جاءكم بشير ونذير) متعلق بمحذوف أي لا تعتذروا بما جاءنا
بأن تقولوا ذلك قاله الكشاف قال التفازاني أي بمحذوف تفصح عنه القاء وتفيد بيان
سببه كاتى تذكرة بعد الاوامر والنواهي بيان السبب المطلب لكن كمال حسناتها وقصاحتها
أن تكون مبنية على التقدير منبثة عن المحذوف بخلاف قولك اجد ربك فالعبادة حق له

فلكون مبني الفاء القصيدة على الحذف اللازم بحيث لو ذكر لم يكن بتلك الفصاحة تختلف
العبارة في تقدير الحذف فتارة أمر أو نهيا كما في هذه الآية وتارة شرطاً كقوله فهذا يوم
البعث وتارة معطوفاً عليه كقوله فاتجبرت (والله على كل شيء قدير) فيقدر على الإرسال ترا
كما فعل بين موسى وعيسى إذ كان بينهما ألف وسبعمائة سنة وألف نبى وعلى الإرسال
على الفترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام (خاطب الله تعالى أهل الكتاب
من اليهود والنصارى بأنه قد أرسل إليهم رسوله محمد خاتم النبيين الذي لا نبى بعده
ولا رسول) بيان لخاتم النبيين (بل هو المعقب لجميعهم) أى الجائى بعدهم (ولهذا قال تعالى
على فترة من الرسل أى من بعد مدة متطاولة ما بين إرساله وعيسى ابن مريم) والفترة لفظة
من قتر الشيء إذا سكنت حدته سميت المدة التى بين الأنبياء فترة لفتور الدوامى فى العمل
بتلك الشرائع (وقد اختلفوا فى مقدار هذه المدة فقال النهدى) بفتح النون واسكان الهاء
أبو عثمان عبد الرحمن بن مل - بلام ثقيلة والميم مثقلة مشهور بكنيته من كبار التابعين مخضرم
ثقة عابد روى له الجميع مائة سنة وخمس وتسعين وقيل بعدها وعاش مائة وثلاثين سنة
وقيل أكثر (وقنادة) بن دعامة الأكمة التابعى المشهور (فى رواية عنه) مائة سنة ورواه
البخارى) من حديث أبى عثمان النهدى (عن سلمان الفارسى) قال فترة بين عيسى
ومحمد ستمائة سنة قال الحافظ أى المدة التى لم يبعث فيها رسول من الله ولا يمتنع أن ينبأ فيها
نبى يدعو إلى شريعة الرسول الأخير (وعن قنادة أنها خمسمائة وستون سنة) أخرجه
عبد الرزاق عن معمر عنه لكن لم يقل وستون سنة كما فى الفتح خال وعن الكلبى خمسمائة
وأربعون (وقال الضحاك أربع مائة سنة وبضع وثلاثون سنة وعن الشعبي) عامر بن
شراحبيل (فيما ذكره ابن عساکر) عنه (تسعمائة سنة وثلاث وثلاثون سنة قال الحافظ
عبد الدين بن كثير والمشهور أنها ستمائة سنة) خلافاً لنقل ابن الجوزى الاتفاق على ذلك
فإنه نقب بوجود الخلاف (قال وكانت هى الفترة بين عيسى ابن مريم آخر أنبياء بنى
إسرائيل وبين محمد آخر النبيين من بنى آدم) بيان للواقع (على الإطلاق كما فى البخارى)
فى أحاديث الأنبياء وكذا مسلم كلاهما (من حديث أبى هريرة مرفوعاً) بلفظ سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول (أنا أولى الناس بابن مريم) وفى رواية للبخارى بعيسى ابن
مريم فى الدنيا والآخرة ولنظم مسلم فى الأولى والآخرة قال الحافظ أى أخصمهم به وأقرهم
إليه لأنه بشر بلنبه يأتى من بعده فالأولوية من جهة قرب العهد كما أنه أولى الناس بإبراهيم
من جهة قوة الاقتداء زاد السيوطى - ولأنه أبوه ودعا به وأشبهه الناس به خلقاً وملة
إسمه وقول الكرماني التوفيق بين الحديث وبين قوله تعالى إن أولى الناس بإبراهيم
لذين اتبعوه وهذا النبى أن الحديث وارد فى كونه صلى الله عليه وسلم متبوعاً
والآية ولوردة فى كونه تابها ردة الحافظ بان مساق الحديث كساق الآية فلا دليل
على هذه التفرقة والحق أنه لا منافاة ليجتاج إلى الجمع فهو أولى بكل منهما من جهة
هأسقط المصنف من هذه الرواية عند البخارى ومسلم والأنبياء أولاد علات (لأنه ليس
بنبى وبينه نبى) لم تقع انقطة لأنه فى المصنفين ولذا قال السيوطى ليس الخ بيان لطهارة

الاولية وقال الحافظ قوله ليس بيني وبينه شيء هذا أوردته كالتشاهد لقوله انه أقرب الناس اليه وتبعه المصنف وفي رواية له ما والانياء اخوة لعلات أتهمهم شقي ودينهم واحد والعلات بفتح الميم ملة الضراثر وأصله أن من تزقح امرأة ثم أخرى كأنه على منها بعد ما كان ناهلا من الأخرى والعلة الشرب بعد الشرب وأولاد العلات الاخوة من الأب وأتهمهم شقي فقوله أتهمهم الخ من باب التفسير كقوله تعالى ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا ومعنى الحديث ان أصل دينهم واحد وهو التوحيد وان اختلفت فروع الشرائع وقبل المراد أن أزمعتهم مختلفة (وهذا فيه رد على من زعم أنه بعث بعد عيسى نبي يقال له خالد بن سنان) العيسى (كما حكاه القاضي) عياض وفي نسخة القاضي (وغیره) وفي فتح الباري استدله على انه لم يبعث بعد عيسى أحد الانبياء صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لانه ورد ان الرسل الثلاثة الذين أرسلوا الى أصحاب القرية المذكورة قصصهم في سورة يس كانوا من أتباع عيسى وأن جرجيس وخالد بن سنان كانا ينيين وكانا بعد عيسى والجواب أن هذا الحديث يضعف ما ورد من ذلك فإنه صحيح بلا تردد وفي غيره مقل أو المراد أنه لم يبعث بعد عيسى نبي بشريعة مستقلة وانما بعث بعده بتقريب شريعة عيسى (والمقصود أن الله بعث محمدا على قرة من الرسل وطموس) مصدر طمس محي ودرس (من السبل) أي ذهاب الشرائع وعدم العلم بشيء منها (وتفسير الاديان) بتعريف ما يدل عليها وتبديله (وكثرة عبادة الاوثان والنيران والصلبان) جمع صليب للتصاري (فكانت النعمة به أتم والنفع به أعم وفي حديث عند الامام أحمد مرفوعا ان الله نظر الى أهل الارض) نظر غضب (فغضبهم) أغضبهم أشد الغضب لقمع ما ارتكبوه والمراد من هذا ونحوه غاية (بعمهم) بغضت وفي لغة بضم فسكون خلاف العرب (وعربهم الا بيا من بني اسرائيل) فلم يمتهم لتسكهم بالحق (وفي لفظ مسلم من أهل الكتاب) بدل قوله من بني اسرائيل ومعناها واحد (فكان الذين قد اتيس على أهل الارض كلهم - حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فهدي به الخلاق وأخرجهم الله به من الظلمات) الكفر (الى النور) الايمان (وزكهم على المحجة) بفتح الميم (البياض) أي الطريقة الواضحة ببيانها لهم الحق من الباطل (والشريعة الغراء صلوات الله وسلامه عليه) قال الامام الرازي كان العالم مملوا من الكفر والضلال أما اليهود فكانوا في المذاهب الباطلة من التشبيه والاقتراء على الانبياء وتعريف التوراة وأما النصراني فقالوا بالتثليث والابن والاب والحوول والاتحاد وأما الجوس فآمنوا بالهين وأما العرب فانهم مكوا في عبادة الاصنام والفساد في الارض فلما بعث صلى الله عليه وسلم انقلبوا من الباطل الى الحق ومن الظلمة الى النور وانطلقت الالسنة بتوحيد الله فاستنارت العقول بعرفه الله ورجع الخلق من حب الدنيا الى حب المولى انتهى (وقال تعالى لم يقصد جاءكم رسول من أنفسكم) بضم الفاء في قراءة الجمهور رأى منكم وقرئ شاذا بفتح الفاء أي من أخباركم وأشرقكم وأخرج ابن مردويه عن أنس قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول من أنفسكم بفتح الفاء وقال انا أنفسكم نسبا وصهرا وحسبا ليس في آياتي

كالاويل في فسرهم بجميع المطلق فعلى الاصل ومن فسرهم بالانس والجن فعلى بعض الوجوه أو خصه لانه صلى الله عليه وسلم مبعوث اليهما ومن فسرهم بالمؤمن والكافر أراد أنه يشملهما لأن معناه ذلك انتهى وأخذ في بيان ما به تكون الرحمة على محتاره فقال (للمؤمنين) بدل من المؤمنين أو متعلق بمقدراً أي أرسله وعلى الاول وهو الظاهر هو بيان محتاره وعلى الثاني يصلح لهما وفي نسخة للمؤمن بالافراد (رحمة بالهداية) الزائدة على هداية الايمان أولي قدر ايمانه (ورحة للمنافقين) وفي نسخة للمنافق بالافراد على ارادة الجنس (بالامان من القتل) مطلقا بخلاف الكافر فاعلم بأمان يميزه أو أمان (ورحة للكافرين) وفي نسخة بالافراد (بأخيرا العذاب) لما بعد الموت وأما عذاب الدنيا بالقطوع وغيره فلا يختص بطائفة أو المراد الاستئصال والمسخ والخسف والزندق سواء أدخل في المنافق أو الكافر عذابه مؤخر أيضاً فالظاهر اشتراكهما فيه وتمييز المتأفق بأجراء أحكام الاسلام عليه ظاهراً أو يقال أراد في كل قسم ذكر رحمة مخصوصة من غير تخصيص (فدانه عليه السلام رحمة نعم المؤمن والكافر كما قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) لأن العذاب اذا نزل عم ولم تعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وقال عليه الصلاة والسلام انما أنا رحمة مهداة) بضم الميم معطاة من الله بلا عوض (رواه الديلمي والبيهقي في الشعب) للايمان (من حديث أبي هريرة) ورواه الحاكم وصححه على شرطهما وأقره الذهبي ومزجه في الاسماء الشريفة (وقال بعض العارفين الانبياء كلهم خلقوا من الرحمة وينص صلى الله عليه وسلم عين الرحمة) أعلاها وأجلها (ولقد أحسن القائل

غنية عمر الكون بهجة عينه * سرور حياة الروح فائدة الدهر
هو النعمة العظمى هو الرحمة التي * تجلي بها الرحمن في السر والجهر)

ومعنى البتين ظاهر (فيانه) أي ظهوره أو تبيينه (عليه السلام ونعمه رحمة) أي كل واحد منهما (ودعاؤه واستغفاره) كل منهما (رحمة) سواء في حياته وبعد مماته كما قال صلى الله عليه وسلم حياتي خير لكم ومماتي خير لكم أما حياتي فأبين لكم السفن وأشرع لكم الشرائع وأما مماتي فأعمالكم تعرض علي فإرايت منها حسنة جدت الله وما رايت منها سيئة استغفرت الله لكم رواء البرار وغيره بسند جيد (فرزق ذلك من قبله) بأن آمن به وإن عاصباً (وسرمة من رده) فلم يؤمن به نسأل الله الثبات على الايمان (فإن قلت كيف كان رحمة وقد جاء بالسيف) قال تعالى جاهد الكفار بالسيف (واستباحة الاموال) بالغنائم التي لم تقل لا حذقله ومنها استرقاق الذراري والنساء (فالجواب من وجهين أحدهما أنه انما جاء بالسيف لمن استكبر وعاند ولم يتفكر ولم يتدبر) فعذابه انما جاء من نفسه كعين جرت فانتفع بها قوم وكسل آخرون فهي رحمة لهما وهو صلى الله عليه وسلم لم يرد خير الاحد وقد اجتهد في نفع كل أحد واصل تلك الرحمة اليه ولكن من يصل الله فله من هاد (ومن أوصاف الله تعالى الرحمن الرحيم ثم هو منتقم من العصاة) ولا تنافي بين الوصفين فكذلك لا تنافي بين بعنه بالسيف وكونه رحمة

(وقال تعالى ونزلنا من السماء ماء) مطرا (مباركا) كثير البركة والمنافع (ثم قد يكون سببا للفساد) باهلاك الزرع وغيره والقصد أنه لا مانع من وصف الشيء بالشيء وضده
 لاختلاف من يقع عليه الامران (وثانيه ما أن كل شيء من الانبياء قبل نبينا اذا كذبه
 قومه أهلك الله المكذبين بالخسف) كقارون (والمسخ) قرده كاصحاب ايله بدعا داود
 وخنازير كما اصحاب المائدة بدعا عيسى قال تعالى لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على
 لسان داود وعيسى ابن مريم الآية (والغرق) كقوم نوح وفرعون وقومه وبالريح
 العاصف فيها حصباء كقوم لوط وبالصيحة كقوم داود قال تعالى فكلوا أخذنا بنبيه فمنهم من
 أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا
 (وقد أخر الله عذاب من كذب نبينا الى الموت أو الى يوم القيامة) فتأخيره رحمة لأنه لم يجمع
 عليهم عذابين كالام السابقة (لا يقال انه تعالى قال قاتلوهم يعذبهم الله) يقتلهم (بأيديكم
 ويحجزهم) أي يذلهم بالامر واقهر (وقال تعالى ليعذب الله المنافقين والمنافقات
 والمشركين والمشركات) (لانا نقول تخصيص العام) وهو العالمين من رحمة للعالمين
 ببعض أفرادهم وهو المنافق والمشرک (لا يقدح فيه) لأنه يكفي في عمومته صدقه على غير
 ما خص به (وفي الشفاء للقاضي عياض وحكي) بالبناء للمجهول كما قال البرهان (أنه
 صلى الله عليه وسلم قال لجبريل هل أصابك من هذه الرحمة شيء) فيه إشارة الى انه مرحوم
 مقرب وانما السؤال عن رحمة ناته من رحمة المصطفى كما أفاده اسم الإشارة (قال نعم كنت
 أخشى العاقبة) أي سوءها والمراد بالعاقبة السيئة يجعل التعريف للعهد بقرينة
 الخشية فانها بمعنى الخوف وانما يكون في المكروه والعاقبة ما يعقب الشيء ويحصل منه
 خيرا كان أو شرا (فأمنت) بفتح الهمزة المقصورة وكسر الميم الخفيفة مبنى للفاعل
 من الامن ضد الخوف وضبطه بضم الهمزة مبنى للمفعول خلاف المشهور ثم ان كان بشد
 الميم فظاهر وان كان بضمها فمبنى بضم الهمزة بفتح الهمزة المقصورة وكسر الميم الخفيفة مبنى للفاعل
 المقام أو من الامن فكذلك لان مفعوله الثاني من المعاني لا الذوات فيحتاج لتقدير وحذف
 أي أمنت سوء عاقبتي ولاداعي له (لثناء الله تعالى على) بقوله انه لقول رسول كريم (ذی
 قوة عند ذی العرش مكین مطاع ثم أمين) عند الله في علمه أو في حكمه وقضائه لان ثناءه
 يقتضي رضاه وقبوله وهو لا يرضى ويقبل الامن كان مرحوما مقربا فلما علم ذلك من القرآن
 الذي هو رحمة نازلة بالمصطفى اطمان خاطره وأمن سوء العاقبة (انتهى) نقل عياض قال
 السجوطي ولم أجده محترجا في شيء من كتب الحديث (وذكره السهرقندي في تفسيره) يحفظ
 وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل يقول الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين
 فهل أصابك من هذه الرحمة شيء قال نعم كنت أخشى عاقبة الامر (أي خاقته) فأمنت بك
 اثناء الله تعالى على في قوله ذی قوة عند ذی العرش مكین ولا يعارض هذا ما روى
 ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما يبكيك قال وما لي لا أبكي فواقه ما جفت لي عين منذ خلق الله النار مخافة أن أعصيه
 فيقتلني فيها أخرجه أحمد في الزهد عن أبي عمران الجوني بلاغا وأخرج أبو الشيخ عن

عبد العزيز بن أبي داود قال نظر الله الى جبريل وميكائيل وهما يكيان فقال الله ما يكيانكما
وقد علمت ما لي لا أجور فالأرباب أنا لأننا من مكرنا قال هكذا فافعلوا فانه لا يأمن مكرى الا
كل خاسر لانه كلما زاد القرب زاد الخوف فالمقرب لا يزال خائفا من مجابه أولائه من عظمة
الله تعالى فديدهل عن الامان (وهذا يقتضي أن محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من
جبريل وهو الذي عليه الجهور) بل حكى الرازي عليه الاجماع وكذا ابن السبكي
والبلقيني والزركشي وقال انهم استندوه من الخلاف في التفضيل بين النبي والملائكة
(خلافا لمن زعم) وهو الزمخشري في الكشف (أن جبريل أفضل) وقد قال بعض
علماء المغاربة جهل الزمخشري مذهبه فان المعتزلة مجمعون على أنه أفضل من جبريل
نعم قيل ان طائفة منهم خر قوا الاجماع كالرمانى فتبعهم الكشف جهلا (واستدل بأن
الله وصف جبريل بسبعة أوصاف من أوصاف الكمال في قوله انه لقول رسول كريم) أى
جامع لانواع الخير فبقية شهادته بعلو الرتبة وليس المراد كريم عند مرسله كقيل به في ألقى الى
كتاب كريم وان أجبر هنا الاستغناء عنه بعند ذى العرش (ذى قوة) على تبليغ ما حمله من
الوحي وعلى اقتلاع المدائن والجلال والاهلال فصيحته كل من سمعها وهبوطه الى الارض
وصعوده في طرفه عين الى غير ذلك (عند ذى العرش) صفة مستقلة عنده لانه عندها
سبع مائة مائة مائة بمائة ولا يباعده والافهى ستة وقد عدها الرازي ستة ففعلها بما قبلها
(ممكن) أى ممكن المنزلة عند ربه رفيع المجل عنده (مطاع ثم) أى فى السماء (أمين)
على الوحي (ووصف محمد صلى الله عليه وسلم بقوله وما صابكم بحمى من) كآبته
الكفرة (ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم مساويا لجبريل في صفات الفضل أو قاربا له لكان
وصف محمد اجمل ذلك) قال البيضاوى وهو استدلال ضعيف اذا المقصود منه نفي قولهم
انما يعلمه بشر أفترى على الله كذبا أم به جنة لاتعد افضلهما والموازنة بينهما (وأجيب
بأنهم متفقون على أن لمحمد صلى الله عليه وسلم فضائل أخرى) القرآن طافح بها ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ان تطيعوه تهتدوا قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم
لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة الى غير ذلك (سوى ما ذكر فى هذه الآية وعدم
ذكر الله تعالى لتلك الفضائل هنا لا يدل على عدمها بالاجماع) لانه لم يقصد المقابلة
بينهما (واذا ثبت أن لمحمد صلى الله عليه وسلم فضائل أخرى زائدة) على هذه السبع التى
نسبت بها جاهل المعتزلة (فيكون أفضل من جبريل) وهو اجماع حتى من المعتزلة أيضا كما مر
(وبالجمله فافراد أحد الشخصين بالوصف لا يدل البتة) بشطع الهمزة

على ما يتفاه تلك الاوصاف عن الثاني

قوله بقطع الهمزة فبقية أن همز
أل همز وصل ولا يقطع الا
في يا الله الا أن يثبت سماعه
تأجل ام صححه

(على ما يتفاه تلك الاوصاف عن الثاني) بل هو موصوف به ضرورة انه لا يجمع فيها عنه
(واذا ثبت بالدليل القرآنى انه صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين والملائكة من جملة العالمين
وجب أن يكون أفضل منهم) حتى جبريل (والله اعلم) ولهذا اتفقوا حذر جماعة
من أكاير العلماء كالسبكي من قراءة الكشف (وقال تعالى ما كان محمد أبأ أحد من
رجالكم) قال ابن عطية أذهب الله بهذه الآية ما وقع فى نفوس منافقين وغيرهم من
تروج رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجة دعيه زيد بن حارثة لانهم كانوا استغفروا أن

يقترج زوجة ابنه ففي القرآن تلك النبوة وأعلم أنه عليه السلام ما كان أباً أحد من
المعاصرين له حقيقة ولم يقصد به هذه الآية أنه لم يكن له ولد فيحتاج الى الاحتجاج في أمر
بنه بأنهم كانوا ماتوا ولا في الحسن والحسين الى انهما ايتا بته ومن احتج بذلك تأول
معنى النبوة على غير ما قصد بها (ولكن رسول الله) وقرئ بالرفع أى هو وقرأ عاصم وأبو
عسرو ونافع بالنصب عطفا على أبا ولكن بالتخفيف وقرأت فرقة لكن بالتشديد ورسول
اسمه والخبر محذوف (وخاتم النبيين) بكسر التاء قراءة الجمهور ومعنى انه ختمهم أى جاء
آخرهم وقرأ عاصم بفتح التاء أى انهم ختموا به فهو كالخاتم والطابع لهم (وهذه الآية نص
في انه لا نبي بعده واذا كان لا نبي بعده فلا رسول بطريق الاولى لأن مقام الرسالة أخص
من مقام النبوة فان كل رسول نبي ولا يعكس) فليس كل نبي رسولاً (كما قد منازلك في
أسمائه الشريفة من المقصد الثاني وبذلك وردت الاحاديث عنه صلى الله عليه وسلم فروى
الامام أحمد بن حنبل (من حديث أبي بن كعب) الانصاري المزرجي سمعت القراء من
فضلاء الصحابة (إن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثلي) مبتدأ (في النبيين) متعلق به
وفي حديث جابر ومثل الانبياء بالهط وبالنظر (كمثل رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها
وترك فيها موضع لبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة ونون ويجوز كسر اللام وسكون الموحدة
قطعة طين تعجن وتعد للبناء من غير احراق فان أحرقت فهي آجرة (لم يضعها لجعل الناس
ياموفون بالبنين ويتعجبون) بفوقية بعد التعمية (منه) أى من حسنه وكماله
(ويقولون) وددنا (لوتم موضع هذه اللبنة) فلولق في فلا جواب لها أو جوابها محذوف
لعله من المذكور أى لثم حسنها وكالها (فأنا في النبيين موضع تلك اللبنة) وفي رواية أحد
عن أبي هريرة الا وضعت ههنا لبنة فيتم بناؤها (ورواه الترمذي عن بن دار) بضم الموحدة
واسكان النون ودال مهمله فألف فراء بلا نقط لقب محمد بن بشار بن عثمان العبدى
البصرى أبو بكر ثقة روى عنه الاثمة الستة وابن خزيمة وغيرهم مات سنة اثنتين
وخسين ومات بن ولده خمس وعثمانون سنة (عن أبي عامر) عبد الملك بن عمرو القيسي
(العبدى) بفتح الميم وله واقاف ثقة مات سنة أربع وأخس وماتين روى له الجميع
(وقال الترمذي) (حديث حسن صحيح) عن أبي بن كعب (وفي حديث أنس بن مالك
مر فوعان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبي) قيل ومن لا نبي بعده
يكون أشفق على أمته كوالد ليس له غيره ولد (رواه الترمذي وغيره) كالامام أحمد
والحاكم باسناد صحيح (وفي حديث جابر مر فوعا) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (مثلي)
مبتدأ (ومثل الانبياء) عطاف عليه (كمثل رجل) خبر (بنى داراً فأكملها وأحسنها)
وفي رواية همام عن أبي هريرة عندهم سلم كمثل رجل ايتني يوتأ فأحسنها وأكملها
(الاموضع لبنة) من زاوية من زواياها (فكان من دخلها فنظر قال ما أحسنها الا
موضع هذه اللبنة) وفي رواية الشيعين فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون منها ويقولون
لولا موضع هذه اللبنة وفي حديث أبي هريرة ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة وفي رواية
همام الا وضعت ههنا لبنة فيتم بناؤها قال صلى الله عليه وسلم (فأنا موضع اللبنة ختم بي

(الانبياء) واسلم جئت لخصمت الانبياء (عليهم السلام) وفي حديث أبي هريرة قال فأنما
اللبنة وأنا خاتم النبيين (رواه أبو داود) سليمان بن داود بن الجارود (الطبايسي) بفتح
الطاء والتختانية نسبة الى الطبايسة المعروفة البصري - الثقة الحافظ المصنف مات سنة
أربع وقيل ثلاث وماتين روى له مسلم والاربعة (وكذا البخاري ومسلم بنحوه) عن جابر
وأخرجه أيضا من حديث أبي هريرة وسياقه أتم وقدمه المصنف في الخصائص (وفي حديث
أبي سعيد الخدري - فحقت أنا فأنتمت تلك اللبنة رواه مسلم) فيه شيء لأن مسالم يسبق لفظه
بل أحال به على حديث أبي هريرة الذي رواه من ثلاثة طرق فقال حدثنا ابن أبي شيبة
وأبو كرب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من لي ومثل النبيين فذكر نحوه هذا لفظ مسلم وقد علمت ثبوتها
في حديث أبي هريرة وأورد أن المشبه به واحد والمشبه به جماعة فكيف صح التشبيه
وأجيب بأنه جعل الانبياء كرجل واحد لانه لا يتم ما أراد من التشبيه بالاعتبار الكل
وكذا الدار لا تتم الا باجتماع البنيان وبأنه من باب التشبيه القشبي - وهو أن يوجد وصف
من أوصاف المشبه ويشبه بجملة من أحوال المشبه به فكأنه شبه الانبياء وما بعدهم ما به من
ارشاد الناس بييت أسست قواعد ورفع بنيانه وبقى منه موضع يتم به صلاح ذلك البيت
وزعم ابن العربي أن اللبنة المشار اليها كانت في أس الدار المذكورة وأنهم ألوا وضعها
لأنقضت تلك الدار قال وبهذا يتم المراد من التشبيه المذكور قال الحافظ وهذا ان كان
منقولاً بخسن والافليس يلزم نعم ظاهر السياق أن اللبنة في مكان يظهر عدم السكال
في الدار بفقد ها وفي رواية مسلم الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فظهر أن المراد أنها
كاملة محسنة والا لا يلزم أن يكون الامر بدونها ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي
بالنسبة اليه كاملة فالمراد هنا النظر الى الكل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ما مضى
من الشرائع الكاملة وفي الحديث ضرب الامثال للتقريب للافهام (وفي حديث أبي هريرة
عنده مسلم) عن النبي صلى الله عليه وسلم فضلت على الانبياء بست أعطيت جوامع الحكم
وفصرت بالعرب وجعلت لي الارض مهيأ وطيهورا (وأرسلت الى الخلق كافة) رسالة
عامة محيطية بهم لانها اذا دعيتهم فقد كفتم أن يخرج منها أحد منهم (وختم لي النبيون)
أي أغلق باب الوحي والرسالة وسد السكال الدين ودهج الحجة فلانني بعده ومر الحديث
في الخصائص (فمن تشرى الله تعالى له ختم الانبياء والمرسلين به وكمال الدين الخفي)
المائل عن الباطل للحق (له وقد أخبر الله تعالى في كتابه ورسوله في السنة المتوازية عنه
انه لاني بعده ليعلموا) أي المخبرون (أن كل من ادعى هذا المقام بعده فهو كذاب)
كثير الكذب (أفالك) كذاب مبالغ فيه (دجال) كذاب قال ثعلب الدجال
هو المموء يقال سيف مدجل اذا طلى يذهب وقال ابن دريد كل شيء غطيته فقد دجلته
واشتقاق الدجال من هذا لانه يغطي الارض بالجمع الكثير (ضال) لم يهتد فاللفاظ
الاربعة متقاربة وقد علم صلى الله عليه وسلم بذلك واخبر به في الصحيحين مرفوعا لا تقوم
الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريسا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله

(ولو خذ الحق) بفوقية فهمه فنجمة أظهر الحق وأدى أكثر مما عنده ومثله خلق بلا نادر
(وتشبه) بالذال المجمة بعد الموحدة في عماري الانسان منه ما لا حقيقة له كالسحر
ويقال له أيضا سحر وذبالوا وبذل الموحدة (وأقرب أنواع السحر) قال ابن فارس وهو
اخراج الباطل في صورة الحق ويقال هو الخديعة وسحره بكلامه استعماله برقة وحسن
ترتيبه وقال الامام غفر الدين هو في عرف الشرع كل أمر يخفى سببه ويغيب على غيره
حقيقته ويجري مجرى القويه والخذاع قال تعالى يخيل اليهم من سحرهم أنها نسي وإذا
أطلق ذم فاعله (والطلاس والتبرقيات) بكسر النون واسكان التبة
وفتح الراء فنون سحر كنهية فغيم فخصية فألف ففوقية قال المجدد التبرج بالكسر أخذ
كالسحر وليس به (فكها محال) باطل (وضلالة) زوال عن الحق (عند اولى الابواب)
العقول (ولا يقدح في هذا نزول عيسى ابن مريم عليه السلام بعده لانه اذا نزل من
السماء كان على دين نبينا محمد) صلى الله عليه وسلم (ومنهاجه) طريقه في شرعه فهو
واحد من أمته (مع) أنه لا يرد هذا أصلا (أن المراد أنه آخر من نبي) وأرسل فلا يضمر
وجود واحد بعده أو أكثر من نبي أو أرسل قبله (قال ابن حبان من ذهب الى أن النبوة
مكتسبة لا تنقطع أو الى أن الولي أفضل من النبي فهو زنديق يجب قتله) تكذيب القرآن
وخاتم النبيين (والله أعلم)

هذه الأيات بالاصل

النوع الرابع في التنويه به أي التعظيم ورفع شأنه (صلى الله عليه وسلم) بذكره
(في الكتب السابقة كالتوراة والانجيل بأنه صاحب الرسالة والتجليل) متعلق بقوله
في التنويه أي رفع ذكره بأنه صاحب وهذا أظهر من كونه بلامنه (قال الله تعالى الذين
يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدهم مكتوبين في التوراة والانجيل) بإجماعه
وصفته بحيث لا يشكون أنه هو ولذا عدل عن بجدون اسمه أو وصفه مكتوبين في ذلك
أخباره تعالى بذكره في الكتابين قبل وجوده تعظيما له وخشا على اتباعه اذا وجد روى أبو
نعيم في الحلية عن وهب بن منبه قال كان في اسرائيل رجل عصى الله مائتي سنة ثم مات
فأخذوه فألقوه على مزبلة فأوحى الله الى موسى أن أخرج فضل عليه قال يا رب بنو
اسرائيل يشهدون أنه عصى مائتي سنة فأوحى الله اليه هكذا كان الا انه كان ككائنات
التوراة ونظر الى اسم محمد صلى الله عليه وسلم قبله ووضعه على عينيه وصلى عليه فشكرت له
ذلك وغفرت له وزوجته سبعين حورا (وهذا يدل على انه لو لم يكن مكتوبا لكان ذكره هذا
الكلام من أعظم المنفريات لهم عن اتباعه) (والعاقل لا يسي فيما يوجب نقصان حاله)
بل في الزيادة (و) لا يفتي (ينقر الناس عن قبول مقالة) تكيف بأرجح المطلق عقلا (فليقلل
لهم عليه السلام هذا) المذكور من كتابه اسمه ووصفه بالنبي الأمي (دل على ذلك)
النعمة أي الوصف الذي وصف لهم به نفسه (كان مذكورا في التوراة والانجيل وذلك
من أعظم الدلائل على صحة نبوته لكن أهل الكتاب كما قال الله تعالى يكفون الحق) نعمت محمد
صلى الله عليه وسلم (وهم يعلمون) أنه الحق (ويحذفون) يتدلون (الكلام) الذي في التوراة
من نعمت محمد وغيره (عن مواضعه) التي وضعه الله عليها (والافهم فأنهم الله قد عرفوا

قوله وهذا أظهر من كونه
بلامنه ظاهره انه بدل من قوله
في التنويه ولا يخفى ما فيه بل هو
بدل من قوله به ثم ان احتمال
المبدلية هو الاظهر عكس ما قال
لانه يلزم على ما استظهره تعلق
سرى جز متحدى اللفظ والمعنى
بما دل واحد تأمل اه معصمه

قوله من أعظم المنفريات والعاقل
الخ هنا سقط وجد في نسخة من
المنفريات (من أعظم المنفريات
اليهود والنصارى عن قبول قوله
لأن الاصرار على الكذب
والهتان من أعظم المنفريات
والعاقل الخ) اه

محمد اعلى الله عليه وسلم كما عرفوا أبناءهم) كما قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفون
 كما يعرفون أبناءهم قال عبد الله بن سلام رضى الله عنه لقد عرفته صلى الله عليه وسلم حين
 رأته كما أعرف ابني ومعرفتي لمحمد أشد (ووجدوه عندهم مكتوباً في التوراة والإنجيل
 لكن حروفهما وبديهما) عطف تفسير (ليطفئوا نور الله بأفواههم) بأقوالهم
 (وبأن الله الآن يتم نوره) بظهوره (ولو كره الكافرون) ذلك (فلذلك نبينا
 في كتابهم ما بهد مخبريهما طائفة) أى ظاهرة ماثلة لكتبايهما من طيف الامانة
 (وأعلام شرائعه ورسالته فيهما لائحة) فالباقي بعد التعريف كاف في بيان صدقه
 واطهار رسالته عليه السلام (وكيف يفنى عنهم انكارهم وهذا اسم النبي بالسريانية)
 كما جزم به عياض وغيره (مشفح) بضم الميم وشين معجمة وفاء شديدة مفتوحتين ثم حاء
 مهملة مرفوعة في النسخ الصحيحة وفي كثيرها مشفحاً بالنصب على الحال أى جاء حال كونه
 مشفحاً أو بتقدير يرى مشفحاً لكن قال الدبلي مشفح ممنوع الصرف للعلية والمعجمة وبالفاء
 جزم ابن دحية وقال انه بوزن محمد ومعناه وروى كما قال المصنف بالقاف وبه جزم الشافعي
 والدبلي وقال القاف مفتوحة أو مكسورة واقتصر المجد على الفتح فقال مشفح كعلم
 قال الحافظ البرهان لا أعرف صحته ولا معناه أى سواء كان بالفاء أو بالقاف وقال الدبلي
 لا أعرف له معنى ولعل مرادهما لا يعرفان هل معناه شافع أو صاحب الخوض أو الموالاة
 أو نحو ذلك فلا ينافي قول عياض وابن دحية وغيرهما وتبعهم المصنف بقوله (مشفح
 محمد بغير شك) أى معناه محمد وهو ثابت في كتبهم بهذا الوصف (واعتباره) أى دليله
 (انهم يقولون شفعا لاها اذا أرادوا أن يقولوا الحمد لله واذا كان الحمد) أى معناه
 في اقبحهم (شفعا مشفح محمد) وقد يقال لا يلزم من التعبير عن الحمد لله بشفعا لاها أن مشفح
 اسم لمحمد بل هو أن يراد به اسم آخر كعمود أو محمد وح ونحوه الآن يقال وجهه الملازمة
 انه اذا ثبت أن الحمد معناه الشفح كان مصدرا واسم المفعول المأخوذ من الحمد مصدرا هو
 محمد فيكون مشفح بمعنى محمد (ولأن الصفات التي أتوا بها) أى بورودها في كتبهم
 (هي وفان) أى مطابقة (لآحواله وزمانه ومخرجه ومبغنه ونشر بعته صلى الله عليه
 وسلم) فان أنكروا انه هو (فليدلوا على من هذه الصفات له) قائمة به فالعطف على
 مقتدر حيث يجوز اثبات المطلوب أن من قامت به هذه الصفات هو النبي صلى الله عليه
 وسلم ولزمهم الحجة (ومن خرجت له الام) أى جاءت له طائفة مدعنة (من بين يديه)
 وقوله (وانفادت له واستجاب) أجابت (لدعونه) بيان للمراد به (ومن صاحب الجمل
 الذي هلك بابل) بلدي سواد العراق ينسب اليه السحر والخمر (وأصنامها به اذ)
 وفي نسخة على أنا (لولم تأت هذه الانبياء) الاخبار (والقصص من كتبهم) وجواب لو
 قوله (لم يكن فيما أودع الله عز وجل القرآن دليل على ذلك) وفي نسخ ألم يكن بمزاة الاستهزام
 الانكارى وعليها فخراب لو محذوف أى لا يضمر ناذلك أو كافي غنية عنه لكن حذف
 الهزة أولى لأن ذكرها لا يحصل المقصود من الزامهم الحجة وقد يقال بل يحصله بضميمة
 قوله (وفي تركهم محمد ذلك وانكاره) بالنصب (وهو يقرعهم) يترجمهم ويوبخهم (به)

قوله فالعطف على مقتدر لعل
 الانسب بسياقه أن يقول
 فالفاء واقعة في جواب شره
 مقتدر تأمل اه معجمه

دليل على اعتناقهم له فانه يقول الذين يتبعون الرسول النبي الاخير الذي يجدهم مكتوبا
 عندهم في التوراة والانجيل باسمه وصفته (ويقول حكاية عن المسيح) واذا قال عيسى ابن
 مريم يا بني اسرائيل (اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة وبشيرا)
 في حال تصديقي لما تقدم من التوراة وبشدا كبرى (رسول يأتي من بعدي اسمه أحمد)
 والعامل في الحالين ما في الرسول من معنى الارسال لا الجاز لانها اذا وصله للرسول
 فلا يعمل قاله اليساوي (ويقول باهل الكتاب لم تلبسون) تخطون (الحق
 بالباطل) بالتحريف والتزوير (وتكفون الحق) أي نفت النبي صلى الله عليه وسلم
 وأنتم تعلمون انه حق (ويقول الذين آمنواهم الكتاب يعرفونه) أي محمد عليه
 السلام (كما يعرفون أبناءهم) بنعتهم في كتبهم قال ابن سلام بل معرفتي لمحمد أشد
 وكانوا يقولون لخالفهم عند القتال هذا النبي قد أظلم (أي قرب مولده ويذكرون من
 صفته ما يجدون في كتابهم) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ان يهود كانوا يستفتون
 على الاوس والخزرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه فلما بعثه الله من العرب
 كفروا به وجحدوا بما كانوا يقولون فيه فقال لهم معاذ بن جبل وبسرين البراء وداود بن
 سلة يامعشرهم يودون الله وأسلموا فقد كنتم تستفتون علينا بمحمد ونحن أهل شرك
 ونحن يربونا بأنه مبعوث وتصفونه بصفته فقال سلام بن مسكهم أخذ بنى النضير ما جاء ناني
 نعرفه وما هو الذي كاذبكم فأنزل الله ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم
 وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به جسد
 وخوف على الرئاسة) وجواب لما الاولي دل عليه جواب الثانية (ويحتمل انهم كانوا
 يظنون انه من بني اسرائيل فلما بعثه الله من العرب من نسل اسمعيل عظم) شق ذلك عليهم
 وأظهروا التكذيب بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده (فلعمرة الله على
 الكافرين) أي عليهم وأتى بالمظهر للدلالة على انهم لعنوا الكفرهم فاللام لاهلهم ويجوز
 انها للجنس ويدخلون فيه دخولا أوليا لأن الكلام فيهم (وقد كان صلى الله عليه وسلم
 يدعوهم الى اتباعه وتصديقه فكيف يجوز أن يخرج يباطل من الحجج ثم يحبس ذلك على
 ما عندهم وما في أيديهم ويقول من علامة نبوتى وصدي انكم تجدونى عندكم مكتوبا)
 باسمى وصفى (وهم لا يجدونه كاذرا) في كتبهم (أوليس ذلك مما يزيدهم عنه بعدا) استفهام
 انكارى (وقد كان غيبا) عن (أن يدعوهم بما ينقرهم) عن اتباعه (و) عن (أن يستقبلهم
 بما يوحىهم)

هكذا يبايض بالاصل

وقد أسلم من أسلم من علمائهم كعبد الله بن سلام
 بالتخفيف الامر اميل أبي يوسف حليف بنى الخزرج قبل كان اسمه الحصين فسماه النبي
 صلى الله عليه وسلم عبد الله له أحاديث وفضل مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (وتميم) بن
 أوس بن خارجة (الداري) أبي رقية بشاف مصفر صحابي مشهور سكن بيت المقدس بعد
 عثمان مات سنة أربعين (وكعب) بن مائة الجهمي المعروف بكعب الاحبار كان يهوديا من
 أبا رهم من أهل اليمن وأدرك الزمن النبوى قبل وأسلم فيه وقيل في خلافة أبي بكر وقيل
 عمرو هو وراجح وسكن الشام ومات في خلافة عثمان وقد زاد على المائة وفي نسخة وك أسلم

ضعيف متكلم فيه معارض بما في البضاوي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حبر آتاه ابن سلام وقال اني سألتك عن ثلاث لا يظعن الانبياء فأسأله وأجاب النبي صلى الله عليه وسلم عن ضلالتة فقال أشهد أنك رسول الله الحديث وفيه قد علمت اليهود اني سيدهم وابن سيدهم وأعلمهم وابن أعلمهم فسلمهم عنى قبل أن يعلموا بسلامي وأنه سألهم عنه فاعترفوا بما قال فلما قال لهم اني أسأت كذبوه وقالوا فيه ما ليس فيه ومن ثم لم يعرج الحافظ على رواية ابن عباس كروم من معه هذه بل جزم في القبح والاصابة بأنه أسلم أول ما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وغلط من قال أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين وقد أخرج أحمد وأصحاب السنن عن عبد الله بن سلام قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس لقدومه فكنت فيمن المنجل فلما تبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب فسمعتة يقول أنشوا السلام وأطعموا الطعام الحديث ومحال على من أسلم قبل ذلك أن يشك بعد ذلك وأنه يسأله امتحاناً ليعلم أهونى أم لا وقد استقصى أن سورة الاخلاص مكية أو مدنية وأخرج الترمذى والمحاكم وابن خزيمة عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انت نبى نار بك فأنزل الله قل هو الله أحد الى آخرها وأخرج الطبرانى وابن جرير مثله من حديث جابر فاستدل به على انها مكية وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ان اليهود جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم منهم كعب بن الاشرف وحبي بن أخيط فقالوا يا محمد صف لنا ربك الذى بعثك فأنزل الله قل هو الله أحد وروى ابن جرير عن قتادة وابن المنذر عن سعيد بن جبيرة مثله فاستدل بهذا على انها مدنية ولا بن جرير عن أبي الهالية قال قال قادة الاحزاب انت نبى نار بك فأتاه جبريل بهذه السورة قال فى الباب وهذا بين المراد بالتمسك فى حديث أبي فتكون السورة مدنية كما دل عليه حديث ابن عباس ويتبقى التعارض بين الحديثين لكن روى أبو الشيخ فى العظمة عن أنس أمت يهود خبير الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم خلق الله الملائكة من نور الاجباب وآدم من حامسنون وبليس من لهب النار والسماء من دخان والارض من زبد الماء فأخبرنا عن ربك فلم يصحهم فأتاه جبريل بهذه السورة قل هو الله أحد انتهى نعم بقية الحديث ثابتة عن ابن سلام علقها البضاوي تلوحديث ابن عمرو الا فى وأخرجها الداريمى ويعقوب بن مكيان والطبرانى وهى قوله (وانى لا جد صفتك فى كتاب الله) يعنى التوراة فى رواية الجاهلية عنه انه لم يوصف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن (يا أيها النبي انما أرسلناك شاهداً) على أمتك بما يفعلون لهم وعليهم مقبولاً عند الله (ومبشراً لمن أجابك بالثواب) (ونذيراً) محذوفاً من صلاتك بالعباد (أنت عبدى ورسولى ربك المتوكل) أى على الله لقناعته باليسر من الرزق واعتماده على الله فى السر والجهر والصبر على انتظار الفرج والاحتذاء بحسن الاخلاق واليقين بتمام وعد الله متوكل على الله فسماء الله المتوكل (ليس بفظ) سبى الخلق جاف وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة اذ لو جرى على نسق الاول لقال لست بفظ (ولا غليظ) فاسى القلب (ولا مضاب) بسين موهلة وخاء مجة ثقيله لفة أثبتها القراء وغيره وبالصاد أشهر من السين بل ضعفاً الخليل أى

ليرفع صوته على الناس لسوء خلقه ولا يكره المسيح عليهم (في الاسواق) بل يلين بانيه
ويرفق بهم وفيه ذم أهل السوق الذين يكونون بالعضة المذمومة من منب ولقط وزيادة
مدح لما يبيعونه وذم لما يشترونه والایمان الحاشية ولذا كانت شر البقاع لما يطلب على
أهلها من هذه الاحوال المذمومة وقيد بالاسواق والمراد نفيه عنه مطلقا لانه اذا اتى
في المحل المعتاد فيه اتنى في غيره بالطريق الاولى وهو ابلغ وانصح من الاطلاق لانه في
بدليل هو قوله لا ترى الضب بها يعجبر فهو من نقي المقيد دون قيده (ولا يجزي بالسبئية
منها) أي السبئية (ولكن يعفو ويصفح) يعرض ما لم تنتهك حرمان الله (ولن يقبضه)
عينه (الله حتى يقيم به الملة العوجاء) ملة ابراهيم فانها اعوجت في القسرة فزيدت
ونقصت وغيرت عن استقامتها وأميلت بعد قوامها وما زالت كذلك حتى أقامها صلى الله
عليه وسلم بنى الشرك واثبات التوحيد كما قال (حتى يقولوا لا اله الا الله) أي ومحمد
رسول الله فلما ذكره التوحيد ~~كذلك~~ افسر شرار الحديث فاطبة الملة العوجاء بمله
ابراهيم وكذا ابن الاثير في النهاية قاتلان العرب كلوا ايرعون أنهم على ملته وأبعد من قال
انها الملة التي رآها خارجة عن الحق فأزال اعوجاجها وان لم تنسب الى ابراهيم كله الميمود
والنصارى فانهم حرقوا وابتلوا ولم يتركوا ما نسخ من شرعهم فجاءهم حتى اهتدى من
اهتدى وقيل من قتل (ويفتح به) بالنبي وفي رواية البخاري بها أي بكلمة التوحيد
(أعينا عما) بضم العين وسكون الميم صفة لاهين أي عن الحق (وأذا ناصما) عن
استماع الحق (وقلوا غلظا) بضم الميم وسكون اللام صفة قلوبا جمع أغلظ أي غلظ
ومغشى (وقوله ليس بفظ ولا غليظ موافق لقوله تعالى فبما) زائدة أي فبما (رحمة من
الله لنت لهم) أي سهلت اخلاقك حيث خالفوك (ولو كنت قظا غليظ القلب) جافيا
فأغلظت لهم (لا تقضوا) تفرقوا (من حولك ولا يعارض) هذا (قوله) تعالى يا أيها النبي
جاهد الكفار والمنافقين (واغلظ عليهم لأن النبي محمول على طبعه الكريم الذي جبل عليه
والامر محمول على المعالجة) لنفسه على خلاف ما طبع عليه (أو النبي بالنسبة الى المؤمنين
والامر بالنسبة الى الكفار والمنافقين كما هو مخرج به في نفس الآية) ذكر الجوابين
الحافظ والثاني كما قال شيخنا أظهر لموافقة الآية وان كان الاول من حيث هو
شاملا لعصاة المؤمنين اذا فعلوا منكرا ولا سيما اذا ظهر منهم التصميم عليه (وقلوا غلظا أي
مغشا مغطاء واحدا أغلظ ومنه غلاف السيف وغيره) والمعنى ان ظهورهم كانت محجوبة
عن الهداية فأزال صلى الله عليه وسلم حجابها وكشف غطاءها (وأخرج البيهقي وأبو نعيم
عن نجم الدرداء أو امرأة أبي الدرداء) شك من الراوى في اللفظ الذي قاله شيخنا وان قصد
المعنى ولا بى الدرداء زوجتان تكفى كل منهما بذلك احدهما الكبيرى وامها خيرة بنت
أبي حذرد مصابة من فضلاء النساء وعقلائهن وذوات الرأى منهن مع العبادة والفسك
ماتت قبل زوجها بالشام في خلافة عثمان والثانية الصغرى اسمها هبيمة أو هبيمة ثقة
فقيهة ماتت سنة احدى وعثمان وهي التي روى لها أصحاب النكيب الستة لاصبة لها ولا
روية وذكر في الاصابة للكبرى حديثين معهما من النبي صلى الله عليه وسلم وكل منهما

يحتفل بها التي (كانت كانت تكعب) بن ملته الطير على الخمر وف بكعب الاحبار (كيف
تجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال كان عبده موصوفاً فيها محمد رسول
الله) كما في القرآن (امه المتوكل) الذي بكل امره الى الله فاذا امره بشئ نهض يلا
جزع وفي التزليل وفي كل على الله وفي كل على الحق الذي لا يموت (ليس بفظ ولا غلط
ولا مضطرب في الاسواق) التي هي محل السخط وارتفاع الاصوات في غيرها أولى
(وأعلى الخاتج ليبر الله به أعيننا عورا) وهو الفاعل بصير احدي عينيه ولا يكون
الفتح والابصار مجازاً عن الهداية عبر نارة بعينها وأخرى بعورا جمع أعور صفة أعيننا
(ويسمع به أذنا صما) من سماع الحق (ويقيم به السنة معوجة) جمع لسان (حق
يشهدوا أن لا اله الا الله وحده لا شريك له) أي ومحمد رسول الله نفسه اكتماء نحو
مرايل تقيمكم لمر أي والبرد (يعين المفلوم) على الظالم (ويعينه من أن يستضعف)
بأن يصمره بحيث يصير فيه قوة فتحملة على أن يدفع عن نفسه (وفي البضاري) في اليسوع ثم
في تفسير الفتح (عن عطاء بن يسار) الهلالي أبي محمد المدني مولى ميمونة ثقة فاضل صاحب
مواعظ وعبادة مات سنة أربع وتسعين وقليل بعدها روى له السنة (قال لقبت عبداً لله
ابن عمرو بن العاصي) العاصي ابن الصحابي رضي الله عنهما (فقلت أخبرني عن صفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في التوراة بدليل الجواب فان السؤال يماضي في الجواب
صراحة أو ضمه وهو من القواعد الاصولية (قال) عبداً لله (أجل) بفتح الهمزة
والجيم وباللام حرف جواب فكأنكم فيكون تصديق الخبر واعلاما للمستخبر ووعدا
لطالب بفتح بعد نحو قام زيد ونحو أقام زيد واخبر زيد أي يكون بعد الخبر وبعد الاستفهام
والمطلب وقيل يختص بالخبر وهو قول الرمحشري وابن مالك وقيد الماقي الخبر بالثبوت
والمطلب بغير النهي وفي الضاموس أجل كنتم الا انه أحسن منه في التصديق ونعم أحسن
منه في الاستفهام وهذا قاله الاخفش كما في المغني وغيره قال الطيبي أجل في الحديث
جواباً لا مراماً تأويل قرأت التوراة هل وجدت صفة رسول الله فيها فأخبرني قال أجل
(والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن) أكدته بمؤكدات الحلف بالله
والجمله الاسمية ودخول ان عليها ودخول لام التأكيد على الخبر وانما سأله عما في التوراة
لانه كان يحفظها وقد روى البزار من حديث ابن لهيعة عن وهب ان عبداً لله بن عمرو بن
العاصي رأى في المنام في احدي يديه عسلاً وفي الاخرى سمناً وهو يلهقهما فلما أصبح ذكر
ذلك لثبتي حلى الله عليه وسلم فقال له تقرأ الكتابين التوراة والقرآن فكان يقرؤهما
فالتبتي عن قراءتهما ليس على اطلاقه لوقوعه في الزمن النبوي لكن من العاصية بلا انكار
فهو مقيد بن لم يجز المنسوخ والمحرّف منها ويضيع وقته في الاشتغال بها ما غيره فلا يمنع بل
قد يطلب لال انهم فيها أنكره ومنها وقد أخرج الدارمي ويعقوب بن سفيان في تاريخه
والطبراني عن عطاء بن يسار عن ابن سلام مثله وعلقه البضاري قال الحافظ ولا يمنع أن
يكون عطاء حمله عن كل منهما فقد أخرجه ابن سعد عن زيد بن أسلم قال بلغنا أن عبداً لله
ابن سلام كان يقول انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن (يا أيها النبي) بدل من

قوله من القاضى الخ لعل الاولى
حذفه والاقصار على الاول
لعدم المطابقة حيث ان بين الحال
وصاحبها كما لا يخفى اهـ معصية

بعض أو يسئل له (انما أوصفك لشاهد) لا تمتك المؤمنين بخديهم وعلى الكافر
بتكذيبهم واتصاف شاهد على افعال القبيحة من الكافر أو من القاضى أى منتهى
أو مقدرين شهادتك على من بعث اليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم أى مقبولاً عند الله
لهم وعليهم أو شاهد الرسل قبلها بالبلاغ (ومبشراً للمؤمنين) (ونذيراً للكافرين) أو
مبشراً للمطيعين بالجنة ونذيراً للعاصاة بالنار (وحزناً) بكسر المهملة وإدغام الراء ثم نزل
أى حبسنا (للأتين) أى العرب لأن أكثرهم لا يقرأون ولا يكتبون يخصنون بهم
غوائل الدهر أو مطوعة العجم وتغلبهم فخصمهم لذلك أو لارساله بين أظهرهم أو لشرفهم أو من
مطلق العذاب مادام فيهم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم أو من عذاب الاستتبال
فلا بد أن دعونه عاتق وجعله نفسه حزناً بمباقة لحفظه لهم في الدارين (أنت عبدى)
الكامل في العبودية (ورسولى) فقدم العبودية لشرفها فإن به امر به اختصاص ولذا
اقصر عليها في الامراء وانزال الكتاب وليست بالمعنى العام الذى يخفى به كل مخلوق
بل بالخاص الذى رضى له حتى أطلقه على حظائر قدسه وجعله رسولا جليلاً عنه وكفاه جميع
مؤامراته قال أليس الله بكاف عبده فان الملك لا يطوى بوقوف عبده سياب غيره واحتياجه
لسواه واحاطة أحده فاه هو الذى يؤذيه كما قال أدبى ربي فأحسن تأديبي فلذا خالده
(مبتلى المتوكل) دون جعلتك أو وصفك المنادى بشدة فوكاه الذى صبر على علة فيه
اشعار بشدة فوكاه السارى في أمته صلى الله عليه وسلم وخطابه بما في التوراة خطاباً
للماضى في العلم وبالماضى في أوامرك لما يقال في المستقبل أو لاستحضار
الآتى وعبر بما يعبر به عنه في الآتى (ليس بظن) سبى الخلق جاف (ولا غلب) فامسى القلب
بل ملته سمحة ولا يشافيه وقرع الغلظة اللاتقة أو الواجبة أحياناً لانها لا تنافى حسن
الخلق أو المراد منهم ما يجب الخلقة أو في غير محلها وقول التسوية لهم أنت أظ وأغلظ
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس القصد به التفضيل بل أصل الفعل أو من قبل العمل
أحلى من الخلق أى خلقتك يا عمر أشد من رقة صلى الله عليه وسلم واختاره في المصايح
ثم يحتمل أن تكون هذه آية أخرى في التوراة لبيان صفته وأن تكون حالاً من المتوكل أو من
الكافر في سميت فيه الغات من الخطاب الى الغيبة حتى لا يواجهه بمثله وان كان خفياً
(ولاشباب) بشدة انهما بعد السين ويقال بالصاد وهو أنصح وأدعى بعض انه روى بهما
أى لا يرفع صوته على الناس لسوء خلقه ولا يكثر الصباح عليهم (في الاسواق) بل يلين
جانبه ويرفق بهم وهو من نقي القيد بدون قيد فيه دخوله صلى الله عليه وسلم الاسواق
فواضعا وزكراً لعادة الجبارين من الملوك وردا لقول الكفرة ما لهذا الرسول يا كل
العلماء ومعنى في الاسواق ويحتمل انه من نقي القيد والمقصد معاً كما قال الطيى المرافقى
السحابة وكونه في الاسواق انتهى على معنى نقي اعتبار دخوله في الاسواق كما روي في
بل انما يدخلها لاجبة فلا يشك ما قاله بأنه خلاف الواقع والمبالغة للتبعية كمنافاة مؤيدى
مضب كفى وما يكى بنظام في أحد الوجوه أو على باها الثبوت أصل السحب لفي محله كمنافاة
موتية وهو هنا (ولا يدفع) هكذا الزاوية في البصائر حتى المعلن فمنه هنا ولا يخفى نقي تصديق

(بالنبوة البينة) هو صفة نبوة تعالى انطق بالنبى من احسن البينة وخلقها للقرآن وقد قال تعالى وجرأ سبنة نبوة مثلها من هذا وأصل ما جرم على الله ذلك انما لم يكن يصفو بمجوز بل البينة من ظاهره وخالقه (وبعض) يدرى البينة ولا يلزم منه ان لها أو بعضا تارة وبسرة أخرى فلا يقطع فيقول في خطبته ما لا يخوام يعلمون كذا أو هذا متساويان فالثاني تأكيده ونقل القرطبي عن بعضهم ان الفرس ستر لا يقع منه عتاب ولا عتاب والصفوان لما يكون بعد عتاب أو عتاب كان استعمل في غيره فهو مجاز وفي نسخة ويصفى (ولكن يقضه) بينه (الله) وأصله أخذ المال واستيفائه فأطلق على الموت بقضيه الحياة والروح بالمال كما قيل

إذا كان رأس المال عرك فلما حترس عليه من الاتصاف في غير واجب

أو هو من استعمال المقتضى المطلق ثم شاع حق صار حقيقة فيه (حق) قسم به الملة بالعبادة ملة إبراهيم التي غيرها العرب عن استقامتها لانهم نذرية إسماعيل بن إبراهيم وكانوا يزعمون انهم على ملة الحنيفة والحنيف من يوحد الله تعالى ويعبده لان الحنفى الملة الاستقامة خاله ابن الأثير (بأن يقولوا) أى أهلها (لا اله الا الله) المختصر عليها وجعلها خاصة الملة لان العوج الواقع حموده الشرك وعبادة الاصنام يستقيم بها أو أنهم يأتون بكلمة التوحيد التي هي عبارة عن لا اله الا الله محمد رسول الله لان الكلمتين صلواتنا كالكلمة الواحدة أو اكفاء كسرا يميل تشكيك الحر (ويغضبه) أى بالنبي كذا وقع بتدبير الضمير هنا تبعاً للتقادم مع عزركم ما للبشارى والذي فيه في الموضعين بها أى كلمة التوحيد (أعيناعيا) بضم فسكون وفي رواية القاسمى أعين عى بالاضافة ولا تنافي بين هذا وبين قوله وما أنت بهادى العمى من خلافهم لانه دل ايلاء القائل المقصود حرف التنفى على ان الكلام في القائل وذلك انه تعالى نزه طرعه على ايمانهم منزلة من يدعى استسلامه بالهداية فقال له أنت لست بمنقول بها بل انك تهتدى الى صراط مستقيم باذن الله وتيسره وعلى هذا لم يفع محطوف على يقيم أى يقيم الله بواظنه الملة العرجاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويضع بواسطة هذه الكلمة أعيناعيا (وأذا الصحا وطلوا باظفا) بضم وسكون وفي رواية أبى ذر ويضع بها أعين عى وإذا ناصم وطلوب طلف بضم أوله مبنى للمعول ورفع أعين وأذن وطلوب على النباية (وعند) محمد (بن اسحق) بن يسار يدل قوله ولا صخاب (ولا صخب) بكسر الشا صفة مشبهة تفيد المبالغة باعتبار افادة الثبوت هناك في حذو نسخ صحيفة موافقة لما عند ابن اسحق والشفا عليه فلا عبرة بفسخ ولا صخاب (في الاسواق) وعند زيادة عى (ولا متزين) برأى منقوطة من الزينة وروى به ال من المزين وروى متزى يلا فون من المزي والهيئة (بالتمش) التبعى فذا ومعنى فلا كان أو قولاً لا يجهل أو لا يتدين أو لا ينسب به ولا يرد بأن ظاهره يوحى انه قد يأتي به غير خيا وز أو غير متزين به لانه لا مفهوم له بغيره على عادة رباب التمش في المبالغة به أو هو استهزاء بكلمة أو التزين بمعنى الاقصاف بغيره أو المراد لا يرى التمش نقطة فيمكنه وهذا من آياته لا منفأين قوم يتزينون بالقواش كالقنصل والمرنول والطواقب

رافعات في مخالفتها قس (ولا قول) في حال حجة وموافاق كثير القول (الحق)
 حجة ولون قطوع وفتح الكلام وهذا مع ما قبله فيد أنه لا يصدر عنه على الله عليه وسلم
 شيء منه فليس ولا يستكثر لأن النفس معناه أو حال النسبة كقوله أي ليس بذي قول
 الحق ولا ذكركم من الغلبة بقوله ليس بذي قول إلى هذا كصفات المحبة بطريق واحد من
 لا يصف وعده مستأنفا لمقتضى أعلى مما قبله ولا لم يطفه أو في جواب سؤاله هو فاعقل
 بعد أن حقه عن التفاضل يقال (أشدّه) أوقفه للسداد وهو الحواب والمقدم من
 القول والعدل (بكل جبل) حسن صورة كان أو معنى يليق به (وأهب) بخصين
 أعطى (له كل خلق) بخصين ونسكن اللام السجية والطبيعة (كريم) عزيز نفيس (ثم
 أجعل) مضارع التكلم وهو الله (السكنة) بالفتح والتخفيف الوفاء والطمانينة وفيها
 لغة بالكسر والتشديد حكاها في المشرق وبها قرئ شاذ (لباسه) أي ما يظهر عليه من
 الخشوع والتبذير فتشبه المعقول بالمحسوس تقريرا لفهم ومبدأ هذا الوفاء يلوح للقلب
 في مراقبته فلذا حال تعالى أنزل السكنة في قلوب المؤمنين فلكل وجهة (و) اجعل
 (البر) الطاعة والاحسان أي زيادته والخير والرحمة (شعاره) لباسه الذي يلي جسده
 حتى به لانه لا يس شعره وبدنه ويقابل النار وهو ما يتعلم به ولما كانت السكنة ظاهرة فيه
 صلى الله عليه وسلم في سائر أحواله ويراها كل أحد برّا وفاجرا جعلها لباسا والبر والخير
 والرحمة فإن لازمه أيضا وعم أحواله انما يصف عليه المؤمنون يما يرضهم به شعارا
 فاقطع حسن موقعه مع ما قبله وما بعده أيضا وهو (والتقوى ضمير) لائق الضمير ما يضمن
 في القلب من نوى في الخاطر بحيث لا ينسى قتال كيف انتقل من الظاهر للشيء ثم الإخفي
 مع ما فيه من شبه الف والشر مع الأمور السلبية والتقوى ملحق العذاب في الآخرة ولها
 مراتب أولها التجري عن الكفر والثاني التنزه عن كل ما يؤثم والثالث التفرغ عما يشغل
 السر عن الله وبهذا علم التمام مع الضمير (والحكمة) كل كلام جامع لما يرشد
 إلى الحق فيمثل المواعظ والامثال لاتضاع الناس بها ويطلق على القرآن والعلوم الشرعية
 والقضاء بالعدل وبه فسر ادع إلى سبيل ربك بالحكمة (معقوله) مصدر أو اسم مفعول
 فالمراد أنها معقولة وأدراكه أو ما يقبله كحكمه ومواعظ وعلوم نافعة لانه لا ينطق عن
 الهوى (و) أجعل (الصدق والوفاء طبيعته) أي أن الله جل جلاله لا ينطق بغير
 ما وافق الواقع وإذا اعتد أحدا أو وعد لا يخلفه (والغفر والعروف) ما يعرفه ويألفه
 العفو والعرفان ولا يغفل المعروف كاسم (خلقته) وفي المصباح المعروف بالخير والرفق والاحسان
 ومنه قولهم من كان أمرا بالمعروف غلبا أمر بالمعروف أي من أمر بغير غلبا أمر برفق
 (والعدل) العدل في الأمور عند الجور (سيرته) طريقتة الحيدة وفي التنزيل أن الله يعلم
 بالعدل والاحسان قال ابن عطية للعدل فعل كل مفرض من العبادات والعبادة وأدلاء
 الأمارات والإنصاف والاحسان فعل المندوب وفي الجوزي العدل بين العبد وبين الله
 حق على خلق نفسه واجتناب الزناجر وامتنال الأوامر وينه وبين نفسه من ههنا عليه
 كلامه والتمسح بينه وبين غيره بخلق الطبيعة وتلك الطبيعة وانصافهم من نفسهم والمجد على

أذا هم بجعل العدل سيرة صلى الله عليه وسلم لا يتأني أن يكون الأجسان سيرة في جعل دليل
 به ولا أن يكون العفوية سيرة أيضا لمصلحة تليق بالمقام (والحق شريفة) بنصبها على
 على مفعول أجعل كما هو في نسخ الشفاء الصفة المقروءة لا برفعها لا قضاء نعر بنصر
 الطرفين المحصر فيهم أن شرائع غيره باطلة وليس كذلك وإن وجه بأن المراد الحق الكامل
 الذي لا ينسخ أو في زمانه لا غير هاتين صفتيه وبغير ذلك لأن هذا اغما يحتاج إليه لو ثبت
 رواية (والهدى إمامه) بكسر الهمزة كما ضبطه الحافظ البرهان أي مقتداه ومتبعه وهو
 كتابه عن ملازمته له وعدم اتفكاكه عنه ويجوز أن يراد بالامام الطريق كما قيل في قوله
 وأنهم ما لبوا ما مبين وضبطه بعضهم بفتح الهمزة بمعنى قدام فالمراد بطريق الكتابة أنه
 ملاحظه كما يقال في ضده أنه ظهري وخلف ظهري والهدى الدلالة بلفظ ولذا اختصت
 بالخبر وقيل نعر بفتح الهمزة أي هدى الاتياء لقوله أولئك الذين هدى الله فبهم داخرون
 أي ما اتفقوا عليه من التوحيد والاصول والقروع (والاسلام ملته) بنصبها على الصحيح
 أي أنه اسم ملته أي دينه خاصة دون الام على أحد القولين وعلى الآخر بالعموم لكل
 دين حق فالمراد الكامل ليكون من خصائصه التي تميزها عن غيره وكما لا ينسخ غيره وكونه
 سميا بين النبي والشيعة وغير ذلك وفي التنزيل هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا (و) أجعل
 (أحدا منه) وبه سمى في الكتب قبل وجوده وببشر برسول يأتي من بعده اسمه أحمد
 ولما ذكر صفاته الموصوف بها في نفسه ذكر صفاته التي لوحظ فيها غيره جوابا لسؤال هل
 تنفع بهذا الطاهر الطاهر الكامل في نفسه غيره فقال (أهدى) بفتح الهمزة مضارع هدى
 (به) بسببه أو هديه (بعد الضلالة) بمعنى الضلال سلك غير الطريق الموصلة وقيل انما
 ضله لعلو رتبة الهداية سواء كانت الايصال أو الدلالة الموصلة وفيه تقوية للمدحه السابق
 والمراد الهداية الى ما به النجاة والى ما به يكمل الناجي فلذا قال (وأعلم) بضم الهمزة وشدة
 اللام كما في المقتنى (به بعد الجهالة) بفتح الجيم مصدر كالجهل ضد العلم وهو الاعتقاد الذي
 لا يطابق الواقع (وأرفع به بعد الخلة) بفتح الخاء المجترة والميم أي الخلفاء وأدعى بعض أنه
 لا يقال خلة بل خولة وفي الصحاح الخامل الساقط الذي لا نباهة له وقد دخل يضم خولة
 وفي الجهرة رجل خامل الذكر بين الخول والخولة وهو ضد النية والناية وفي القاموس
 خل ذكره وصوته خولاخنى وأخله الله فهو خامل ساقط لا نباهة له جمعه خل محركة وأجيب
 بأن ثبوت الخلة في هذا الحديث الصحيح شاهد لصحتها وإن كانت على غير قياس أو لما كلة
 الضلالة والازدواج معها والمراد برفعهم جعل الدين والتوحيد بعد ما ترك في الفترة لظلمة
 الجهل مشهورا شاعرا فهو مجاز كقوله ورفعتك ذكر لك (واسمى) روى بضم الهمزة وفتح
 السين والتشديد وبه ضبطه في المقتنى وروى بضم الهمزة وسكون السين (به) بسببه
 (بعد النكرة) بضم فسكون وبفتح فكسر خلاف المعرفة وتطلق بمعنى الجهول أي
 أعرف الناس بسببه أو بما أوجبه اليه الناس الجهولين أو أعرفهم ما جهلوه من التوحيد
 أو أعرف الناس ما لم يعرفوه من الانبياء وقصدهم والاولى التعميم كما قيل (وأكثر) بضم
 الهمزة وسكون الكاف وكسر التثنية مخففة وضم الكاف وشدة التثنية تعني بالهمزة

والضعيف (بعد القلة) أي أكثره الارزاق مطلقاً أو على من اتبعه أو أكثره بقتنه
 بعد قتلها أو بعد عدمها والورود القلة بمعنى العدم لكنه بعد هذا والمراد فقر أعد الملة
 أو جباهاً فأعادتها ما تنقص بكلمة التوحيد وهو تكاف مستحق في عنه لقد تم اعتدال
 (وأغنى) أعلى الغنى (بعد العيلة) بفتح فسكون الفقر أي ما كانوا عليه
 في الابتداء ففتح لهم الفتوحات والممالك وألهم الغنائم (وأجمع به) الناس (بعد
 الفرقه) الافتراق وتنافر القلوب والعداوة المؤذية للعروب وترك الديار كما كان بين
 الأوس والخزرج من الحروب قبل الاسلام فلما جاء الله به ألف بين قلوبهم وسلح اتحادهم
 وضفائهم وصبرهم أخوة (وأولف) أجمع (به بين قلوب مختلفة) وذلك يستلزم
 التأليف بين الذوات وكونه بسبب المصطفى لانه السبب الظاهري والمؤلف الحق في هو
 الله فلا ينافي اسناد التأليف اليه سبحانه في قوله تعالى واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم
 أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً (وأهوا) جمع هوى وهو ميل النفس
 لما تحبه وتشتهي (مشتتة) متفرقة أي أ جعل مهوهم واحداً متفقاً محموداً وان غلب
 الطلاقة على المذموم كما قال ولئن اتبع أهواءهم (وأهم) جمع أمة فرقة من
 الناس (متفرقة) بتقديم الساء على الفاء من التفرق بتقديم الفاء على التاء من
 الافتراق ورويان يعني ان كل أمة كانت على دين واعتقاد وطريقة منهم من بعد الاصنام
 ومنهم من بعد الكواكب ومنهم يهودى ونصراني ومنهم غير ذلك ففسخ الله بشرعه
 صلى الله عليه وسلم جميع الشرائع وجعل الدين ديناً واحداً قيماناً حادغه هلك وشقي
 في الدارين وان جعل قوله وأجمع به بعد الفرقه على جمع العقائد والمثل على التوحيد والاعتم
 كان ما بعده مطلق تفسيره (واجعل أمتة) الذين أجابوه (خيراً أمة أخرجت) أوجدت
 وخلقت أو أخرجت من العدم (للناس) وفي التنزيل كنتم خير أمة أخرجت للناس أي انه تعالى قضى
 بذلك وقدره أن لا يوفي عالم الذر وقيل المراد كنتم مذكورين في الامم الذين قبلكم وموصوفين
 بذلك لغيرية تبيكم ودينكم أولما يئنه بقوله تأمرون الخ ومز الكلام فيه (وأخرج البهقي
 عن ابن عباس قال قدم الجارود بن الحلي ويقال ابن عمرو بن المعلى العبدى أبو المنذر
 ويقال أبو عثمان عجمية ومثلية على الاصح ويقال بهمله وموحدة اسم به بشر بن حنن بهمله
 ونون مضوحتين ثم عجمية وقبل معارف وقبل غير ذلك لقب الجارود لانه غزا بكرين وائل
 فاستأصلهم قال الشاعر

فدسبناهم بالخيل من كل جانب * كما جرد الجارود بكرين وائل

٢ قوله جربت وقوله جربت كذا
 في التنزيل والمناسب لقوله جردهم
 بشر جردت فجردت وعبارة
 القاموس والجرد بالتحريك
 ٣ عيب معروف في الدواب وهو
 بالذال والجارود المشؤم وائب
 بشر بن عمرو العبدى الصماني
 لانه فرز باله الجرد الى أخواله
 فضأ الداء في إلهام فاعداها

عليه وسلم فقلت ان لي ديناً في ان تركت ديني ودخلت في دينك ان لا يعذبني الله قال نعم
(وقال) الجارود (والذي بعثك بالحق لقد وجدت صفتك في الانجيل ولقد بشر بك ابن
البتول) عيسى ابن مريم وقتل الجارود بأرض فارس بعقبة الطير فصار يقال لها عقبة
الجارود وذلك سنة احدى وعشرين في خلافة عمر وقيل قتل بها ونذم النعمان بن
مقرن وقيل بقي الى خلافة عثمان قال أبو عمر من محاسن شعره

شهدت بأن الله حق وشأبي * ثبات فؤادي بالشهادة والنهض
فأبلغ رسول الله عني رسالة * بأني حنيف حيث كنت من الارض
فان لا تكن دارى سرتي فيكم * فاني بكم عند الاقامة والخفض
وأجعل نفسي عند كل ملّة * لكم خصّة من دون عرضكم مرضى

وابنه المذكور كان من رؤساء عبد القيس بالبصرة مدحه الاعشى وغيره وحفيده الحكم هو
الذي يقول فيه الاعشى

يا حكم بن المنذر بن الجارود * سرادق المجد عليك محمّدود
أنت الجواد ابن الجواد المحمود * نبت في الجود وفي بيت الجود
والعود قد نبت في أصل العود

قال وكان الجراح يحسد الحكم على هذه الايات (وأخرج ابن سعد قال لما أمر ابراهيم
الخليل باخراج هاجر) بالهام ويقال بالالف والهميم من أرض الشام حين غارت منها سارة
زوجه (حل على البراق فكان لا يمر ابراهيم بأرض عذبة) أى عذب ماؤها (سهلة)
لينة ~~يكن~~ زرعها (الاقال أنزل) بصيغة المضارع وحذف همزة الاستفهام أى
أنزل (ههنا يا جبريل فيقول لا) ولم يزل كذلك (حتى أتى مكة) فالغاية المقدر (فقال
جبريل أنزل يا ابراهيم قال حيث لا ضرع) بفتح الضاد وسكون الراء وهو لذان الظلاف
كالندي للمرأة (ولا زرع) قال ذلك فجهل من أمره له بنزوله في موضع فقر أى كيف
أنزل في أرض لا أنيس بها ولا ما يتأني به المعيشة (قال) جبريل (نم ههنا يخرج النبي
الذي من ذرية ابنك) اسمعيل (الذي تمت به الكلمة العليا) وهى كلمة الله وفي ذلك
تسليم له وترغيب بنزول تلك الارض (وفي التوراة مما اختاروه) أى العلماء (بعد
الحذف والتخريف والتبديل) الواقع من اليهود يحترقون الكلام عن مواضعه (عما ذكره)
العلامة محمد (بن ظفر) بفتح الظاء المجمة والفاء (في) كتاب (البشر) بكسر ففتح بغير
البشر بفتحة (وابن قتيبة في) كتاب (أعلام النبوة فجلى) ظهر (الله من سينا) بالقصر
جبل بالشام ~~كذا~~ في اقاموس (وأشرق) بالضاف (من ساعير) قال ابن
ظفر كناية عن ظهور أنوار كلامه (واستعلن من جبال فاران) بقاء فأنف فراء فأنف
فتون قال ابن ظفر أى ظهر أمره وكتابه وتوحّده وحده وما شرعه رسوله من الاذان
والتلبية (بسينا) هو الجبل الذي كلم الله فيه موسى واصطفاه وأرسله (وساعير هو الجبل
الذي كلم الله فيه عيسى) بمعنى أنزل عليه الانجيل وبناء فيه كما يأتي عن ابن قتيبة لأنه كلمة
فيه ككلامه لموسى في الجبل كما يوهمه هذا الكلام وعبرة البشر وساعير جبل

بالشام منه ظهرت نبوة المسيح واليه بشير قوله (فظهرت فيه نبوته وجبال فاران) الاضافة من اضافة الكل الى الجزة كان هذه الجبال اشتهرت بذلك والافلامعنى للاضافة هنا مع ان فاران أحدها (وهو اسم عبراني) بكسر العين المهملة نسبة الى العبرانية وهو لغة اليهود (وليس ألفه الاولى) التالية للفاء (ههزة هي جبال بني هاشم التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفها بفتح التحتية والفوقية والحاء المهملة والنون الثقيلة ثم مثلثة يتبعها اللام الى ذوات العدد) في أحدها وفيه فاختة الوحي) ابتداء انزاله عليه فهو جبل حراء (وهو أحد ثلاثة جبال أحدها أبو قبيس) بضم القاف وفتح الباء (والمقابل له قيعقان) بقافين بعد كل عين مهملة وبعد الاولى تحية آخره نون بعد ألف بصيغة التصغير جبل يشرف على الحرم من جهة الغرب (الى بطن الوادي والثالث الشرقي فاران) المعروف بحراء (ومنقصه) بيم فتون ففاء فوقية فههزة فهاء أي المحل الذي يصعد منه اليه ويهبط (الذي يلي قيعقان الى بطن الوادي وهو شعب بني هاشم وفيه مولده صلى الله عليه وسلم على أحد الاقوال) والثاني بردم بن جح بمكة والثالث بزقاق المدك بمكة والرابع وهو شاذ أنه ولد بعصفان والصحيح الذي عليه الجمهور انه ولد بمكة واختلف في عين المحل على الاقوال الثلاثة (قال ابن قتيبة وليس به ذا غموض) بجهتين أوله وآخره أي خفاء (لأن تجلي الله من سينا انزاله التوراة على موسى بطور سينا) قال في الانوار جبل موسى بين مصر وأيلة وقيل بفسطاطين وقد يقال له طور سينين ولا يجلو أن يكون الطور اسم الجبل وسينا اسم بقعة أضيف اليها والمركب من هاء علم له كأمري القيس ومنع صرفه للتعريف والجمعة أو التأنيث على تأويل البقعة لاللائف لانه فيعال ككديماس من السنن بالمد وهو الرفعة والقصر وهو النور (ويجب أن يكون اشراقه من ساعير انزاله على المسيح الانجيل وكان المسيح يسكن من ساعير أرض الخليل) ابراهيم (بقريته تدعى) تسمى (ناصره) وبها ولد على ما في البشر (باسمها تسمى من اتبعه نصاري) جمع نصران كندامي جمع ندمان (فكواجب أن يكون اشراقه من ساعير انزاله على المسيح) الانجيل والنبوة (فكذلك يجب ان يكون استعلانه من جبال فاران انزاله القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وهي جبال مكة) الثلاثة المتقدمة (وليس بين المسلمين وأهل الكتاب في ذلك اختلاف في أن فاران هي مكة) بدل من قوله في ذلك لبيان اسم الاشارة لكن هذا يخالف ما قدمه ان فاران ليس مكة بل جبل من جبالها الآن يقال هو اسم الجبل وسعت مكة باسمه لقربها منه وفي البشر وفاران هي مكة لا يخالف في ذلك أحد من أهل الكتاب وفي التوراة وربى أي اسمعيل في بركة فاران فمكة هي منشأ اسمعيل وحيث ربي وفي جبال فاران أوحى الله الى محمد صلى الله عليه وسلم (وان أذى) عن معاند (انما غير مكة قلنا ليس في التوراة ان الله أسكن هاجر واسمعيل فاران) فان قالوا بلى طلبنا منهم تعيين ذلك المحل (وقلنا) لهم (دلونا على الموضع الذي استعلن الله) أي أظهره للنبوة (منه واسم فاران والنبي الذي أنزل عليه كتاب بعد المسيح) ابن مريم (أو ليس استعلن وعلن بمعنى واحد) وسين الاول للتأكيد (وهو ما ظهر وانكشف فهل

تعلمون ديننا ظهر ظهروا للاسلام وفشا في مشارق الارض ومغاربها فاشوه) اى انتشر واتسع
 وبهذا غاير ظهور (وفي التوراة ايضا مما ذكره ابن ظفر) في الصنف الذي لا ينكر أهل الكتاب
 مجيئه في التوراة (خطابا موسى والمراد به) اى الخطاب (الذين اختارهم) موسى عن لم يعبد
 العجل (لبقات وبه) بأمره اى للوقت الذي وعده باتيانهم فيه ليعتذروا من عبادة الأصنام
 العجل (الذين أخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم لم يرايوا قومهم حين
 عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألو الروية وأخذتهم الصاعقة (خمس وصائم) خاطب
 (بنى اسرائيل عموما والله ربك يقيم نبيك من اخوتك فاستمع له) ما يحاط به قومه تعذرا كما قال
 تعالى اخبارا عنهم وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله وتأتينا آية اى هلا يكلمنا كما يكلم
 الملائكة أو يوحى اليك رسوله وتأتينا آية بحجة على صدقه والاقل استبكار والتماني
 بخود كما في الانوار فهو تسليمة لموسى عليه السلام (كالذى سمعت ربك في حوريت) بهاء
 مهله اوله وفوقية آخره قال في القاموس موضع ولا نظير لها اى لهذه الكلمة (يوم
 الاجتماع حين قلت لأعدوا سمع صوت الله رب لئلا أموت فقال الله تعالى نعم ما قالوا وسأقيم
 لهم نبيا مثلك من أخوتهم وأجعل كلامي في فمهم فيقول لهم كل شئ أمرته) وفي نسخة أمره
 (به وأما رجل لم يطع من تكلم باسمي فأنتقم منه) وجوز شيخنا في التقرير أن يكون هذا
 من باب وإذا أخذ الله ميثاق النبيين اى استمع له اذا وجدوا أنت حتى كسماعك ربك وهذا
 بعيد جدا ولذا لم يذكره في الشرح (قال) ابن ظفر (وفي هذا الكلام أدلة على نبوة محمد صلى
 الله عليه وسلم) من ثلاثة أوجه بينها فقال (فقوله) لفظه منها قوله (نبيا من أخوتهم
 وموسى وقومه من بنى اسحق وأخوتهم من بنى اسمعيل ولو كان هذا النبي الموعود به
 من بنى اسحق لكان من أنفسهم لان أخوتهم) كما قال عز وجل اخبارا بدعوة ابراهيم
 ولولد اسمعيل ربنا وابتعث فيهم رسولا منهم كما قال سبحانه مخاطبا للعرب لقد جاءكم
 رسول من أنفسكم هذا ذكره المصنف من كلام ابن ظفر (وأما) لفظه ومنها (قوله نبيا
 مثلك) وقد قال في التوراة لا يقوم في بنى اسرائيل أحد مثل موسى) من أنفسهم فلا ينافي
 انه قام فيهم مثل موسى بل أجل وهو محمد عليه السلام لعموم دعوته لانه من بنى اسمعيل
 أخوتهم لان أنفسهم فلا خلاف بين هذا وقول التوراة السابق وسأقيم لهم نبيا مثلك (وفي
 ترجمة أخرى مثل موسى لا يقوم في بنى اسرائيل أبدا) من أنفسهم (فذهبت اليهود
 الى ان هذا النبي الموعود به هو يوشع بن نون وذلك باطل لان يوشع لم يكن كفوا لموسى عليه
 السلام بل كان خادما له في حياته ومؤكدا لدعوته) وداعيا اليها (بعد وفاته فتعين ان يكون
 المراد به محمد صلى الله عليه وسلم فانه كفؤ موسى لانه يماثله في نصب الدعوة والتحدى بالمعزة
 وشرع الاحكام) اى اظهرها والهي بها وان كان أصلها من الله (وأجرا) التسخ على
 الشرائع السالفة (و) منها (قوله تعالى اجعل كلامي في فمهم فانه واضح في ان المقصود به
 محمد صلى الله عليه وسلم لان معناه أوحى اليه بكلامي فينطق به على نحو) زائدة ولم تقع في ابن
 ظفر انما قال على (ما سمع ولا أنزل عليه صحفا ولا ألوحا) كما أنزلت عليك يا موسى (لانه
 أوحى لا يحسن ان يقرأ المكتوب) مدة حياته وبقيته كلام ابن ظفر وقوله ايمار جليل لم

يُطع من تكلم باسمي فاني اتقم منه دليل على كذب اليهود في قولهم ان الله امرنا بعصية كل
شيء دعانا الى دين ينضم انفسنا لبعض ما شرعه موسى هكذا مع قطعنا انهم يكنون الحق
وهم يعلمون وانهم يحترفون الكلام عن مواضعه فان اهل الكتابين عرفوا محمد صلى الله عليه
وسلم كما عرفوا ابناءهم ووجدوه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل وانما يذكر ما اظهروه
ورضوا التفسير به بما حكيناه عن تراجمهم بلفظهم الذي اختاروه وانبتوه في كتبهم ليكون
ذلك اقطع لعذرهم واحسم لروغانهم وقد صرح انه صلى الله عليه وسلم اني اليهود فقال
اخرجوا الي اهلكم فاجابوا اليه عبد الله بن صوريا الاور فقال له صلى الله عليه وسلم
اُنشدك الله الذي اطمم اسباطكم مني والسلاوي وظلال عليهم الغمام اُتبعني اني رسول الله
فقال ابن صوريا اللهم نعم وان القوم ليعرفون من هذا ما أعرف وان نعتك ليين عندهم ولكن
القوم حسدوك لانك عربي قال فاسلم قال اني اكره خلاف قومي وعسى ان يسلموا فاسلم
اتمى (وفي الانجيل بما ذكره ابن طغر بك) ضم الطاء المهملة وسكون المجهمة وضم الراء
وفتح الموحدة ثم كلف علم مركب من طغرو بك للامام العلامة المحدث سيف الدين عمر بن
أيوب الجبيري الترمكاني الدمشقي الحنفي (في) كتاب (الدر المستظم) في مولد النبي صلى الله
عليه وسلم (قال يوحنا في انجيله) اُضافه اليه لاق عيسى لم تظهر دعوتني في عصره وانما اخذ
الانجيل عنه أربعة من الحوارين متى ويوحنا وقيسر ولوقا فتكلم كل واحد من
هؤلاء بعبارة كلامية للذين تبعوا دعاءهم ولذا اختلفت الاناجيل الاربعة اختلافا شديدا
قاله في المتنبي (عن المسيح انه قال انا اطلب لكم من الاب ان يعطيكم فارقليط) قال المصنف
في المقصد الثاني وأما البارقليط والفارقليط بالوحدة وبالفتح يدلها وفتح الراء والقاف
وبسكون الراء مع فتح القاف وفتح الراء مع سكون القاف وبكسر الراء وسكون القاف
غير منصرف للعلمية والجمجمة (آخر ثبت معكم الى الابد) آخر الدهر يبقا دينه الى القيامة
(روح الحق) اُضافه اليه ليعبر عنه عن ما تراخى لوقا بمناخه الله به من الكلمات (الذي
لن يطيق العالم ان يقتلوه) وان أراد بعضهم ذلك (وهو عند ابن طغر) في البشر (بلفظ)
ومما ترجوه في الانجيل أن عيسى قال (ان احييتوني فاحفظوا وصيتي وانا اطلب الى أبي)
أي ربي كما يأتي (في عطيتكم فارقليط آخر يكون معكم الدهركه) يبقا شرعته الى انقضاء
الدهر (قال) ابن طغر (فهذا تفسير بآن الله سيبعث اليهم من يقوم مقامه) أي عيسى
(وينوب عنه في تبليغ رسالة توبه وسياسة خلقه منابه وتكون شريعته باقية مخلدة أبدا)
الى يوم القيامة كما هو فساد قوله الدهركه (فهل هذا الا محمد صلى الله عليه وسلم) صاحب
النسبة الخاتمة (اتمى ولم يذكر فصول) أي أنواع المسائل التي ذكر فيها (الفارقليط كما افاده
ابن طغر بك سوى يوحنا ودون غيره من نقله الانجيل) ومن حفظ حجة (وقد اختلف النصارى
في تفسير الفارقليط) قال ابن طغر والذي صح عندي من ذلك عنهم انه الحكيم الذي يعرف
السر (فقبل هو الحسام وقيل هو الخالص) بشد اللام اسم فاعل (فان واقفناهم على انه
الخالص افضى بنا الامر الى ان الخالص رسول يأتي تخلص العالم) من الهلاك بانراجمهم
من الكفر الى الايمان (وذلك من غرضنا لان كل شيء يخص لامتته من الكفر ويشهد

فه قول المسيح في الانجيل اني جئت لخلاص العالم فاذا ثبت ان المسيح هو الذي وصف نفسه
بأنه خلاص العالم وهو الذي سأل الاب ان يعطيهم فارقليط آخر فني مقتضى اللفظ ما يدل
على انه قد تقدم فارقليط أول حتى يأتي فارقليط آخر) وهو محمد صلى الله عليه وسلم (وان
يكسر فسكون شرطية (تزلنا معهم) ووافقناهم (على القول بأنه الحامد) وجواب
الشرط هو (فأى لفظ أقرب الى أحمد ومحمد من هذا) الذي هو الحامد (قال ابن ظفر) محمد
في البشر (وفي الانجيل ما ترجموه ما يدل على ان الفارقليط الرسول فانه قال ان هذا الكلام
الذي يسمعون به ليس هو بل الاب) أى الرب (الذي أرسلني بهذا الكلام لكم) لفظ
ابن ظفر كلكم بهذا وأما معكم (وأما البارقليط روح القدس الذي يرسله أبى باسمى فهو
يعلمكم كل شئ وهو يذكركم) بالثقل (كل ما قلته لكم) لفظه جميع ما أقول لكم
فهذا يفهم منه ان الفارقليط الرسول (فهل بعد هذا بيان أليس هذا مريحي أن
الفارقليط رسول يرسله الله تعالى وهو روح القدس وهو يصدق) بشدة الدال المكسورة
(بالمسيح) ويظهر اسمه انه رسول حق من الله) وعبد (وليس باله) كما زعموا فاضلوا (وهو يعلم
الخلق كل شئ ويذكركم كل ما) أى شئ (قاله) لهم (المسيح عليه السلام وكل ما أمرهم به)
المسيح (من توحيد الله) بنحو قوله اعبدوا الله ربى وربكم انه من بشرك بالله فقد حرم الله
عليه الجنة وماواه النار وما للظالمين من انصار فهل جاء بهذا الامجد صلى الله عليه وسلم
(وأما قوله أبى فهذه اللفظة مبتدأة محترفة) مع ذلك (ليست منكراً الاستعمال عند أهل
الكتابين) يقولها التكلم (اشارة الى الرب سبحانه وتعالى لانها عندهم لفظة تعظيم
يخطب بها المتعلم معلمه الذي يستمد منه العلم) وهو شيخه (ومن المشهور مخاطبة النصارى
عظماؤهم بالآباء الروحانية) بضم الراء (ولم تزل بنو اسرائيل) يعقوب (وبنو) أخيه
(عيسو) بكسر العين المهملة واسكان الياء ومهملة (يقولون نحن أبناء الله يسوء فهمهم
عن الله تعالى) زاد ابن ظفر واختلال بصائرهم في التلقى عن أنبيائه وقد قرأت في التوراة بما
أساؤا الترجمة عنه فنظر الرب وضبط حين أغضبه بنوه وبناته وقال سأعرض وجهى عنهم
وأنتظر الى ما يصير عاقبتهم لانهم خلف أعوج أبناء ليس لهم ايمان (وأما قوله يرسله أبى
باسمى فهو اشارة الى شهادة المصطفى له) لعيسى (بالصدق والرسالة وما تضمنه القرآن من
مدحه) وتنزيهه (عما افترى في أمره) لفظ ابن ظفر عما افترى في أمر اليهود وعبارة
المصنف أشمل (وفي ترجمة أخرى للانجيل انه قال البارقليط اذا جاء ويخ العالم على
الخطيئة ولا يقول من تلقاؤه نفسه) واستأف قوله (ما) أى الذى (يسمع) من ربه
بواسطة الوحي في أغلب الاحوال هو الذى (يكلمهم به ويسوهم) يذبرهم ويقوم
بأمرهم (بالحق ويخبرهم بالحوادث) والغيوب التى كانت وتكون الى يوم القيامة (وهو
عند ابن ظفر بل باللفظ فاذا جاء روح الحق ليس ينطق من عنده) بجزء الظرف بمن (بل يتكلم
بكل ما يسمع) أى يسمعه (من الله) بالوحي (ويخبرهم بما يأتي وهو يعبدنى لانه يأخذ
مما هو لى ويخبركم بقوله ليس ينطق من عنده) مبتدأ أو عطف عليه قوله (وفي الرواية
الأخرى) التى فوق هذه (ولا يقول من تلقاؤه نفسه بل يتكلم بكل ما يسمع من الله الذى

أزله وهذا كما قال تعالى (في القرآن) في صفته صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى
هو نفسه (ان هو الا وحى يوحى) جلة معترضة لبيان ان ما في الانجيل موافق للقرآن
وعطف على المبتدا أيضا فقال (وقوله وهو يعبدني) وحذف الخبر وهو دليل على ان
المقول فيه ذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا الخبر المقتدر بقوله (فلم يعبدوه
تعبده الا) بمعنى غير (محمد صلى الله عليه وسلم) لانه وصفه بأنه رسول الله وبرأه وبراً
أمة (مريم) عليهما السلام مما نسب اليهما وأمر أخته بذلك قال ابن ظفر (محمد في البشر
فن ذا الذي وجع العلماء على كتمان الحق وتعريف الكلام عن مواضعه ويبيع الذين بالتمن
الجنس) من عرض الدنيا واتصا بهم أربابا من دون الله (ومن ذا الذي أنذر بالحوادث
وأخبر بالغيوب الا محمد صلى الله عليه وسلم) فوقت كما قال ومالم يقع لابد من وقوعه
كما قال (ولله درأبي محمد عبد الله الشقراطسي حيث قال في قصيدته) الالامية المشهورة
(توراة موسى أنت عنه فمذتها * انجيل عيسى بحق غير مفعل
أخبارا أخبار تلك الكتب قد وردت * عمارا ورووا في العصر الاول
ويجبني قول العارف الرباني أبي عبد الله بن النعمان حيث قال

هذا النبي محمد جات له * توراة موسى للانام تبشر
وكذا انجيل المسيح موافق * ذكر الاجد معرب ومذكر

ويرحم الله ابن جابر محمد حيث قال

لمعنه في كل جيل علامة * على ما جلته الكتب من أمهه الجلي
نجابه انجيل عيسى بالخر * كما قدمت توراة موسى بأول

والايات الستة غنية عن الشرح وقد اعترض على المصنف وغيره عن أكثر النقل عن
التوراة والانجيل وغيرهما من الكتب المنسوخة فلا اشتغال بها بنا في القرض من نسخها
وقد حرم الفقهاء قراءتها والنظر فيها وأنها محرقة مبتدلة ثم اختلفوا هل التعريف بالزيادة
والنقص أو بتمامها ونفسها بغير المراد منها وأجيب بأنه لا مانع من قراءتها للعارف
الذمان لمعرفة النبي صلى الله عليه وسلم فيها ولا لزامهم بما أنكره وكيف يحرم مثل هذا
وقد قال تعالى قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ووقع في أحاديث النقل عنها وقال التجاني في شرح
الشفاء اذا وجد فيها ما يقوم النظر على عدم تبديله وأفاد النظر فيه مقصد اشرفه فلا يبعد
أن يساح النظر فيه والاشتغال به (وفي الدلائل للبيهقي عن) شيخه (الحاكم) أبي عبد الله
المشهور (بسند لا بأس به عن أبي امامة الباهلي) صدى بالتصغير ابن مهلان الحمصاني
المشهور سكن الشام ومات بها سنة ست وثمانين (عن هشام بن العاصي الاموي) بضم
الهمزة نسبة الى أمية على القياس وبفتحها على خلافه وهو الاشهر عندهم تقدم مرارا
(قال بعثت أنا ورجل آخر) من قريش كما في نفس رواية البيهقي أي في زمن الصديق (الى
هرقل) بكسر الهاء واسكان الراء وفتح القاف على المشهور (صاحب الروم ندعوه الى
الاسلام فذكر الحديث) وهو فز لنا على جيلة فدعونا الى الاسلام فاذا علمه ثياب سود
فألتاه عن ذلك قال حلفت أن لا أزعجها حتى أخرجكم من الشام فقتلناه والله لنا خذلن

مجلسك هذا ولنا خذق ملك الملك الاعظم اخبرنا به ذاتينا قال لستم بهم ثم ذكر قصة دخولهم
 على هرقل (وأنه أرسل اليهم ليلا) واستخفى بهم (قال قد خلنا عليه قد عاشى كهنية الربعة
 العظيمة مذهبة فيها يوت صغار عليها أبواب فتوح واستخرج) أى أخرج (حريرة سوداء
 قتشرها فاذا فيها صورة سحراء واذا رجل) أى واذا تلك الصورة صورة رجل (ضم العينين
 عظيم الايتين لم أره مثل ما ورثه واذله صغيرتان) بالاضاد المجهة خصلتان من الشعر
 (أحسن ما خلق الله تعالى قال أنعرفون هذا قلنا لا قال هذا آدم عليه السلام ثم فزع بابا آخر
 فاستخرج حريرة سوداء واذا فيها صورة بيضاء فاذا رجل أحر العينين ضم الهامة) عظيم
 الرأس (حسن اللحية فقال أنعرفون هذا قلنا لا قال هذا نوح عليه السلام ثم فزع بابا آخر
 وأخرج حريرة فاذا فيها صورة بيضاء واذا فيها ما ورثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 أنعرفون هذا) أسقط من رواية البيهقي فبكينا (قلنا نعم محمد رسول الله ونبينا والله انه)
 أى هرقل (قام قائما ثم جلس) تعظيما للصورة (وقال انه لهو قلنا نعم انه لهو كما تك تنظر اليه
 فأنه ساعة) مدة من الزمن (ينظر اليها ثم قال أما) بالفتح والتخفيف (والله انه لا تنظر
 البيوت ولكن بجلته لكم لا تظروا عندكم) من العلم بنبيناكم (الحديث وفيه ذكر صور الانبياء
 ابراهيم وموسى وعيسى وسليمان وغيرهم قال فقلنا له من أين لك هذه الصور فقال ان آدم
 سأل ربه ان يريه الانبياء من ولده فأنزل عليه صورهم) اجابة لسؤاله (فكان في خزنة آدم)
 أى ذلك المنزل من صورهم مع صورة آدم (عند مغرب الشمس فاستخرج جهازا والقرنين من
 مغرب الشمس فدفعهما الى دانيال) النبي عليه السلام ثم تنقلت الى ان وصلت الى هرقل
 وفي بقية خبر البيهقي ثم قال هرقل لو طابت نفسي بالخروج من ملكي لوددت اني كنت
 عبد الاميركم حتى أموت قال فلما رجعنا حدثنا أبابكر فبكي ثم قال لو أراد الله به خير الفعل
 ثم قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم واليهود يعرفون نعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال في الاصابة وقد تقدم في ترجمة عدى بن كعب فهو هذه القصة لكن فيها انه
 هشام بن العاصي السهمي قاله أعلم وقال فيماتة قدم لا عرف نسب عدى بن كعب روى
 المعافي في الجليس عن عباد بن العاصم قال يعني أبو بكر ومعى عمرو بن العاصي وأخوه
 هشام بن العاصي وعدى بن كعب ونعيم بن عبد الله الى ملك الروم قد خلنا على جبله فذكر
 قصة طويلا فهو ورقيين واسناده ضعيف وقد أنجزها البيهقي عن هشام بن العاصي
 الاموي (وفي زبور داود عليه السلام من من مور) مفرد من امير كزمار (أربعة وأربعين)
 أى المقيم لها وهي ما كان يتغنى به من الزبور وضروب الدعاء (فاضت النعمة من شفيتك
 من أجل هذا باركك) أى جعلك (الله) مباركا وفي ابن طغر عن الزبور مخاطبا المصطفى
 لتزليه منزلة الموجود لتحقه صنده فاضت الرحمة على شفيتك من أجل ذلك أبارك عليك
 الى الابد (تقلد) أمر (أيها الجبار) من أمهاته صلى الله عليه وسلم لجره الخلق على الحق
 وصرفهم عن الكفر أولا صلاحه أمته بالهداية والتعليم أوله رآه أعدائه أوله لمنزلة
 على الخلق وعظيم خطره ونفي تعالى عنه جبرية التكبر فقال وما أنت عليهم بجبار (سيفك)
 أى اجعل جمائله على عاتقك واجعله كالقلادة وفيه إشارة الى انه سيؤمر بالجهاد (فان)

شرائعك) جمع شريعة (وستنك) كذا في النسخ والذي قدمه المصنف في الاصحاح
ومثله في الشفاء وابن ظفر وابن دحية فان ناموسك وشرائعك والمراد بالناموس الوحي
النازل عليك ويحمل ان شرائع عطف تفسير ولذا وجدنا الخبر في قوله (مقرونة بهيبة يمينك)
أي بالخوف من سيفك فكفى عنه بذلك أو تجوز باليمين عفا فيه (وسواءك من خونة وجميع
الامم يحزرون تحتك) بالهبة من الخور وهو السقوط أي يخضعون ويذلون لك (فهذا
المزمور ينوه) برفع (بمحمد صلى الله عليه وسلم فالثمرة التي فاضت من شفيعه هو القول
الذي يقوله وهو الكتاب الذي أنزل عليه) أي القرآن (والسنة التي سنها) اذ لا ينطق
عن الهوى (وفي قوله تقلد سيفك أيها الجبار دلالة على انه النبي العربي اذ ليس يتقاد
السيف أمة من الامم الا العرب وكلهم يتقلدونها على عواتقهم) بخلاف غيرهم فيعلمونها
في أواسطهم (وفي قوله فان شرائعك وستنك نص صريح على انه صاحب شريعة وسنة
وأنها تقوم بسيفه) قهرا على من خالف (والجبار الذي يجبر الخلق بالسيف على الحق)
وهو التوحيد (وبصرفهم عن الكفر) وهو ما خالف الايمان والتوحيد (جبرا) عليهم
كما قال أمريت ان آتاهن الناس حتى يقولوا لا اله الا الله (وعن وهب بن منبه) بضم الميم
وفتح النون وكسر الموحدة الثقيلة ابن كامل اليماني أبي عبدالله البشاري بفتح الهـ موزة
وسكون الباء بعدها نون تابي ثقة روى له الشيخان وغيرهما مات سنة بضعة عشرة ومائة
(قال قرأت في بعض الكتب القديمة قال الله تبارك وتعالى وعزني وجلالي لا أنزلن على
جبال العرب) أهمل مكة وما حولها (نورا يلا ما بين المشرق والمغرب ولا يخرجن من
ولدا سمعيل) بن ابراهيم (نبيا) رسولا (عرييا أمتيا) لا يقرأ ولا يكتب (يؤمن به
عدد نجوم السماء ونبات الارض كلهم يؤمن بي ربا وبه رسولا ويكفرون بآل) بلامين
جمع مله (آبائهم ويفترون منها) من الفرار أي حبريون (قال موسى) بن عمران عليه السلام
(سبحانك) تنزيها لك عما يليق بك (وتقدسست أسماءك ولقد كترمت) فضلت (هذا
النبي وشرفته) على من سواه (قال الله يا موسى اني أنتقم من عدوه) الكفار
(في الدين) بالقتل والاسر والابلاء والقطع والسنين وغير ذلك (و) في (الآخرة)
بالعذاب الخلد (وأظهر دعوته على كل دعوة) وسلطانه ومن اتبعه على البر والبحر
وأخرج له من كنوز الارض هذا تركه المصنف من البشر قبل قوله (وأذل من خالف
شريعته) ولو كان له سلطان فهو أذل دليل خائف من سطوة الاسلام وعزه (وبالعدل)
الانصاف (زينة وللقسط) أي العدل (أخرجته) فلا يحكم ولا يأمر الا به (وعزني
لاستقذرت به أئمة من النار قصته الدنيا بآبراهيم وختمها بمحمد) مثل كتابه الذي يحيى به
فاعلموا يا بني اسرائيل كمثل السقاء المملوء لبنا يفيض فيخرج زبدا بكتابه أختم الكتب
وبشريعته أختم الشرائع هذا أسقطه المصنف من كتاب البشر قبل قوله (فن أدرى منكم
ولم يؤمن) به ذو (به) باطنا (ولم يدخل في شريعته) ظاهرا (فهو من الله بري ذكره
ابن ظفر) في البشر (وغيره) وبقيته أجهل أمتة ينون في مشارق الارض ومغاربها
مبايند اذا ذكر اسمي فيها ذكر اسم ذلك النبي معي لا يزول ذكره من الدنيا حتى تزول

(النوع الخامس في آيات تضمن اقسامه تعالى على تحقيق رسالته) فثبت بها (وثبوت ما أوحى اليه) مستفاد من سابقه لانه متى تحققت رسالته قطع بصدقه في كل ما يقول وقد أخبر بأن القرآن من الله فيكون - قال لئلا يكون - أراد التنبية على انه أعظم عليه بخصوصه اعتناء بشأنه - وسئل ما معنى القسم منه سبحانه مع ان القصد به تحقيق الخبر وتوكيده فان كان لا جمل المؤمن فهو مصدق بمجرد الاخبار بلا قسم وإن كان للكافر فلا يفيد فيه وأجيب بأن القرآن نزل باللغة العرب ومن عادتها القسم اذا أرادت توكيده امر وأجاب القشيري بأن الله أقسم لكل الحجة وتوكيدها لأن الحجة فصل اما بالشهادة واما بالقسم فذكر الله تعالى في كتابه للنوعين حتى لا يبقى لهم حجة فقال شهد الله الآية وقال قل اى وربى انه خلق (من آياته) القرآن وهو الظاهر من استدلاله عليه بقوله الاتى انه لقرآن كريم ويحقل ما هو أعم ودليله والنجم الى قوله ان هو الاوحى (وعلق) أى ارتفاع (رتبه) منزله (الرفعة) العلية الشريفة فهو من الوصف بالسوى حسنه واختلاف اللفظ وهو سائر شائع كقوله تعالى صلوات من ربهم ورحمة (ومكانته) أى مرتبته المعنوية وهى الرفعة فهو عطف تفسير والمكان معروف اذا زيد فيه الهاء أريد به المرتبة المعنوية كالنزل والمنزلة (وهذا النوع أعز الله) جملة معترضة دعائية (خلصت أكثره من كتاب أقسام القرآن للإمام العلامة ابن القيم) محمد بن أبي بكر (مع زيادات من فرائد) أى نقائس (القوائد) وغرائبها وهى الجواهر النفيسة فهى من اضافة الصفة للموصوف أى الفرائد النفيسة كالجواهر أروحية - واذا أردت ذلك فاعلم ان الله تعالى أقسم بأمره على أمور وانما أقسم بنفسه (أى بالالفاظ الدالة على ذاته) (الموصوفة بصفاته) وذلك فى سبعة مواضع من القرآن قل اى وربى انه خلق وقوله قل بلى وربى فوربك لنحشرنهم فوربك انساؤهم فلا وربك لا يؤمنون غروب السماء والارض انه خلق فلا أقسم رب المشارق والمغارب والباقي كله أقسم بخلقاته كما قال (و) أقسم (بآياته المستلزمة لذاته وصفاته) لدلالة الآيات على المانع وأورد كيف أقسم بالخلق وقد ورد المنهى عن القسم بغير الله أجيب بأن المراد بخلق قوله والقلم ورب القلم وكذا الباقي وبأن العرب كانت تعظم هذه الاشياء وتقسم بها فنزل القرآن على ما تعرفه وبأن الاقسام انما يكون بما يعظمه المقسم وبجمله وهو فوقه والله تعالى ايس فوقه شئ فأقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته لانه لا يتبادل على بارئ وصانع (واقسامه ببعض مخلوقاته دليل على انه) أى ذلك البعض (من عظيم آياته) من اضافة الصفة للموصوف قال ابن القيم والقسم اما على جملة خبرية وهو الغالب كقوله غروب السماء والارض انه خلق ولما على جملة طلبية كقوله فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون مع ان هذا القسم قد يراد به تحقيق المقسم عليه فيكون من باب التفسير وقد يراد به تحقيق المقسم به والمقسم عليه ويراد بالقسم توكيده وتحقيقه (ثم تعالى تارة يذ كر جواب القسم وهو الغالب وتارة يحذفه وتارة ينقسم على ان القرآن حق وتارة على ان الرسول حق وتارة على ان الجزاء والوعيد) بالتخير (والوعيد) بالشر (حق) فالاول (وهو ان القرآن حق) كقوله تعالى فلا أقسم (بزيادة لا) بمواقع النجوم) بمساقطها والقرو بها

(وانه) أي القسم بها (لأنهم لو تعلمون عظيم) أي لو كنتم من ذوي العلم لعلم عظم هذا القسم (انه) أي المتأول عليكم (لقرآن كريم) كثير النفع لاشتغاله على أصول العلوم المهمة في اصلاح العاش والمعاد أو حسن مرضى في جنسه (في كتاب) مكتوب (مكتوبون) مصون وهو المصحف (لا يمسسه) خبره في النهي (الالمطهرون) أي الذين طهروا أنفسهم من الاحداث وبأنى بسط هذا (والثاني كقوله تعالى يس والقرآن الحكيم) المحكم بحبيب النظم وبديع المعاني (الملك المن ارسلين على صراط مستقيم) أي طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتأكييد بالقسم وغيره رد لقول الكفار لست مرسلًا (والثالث كقوله والذاريات) الرياح تذررو التراب وغيره (ذروا الى قوله وان الدين) الجزاء بعد الحساب (لواقع) لاحتماله (وهذه الامور الثلاثة) القرآن والرسول والمعاد المعبر عنه أو لا بالجزء والوعد والوعيد (متلازمة حتى ثبت ان الرسول حق ثبت ان القرآن حق) لان الرسول أخبر بأنه من عند الله ومحال على الرسول الكذب (وثبت المعاد) الرجوع يوم القيامة الذي أخبر به (ومتي ثبت أن القرآن حق ثبت صدق الرسول الذي جاء به ومتي ثبت ان الوعد والوعيد حق ثبت صدق الرسول الذي جاء به) لاشتغاله بخلاف صدقه مع حقيقتها (وفي هذا النوع خمسة فصول)

(الفصل الاول في قسمه تعالى على ما خصه به من الخلق العظيم وحياء) بوحدة أعطاه بلاجر فلم يحجج الى ان يقول به ولا الى تبينه وأما قوله (من الفضل العميم) فيان لما المتفقادة من العطف (قال الله تعالى ن واتقلم وما يسطرون) حال ابن عطية معناه يكتبون سطورا فان أراد الملائكة فهو كتب الاعمال وما يوزن به وان أراد بني آدم فهي الكتب المتزلة والعلوم وما جرى مجراها (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) أي اتقى الجنون عتلك بسبب انعام ربك عليك بالنبوة وغيرها وهذا رد لقولهم انه مجنون (وان لك لاجرا) نوابا (غير مجنون) منقطع (وانك لعلی خلق عظيم) أتى بعلى اشارة لاستعلائه عليه لكونه محبوبا عليه بغير تنكف (ن من أسماء الحروف كالم والمص وق واختلف فيها قبيل هي أسماء للقرآن) قاله مجاهد رواه ابن جرير وقادة ورواه عبد بن حميد أي ان فاتحة كل سورة ابتدئت بخو هذه الحروف اسم للقرآن بتمامه ولذا أخبر عنها بالكتاب في قوله الر كتاب أنزلناه والقرآن في قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (وقيل أسماء للسور) وهو قول أكثر المتكلمين واختيلوا تحليل وسيرويه قاله الامام الرازي وقد نقض هذا القول بأمر أحسنها أن أسماء السور توقيفية ولم يرذمر فوعا ولا موقوف فاعن أحد من العصاة به ولا التابعين ان هذه أسماء للسور فوجب الغناء هذا القول ونقضه الرازي بأنها لو كانت أسماء لها لوجب اشتهاها بها وقد اشتهرت بغيرها كسورة البقرة وآل عمران (وقيل اسماء لله) قاله ابن عباس أخرجه ابن المنذر وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي باسناد صحيح (ويدل عليه ان عليا رضي الله عنه كان يقول يا كهيعص يا جعصق) أخرجه ابن ماجه في تفسيره عن فاطمة بنت علي بن أبي طالب انها سمعته يقول يا كهيعص اغفر لي (كما قيل) ان قوله علي

ذلك يدل على انها اسماء الله (ولهذا أرادوا منزهها) كما قال البيضاوي فلا يدل على ذلك قال
 السيوطي برده ما أخرجه ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس في قوله كعب بن جهم ان جهميا من
 يجر ولا يجار عليه ومنه ما أخرجه عن أنس بن مالك أن النبي لا جد له يسمى يس
 قال لا يقول الله يس والقرآن الحكيم يقول هذا اسمي سميت به وكذا حديث ان بيته الملية
 فقولوا حم لا ينصرون (وقيل انه سر) أي أمر خفي (استأثر الله به) أخرجه أبو
 الشيخ وابن المنذر عن داود بن أبي هند قال كنت أسأل الشعبي عن فوائح السور فقال
 يا داود ان لكل كتاب سرا وان سر هذا القرآن فوائحه فدعها وسل عمادك (وقد روى
 عن الخلفاء الاربعة وغيرهم من الصحابة) حكاه الثعلبي وغيره عن أبي بكر وعلي وكثير
 وحكام السمرقندي عن عمرو عثمان وابن مسعود ونقله الرازي عن ابن عباس (ما يقرب
 منه) وحكام القرطبي عن الثوري والربيع بن خزيمة وابن الاشبلي وأبي حاتم وجماعة
 من المحدثين واختاره ومال اليه الرازي (ولهلم أرادوا أنها اسرار بين الله ورسوله لم
 يقصد بها افهام غيره) لأنه أمر انفراد بعلمه تعالى كما قد يقتضيه لفظ استأثر (اذ يعد
 الخطاب من الله) لرسوله (بما لا يفيد) وهذه عبارة البيضاوي في أول البقرة وما ترجمه
 جزم به العلم السخاوي فقال المروي عن الصدر الأول في التهجى انها أسرار بين الله وبين
 نبيه صلوات الله عليه وقد يجري بين المحترمين كلمات معميات تشير الى سر بينهما وتفيد
 تخريص المخاضرين على استقاع ما بعد ذلك وهذا معنى قول السلف حروف التهجى ابتلاء
 لصديق المؤمنين وتكذيب الكافرين هذا وهي أعلام توقيف من رقدة الفضلة بنصح
 التعليم وتنشط في القاء السمع على شهود القلب للتعظيم انتهى (وهل المراد بقوله هذا ن اسم
 الطوت) أو غيره فيه خلاف فحذف عدل هل امله من قوله الاتي وقيل المراد الدواة
 (و) على القول بأنه الطوت (هل المراد به الجنس) يعني أي حوت كان (أو الهموت
 وهو الذي عليه الارض) وبهذا علم سقوط دعوى زيادة هل الثانية (وقيل المراد به
 الدواة) علمه البيضاوي بأن بعض الحيتان يستخرج منه شيء أشد سوادا من الحويكة تكتب به
 (وهو مروي عن ابن عباس) وقتادة والضحك قال ابن عطية فهو ذا امانه يكون لغة
 لبعض العرب أو تكون لفظة أعجمية عزبت وقال المشاعر

إذا ما الشوق برحبي اليهم • ألفت النون بالدمع السجوم

فن قال انه اسم الحوت جعل القلم القلم الذي خلقه الله وأمره يكتب الكائنات وجعل ضمير
 بسطرون للملائكة ومن قال اسم للدواة جعل القلم هذا المتعارف بين الناس ونصر ذلك ابن
 عباس وجعل الضمير في بسطرون للناس (ويكون هذا قسما بالدواة والقلم) الذي يكتب به
 (فان المنفعة لهم ما بسبب الكتابة عظيمة فان التفاهم تارة يحصل بالنطق وتارة بالكتابة)
 وفي ابن عطية لجاء القسم على هذا بجموع أمر الكتاب الذي هو قوام للعلوم والمعارف
 وأمور الدين والادب لا آخره فان القلم أخو اللسان وفطنة الفطنة ونعمة من الله عاتقة انتهى
 (وقيل ان نون) بالفتح بلا تنوين اسم ان أو بالسكون على الكتابة وقرئ ن بالفتح والكسر
 كص (لوح من نور تكتب فيه الملائكة ما يأمرهم به الله رواه معاوية بن قرة) بضم

القاف وشدة الراء ابن عباس بن هلال المزني أبو ياس البصري القبايلي التقى من رجال
الجميع ما من سنة ثلاث عشرة ومائة وهو ابن ست وسبعين سنة (مر فوعا) مر بلا (و) على
المروعة عن ابن عباس ان المراد به الدواة فقد (أقسم تعالى بالكتاب) أي بجميع أمم
الكتاب كما مر عن ابن عطية وهو الدواة (وآله) أي الكتاب بمعنى المكتوب (وهو القلم)
وأبعد من قال أي في قوة حم والكتاب المبين وفي قوله يس والقرآن الحكيم لأن قيمة
السباق زده وأقواه قوله على تنزيه نبيه بقوله ما أنت (الذي هو أحد آياته) هذا لا يظهر
على قوله السابق بالدواة والقلم الخ ثم هو ظاهر على أنه الذي خط في الإلوح لكن قد علمت
ان ابن عطية انما قرعه على أن اسم للموت وإن من قال اسم للدواة جعل القلم هذا
التي عارف (وأول مخلوقاته) في أحد القولين والإسمع ان العرش خلق قبيله كما مر (الذي
جرى به قدره وشرعه وكتبه بالوحى) أي بالقلم لا بالمعنى السابق الذي هو أول المخلوقات
بل القلم الذي كتب به الوحى بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فبمعنى استخدام ويحتمل
وجوعه اليه بالمعنى الأول على ضربين الجازيان يراد بالوحى الموحى أي كتب به الموحى
ويؤيد الاستخدام قوله (وقد به الدين) أي دخله بكنية ما يدل عليه (وأثبت به
الشرعية وحفظت به العلوم وقامت به مصالح العباد في المعاش) والمعاد فان هذه كلها
صقلت للقلم الذي يخط به الناس لاسيما قوله (وأقام به في الناس أبلغ خطيب) بكتابة
ما حصل للتطبيق الرفعة على غيره واتصافه بقوله (وأفصحه وأنفعه لهم وأنصحه وإحفظه
تشفي مواظبه القلوب من السقم) وبالجملة فتدلفق المصنف بين القولين في الظن (وطيبها
يرى) يضم التهمة وبالهزم من أراء الله من المرض (باريه) أي الذي يرى القلم للكتابة به
والياء أصلية أو منتقلة عن واولان في المسباح برب القلم يران باب ربح فهو ويرى
وبروته لغة (من أنواع الالم) أي المرض وذكر صلة قوله وأقسم الله (على تنزيه نبيه
ورسوله محمد الممود) الممدوح (في كل أقواله وأفعاله) وهو من أسماء صلى الله
عليه وسلم (مما غمته) بفتح الغين المعجمة وكسر الميم وفصحها وقع الصاد موحدة ومجمة
اعتقرته وعابته (أعداؤه الكفرة) وقال ابن حبيب في غريب الموطأ المغمض بضاد
مجمعة تصغير النعمة وتحقيرها وبضاد مهملة اذا صغر الناس وانزدرى بهم واستحسن هذا
الفرق بعد أن قال انه لم سواء (وتكذيبهم) ما يخر عطف على ما أي نزعه عن تكذيبهم
له وهو واقع (بقوله تعالى ما أنت بنعمة ربك بمجنون) لأن معنى الآية بسببه انه تعالى
أنهم عليك يكمل العقل والمعرفة فأفادت تنزيهه عن الكذب وان تكذيبهم له كالتكذيب
لعدم الاعتداد به مع قيام الدليل على خلافه (وكيف يري بالجنون) استفهام انكبرى
وهو أن يكون ما بعد أداته غير واقع ومذهبه كاذبا (من أنى بما هجرت العقلاء فاطية)
أي جيعا (عن مطوخته وكانت) أعيت وبعثت (عن مماثلته وعرفهم عن الحق) سبحانه
(بما لا يمتدنى اليه عقولهم بحيث اذغنت) انقلبت (له عقول العقلاء) ولم تستعص
عليه (وخضعت) خلت (له الباب) جمع لب برنة قفل وانقال (الالباب) جمع لب برنة
اشياء ونصح أي عقول أصحاب العقول الراجعة (وتلاشت) أي خست حتى صارت

قوله تكمل الطفل في نسخة
المتن كما يكمل الطفل اه

بجدة الصدم (في جنب ما يابى به بحيث لم يدعه الا التسليم والانقياد والاذعان) وصف
بالحس على علم لانه انقياد بلا استعصاء بخلاف مطلق الانقياد فقد يكون معصاة مستحكمة
(طائفة مختارة فهو الذي يكمل) بشدة الميم المكسورة (عقولها تكمل الطفل برضاها
التي ثم) بعد ان ترجمه ويراد (أخبر تعالى عن كمال شريفة تيمه في دنياه وآخرته) فقط
الشفا ثم جعله سبحانه بحاله عنده من نعم دائم وثواب غير منقطع لا يأخذ الله ولا يمن به
عليه (فقال) بالفاء التفرقة على ما قبله من الاخبار أو تفصيل في الجمل (ولكن لا جبرا
غير ممنون) وصفه أولا يتم اشارة الى بعد ما بين الاخرين تبعه المربع الاقطاع
ونعمه الله انم الواقع في محابته تكذيبهم له والابرار الماعف على عمله ومحبته على طاعتهم
ورحمته له لا يطبق فيه تسليته صلى الله عليه وسلم كانه قبل لا يقرن فقد بين كذبهم
بدهشة فلا تقص بعد عليك مما قالوه فلك نعمهم مؤبد في مقابلته والصبر على الشدائد
والقاساة في التبع فيه تليق وتخصيص (أي جوابا) بغير لاجرا (غير منقطع بل
هو دائم) تفسير لقوله غير ممنون وفي ابن عطية اختلاف في معنى ممنون فأكثر المفسرين انه
الواحد المنقطع وقبل ضعف وقيل غير ممنون عليك أي لا يكذره من به وقال مجاهد معناه
غير مضر ولا محسوب أي بغير حساب انتهى (ونكر الاجر للتعظيم أي أجزاها
لا يدرك الوصف ولا يسلط التعبير) المعارف للناس أي يقصر عن أدائه لكثرة وفاق
بأ كيد ذات أربع الاحكام والتقريب والامكار وزباده فأكد المجموع بالمجموع أو هي
موزعة على ما ذكر ولت ليكن صلى الله عليه وسلم منكر الله قديرا في حال السماع
كافي التعريض (ثم أتى عليه) مدحه (جامعه) أعطاه من مواهب السنية (فقال
والله لعل خلقا عظيما) مؤكدا بان مع القسم واللام واحة الجمل تيسر للتعظيم (وهذه
من أعظم آيات نبوته ورسالته ولقد سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلقه صلى الله عليه
وسلم فقالت كان أحسن الناس خلقا سكان) خلقه القرآن (يرضى لرضاه ويغضب
لغضبه لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا مصتابيا في الاسواق ولا يجزى بالسبحة السنية ولكن
يصفو ويصف ثم قالت اقرأ قد أغفل المؤمنون الى العشر فقرأ السائل فقالت هكذا كان
خلقته صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة وغيره منقولاً ورواه أحمد وسلم وأبو داود عنها
بالفظ كل خلقه القرآن يغضب لغضبه ويرضى لرضاه (ومن ثم قال ابن عباس وغيره) تفسير
لقوله على خلق (أي على دين عظيم ومعنى الذين خلقا لانطلق) الحسن (هيئة مركبة
من علوم صادقة ورايات زكية) صالحة فامية (وأعمال ظاهرة وباطنة موافقة للعدل
الانصاف والحكمة) وهي تحقيق العلم واتقان العمل وتطلي على أمور (والعظمة)
التي يقتضيها (أو أوال مطابقة الحق) لا كذب فيها أصلا (تصديق تلك الاقوال والاعمال
عن تلك العلوم والارادات فتكتسب النفس بها اخلاعا حسنة هي أركي) أعني
(الاخلاق وأشرافها وأفضلها) عطف بغير وهذا الكلام بيان المراد بانطلق الحسن
في استعمالهم وهي آثار ترتب عليه انطلق الطبيعة وهذه الكالات ليست نفس الطبيعة
وتكون حسنة وقيمة قال ابن الاثير انطلق بضم اللام ويجوز ان يكونا الدين والطبع والطبيعة

لحققته أنه لصورة الانبعاث الباطنة وحى نفسه وأوصافه ومعانيها الخمسة بها يتولد
 الخلق لمهورها الظاهرة وأوصافها ومعانيها وأوصاف حسنة وغيبة والظواهر
 والعقاب يتعلقان بأوصاف الصورة الباطنة أكثر مما يتعلقان بأوصاف الصورة الظاهرة
 (وهذه) الاخلاق الحيدة (كانت اخلاقه صلى الله عليه وسلم الخبسة) أي المأخوذة
 (من القرآن فكان كلامه مطابعا للقرآن تفصيلا وتبيينا) تفسيري (وعلمه علوم
 القرآن) كانت (أودنه وأعماله ما أوجبه) طلبه طلبا جازما (ونديه) طلبه طلبا
 غير جازم (إليه القرآن وأعراضه وتركه لمصلحة القرآن) منه (ورغبته فيما رغب فيه
 وزهدته فيما زهد فيه وكرهته فيما كرهه) بصفة الرأى ليناسب قوله بعد أحبه (فيه ومحبة
 فيما أحبه وسعيه في تنفيذ أوامره فترجت أم المؤمنين عائشة لكمال معرفتها بالقرآن
 وبالرسول وحسن) فضل ما جن عطف على فترجت (تفسيرها) أو هو يضم الحياء
 وسكون السنين والجز عطف على لكمال والأول أظهر (عن هذا كله بقولها كان خلقه
 القرآن وفهم السائل عنها هذا المعنى فاكثرت به واشتقت) من داء الجهل بمعنى أنه زال
 ما كان عنده من التوقف الحامل على السؤال حتى كأنه يرى من دأه وترمز بذلك لشرح
 هذا في الفصل الثاني من المقعد الثالث (ولما وصفه تعالى بأنه على خلق عظيم قال)
 سبحانه عما قالوه في حقه بما وعدهم من عقابهم وفوعدهم (فستبصرون) قال
 أبو عثمان المازني هناء الكلام ولستأنف قوله (بأيكم المفتون) وقال الاخفش بل
 هو عامل في الجملة المستفهم عنها في معناها أي أيكم الذي فتن بالجنون والباء زائدة قاله
 قتادة وأبو عبيد تمعمر وقيل الحسن والضحاك المفتون بمعنى الفتنة فالمعنى بأيكم
 الجنون على أن المفتون مصدر كالمعقول أي العقل وقيل المعنى بأي الفريقين منكم
 الجنون أي فريق المؤمنين أو فريق الكافرين أي في أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم
 وهذا معنى قول الاخفش المعنى بأيكم فتنة المفتون قال ابن عطية وهذا قول حسن قليل
 التكلف (أي فسترى يا محمد وسيري المشركون كيف عاقبة أمركم) فالتصريح بمظالم
 في القلوب ويصرون أذلاء) جمع ذليل (مغلوبين وتستولى عليهم بالقتل والنهب) تفسير
 لقوله فستبصرون ويصرون

(الفصل الثاني في قسمه تعالى على ما أنعم به عليه) الأظهر على أنعمه ~~كما~~ ما عبر به
 قريبا لأن ما فعله الله مع رسوله هو حقيقة الأنعام وما قام به صلى الله عليه وسلم هو النعم به
 الآن يقال أنه من حيث صدق قدره عن الله تعالى فيساوي ما بعده (وأظهره من قدره
 العتيق لديه) عنده (قال الله تعالى والضحى والليل إذا سجى) معناه سكن واستقر
 ليلا تاما وقيل معناه أقبل وقيل أدبر وأقبل والاول أحص يقال بهر ساج أي ساكن
 ومنه قول الأعشى

وما ذنبنا أن يأنس بهر ابن محكم • وبهر ساج لا يوارى الدعاما

وطرف ساج إذا كان ساكنا غير مضطرب النظر قال ابن عطية والمراد سكون الأصوات
 أو أصابعه (ماودعك) قرأ اليهود بشئ ذلك من التوديع وقرأ عروة بن اللؤلؤ يروا به

هناك من ينصف الدال على تركه وكذا في أمثال وابن أبي عمير وفي الحديث لينتبهن قوم من
 ربه عليهم أجمعين أو لينتبهن الله على قلوبهم ثم ليكونون من الغافلين أخرجه مسلم وغيره
 ولينتبهن بضم الباء التنبية وفتح الفوقية والهاء لبذل على ولو الضمير المحدث ولما إذا حسبه
 لينتبهن وفي الحديث أبطلت من الناس من ودعه الناس اتقامت من وقال الشاعر
 فكان ما قدموا لا تقسمهم * أعظم نفعاً من الذي ودعوا

فلا غيرة بزعم النحاة أن العرب ما تسمى ما مضى يدع ومصدره واسم الضاعل استغنىه يقول
 لورود عن سبيل القصص قراءة وحديثا لماضي ومصدر في الحديث العصب وفي شعر
 العرب وما هذا سيده يجوز القول به استعمله ولا يجوز القول بالأمانة وقيل الطمحي
 يحمل كلام النحاة على أنه استعمله مع صفة قبلها لكن قال الميسوطي "روى الطبراني"
 الحديث بأسناد حسن بلفظ لينتبهن أقروا بمسموع الندام يوم الجمعة ثم لا يلونهم أو يلبسفن
 الله على قلوبهم فلم أذكر الرواية الأولى من تغيير الرواية لأن لفظ التنبية انتهى فاسلم له ذلك
 فكيف يصنع في القراءة والبيت العربي مع أن أصل هذا الكلام التابع فيه لا يجرى
 مردود بأنه يرفع اللفظ بالحديث أصلاً لأن كل لفظة يحتمل أن تكون من تغيير الرواية فالوجه
 الجمع بأن يكون صلى الله عليه وسلم نطقاً باللفظين ويؤيده اختلاف المخرج (ربك وما قل)
 أي ما يفتنك (السورة) بالنصب بتقدير اقرأ أو أذكر (أقسم الله تعالى على أنعامه على
 رسوله صلى الله عليه وسلم وأكرامه) أي توقيده واللفظ به (واعطاه ما رضى) في الدارين
 (وذلك متضمن لتدبيره) في دعواه الرسالة (فهو قسم على صفة توبته وعلى جزائه
 في الآخرة فهو قسم على النبوة والمعاد) جميعاً من قوله ولا آخرة خير بناء على أن المراد
 بها القيامة قال ابن عطية يحتمل أن يريد الدنيا والآخرة وهذا تأويل ابن أبي عمير
 ويحتمل أن يريد حاله في الدنيا قبل نزول السورة وبعد هافو عده الله على هذا التأويل
 بالنسبة والظهور انتهى وقيل أحوال الآتية خبر من السابقة في الدارين (وأقسم الله
 تعالى بآيتين عظيمين من آياته) كما قال ومن آياته الليل والنهار (دالتين على ربوبية
 ووحدة آيته وحكمته ورحمته) بيان لكونهما من الآيات (وهما الليل) بقوله والليل
 إذا هي (والنهار) بقوله والضحى ففسره بقوله قادة الضحى هنا النهار كله وأيد بقوله أن
 يأتيهم باستخفى في مقابلة بياناً وهو مجاز إذ الضحى ارتفاع الضوء وكما أنه فسر
 بما ههنا من النهار بقوله في أكلهم الله موسى فيه وألقى السحرة سجداً (وفسر
 بعضهم كما حكاه الامام غفر الدين الضحى بوجهه صلى الله عليه وسلم والليل بشره) وعلته
 نفسي إذا هي استند سواده وظهور بزوال غبار نحو السحرة فبه استعارة (والحال)
 الرازي (ولاستبعاد فيه) لأن وجهه صلى الله عليه وسلم كان شديد النور بحيث يقع نور
 على الجدران وأما بلها وكان النمس تجرى في وجهه وكان شعره شديد السواد فلا يبعد أن يكون
 الضحى والليل عليهما لكن حيث كان ذلك مجازاً احتاج إلى قرينة تصرف معناه من
 الحقيقة الآن يقال إن قائل ذلك استند إلى قرينة حاله وقت نزول الآية (وأنما مثل مطابقة
 هذا القسم فيه وهو نور الضحى) مشعر بأنه آثره لشدة ضوئه فهو إشارة للقول الآخر

قوله بضم الباء الخ لا يعني ما في
 هذا الضبط وعدم ملائمته
 للتعديل بقوله لبذل فالصواب
 أنه لينتبهن بفتح المثناة بالتيبة
 والفوقية وكسر الهاء مبنياً على
 الفتح لأنه مستند إلى ظاهر وهو
 قوم فتنبه أم محمديه

قوله وابن عطية في نسخة وابن
عطية اه

(الذي يوافي) يأتي (بعد ظلام الليل المقسم عليه وهو نور الوحي الذي وافاه) أي أراه
(بعد احتباسه عنه) مدة خمسة عشر يوما ما قال أخبركم غدا ولم يقل إن شاء الله حتى
أرجف أهل مكة وقالوا قد فلاه ربه وتركه قاله ابن عباس عند ابن اسحق وقال بجهاذه اثني
عشر وقال التيمي وابن عطية انما أبطأ عليه ثلاثة أيام وقيل أربعة وقيل أربعين (حتى قال)
أهدأوه (المشركون) (ودع محمد أربه) والصحيح في سبب نزولها ما في الصحيحين وغيرهما
عن جندب بن عبد الله قال اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق ليلة أو ليلتين فأتته
امرأة فقاتت يا محمد ما أرى شيئا لك الا قد تركت فأنزل الله تعالى والضحى والليل اذا سجى
ما ودعك ربك وما قلى وهذه المرأة هي العوراء بنت حرب امرأة أبي لهب رواء الحاء كم
رجال ثقات عن زيد بن أرقم وفي الصحيح أيضا عن جندب قالت امرأة يا رسول الله ما أرى
صاحبك الا أبطأ عليك فقلت ما ودعك ربك وما قلى قال الحافظ هي زوجته خديجة
كافى المسد ذلك وغيره فحاطبته كل واحدة منها بما يليق بها والعوراء قالت هي ثمانية وخديجة
توجعا وقصة أبطاء الوحي بسبب الجرد مشهورة لكن كونها سبب نزول الآية غريب بل
شاذ مردود بما في الصحيح وتقدم لهذا من يد قريسا (فأقسم بضوء النهار بعد ظلمة الليل)
على ضوء الوحي ونوره بعد ظلمة احتباسه واحتجابه (فهذه مناسبة بين القسم والمقسم
عليه) (وأبضا) مناسبة أخرى (فإن الذي اقتضته رحمة) الذي أمثلهما في قوله ومن
رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه (ان لا يترك عباده في ظلمة الليل سردا) الى يوم
القيامة (بل هداهم بضوء النهار الى مصالحهم وهداهم) كما قالوا وتنبغوا من فضله
(لا يتركهم في ظلمة اللئى والجهل بل يهديهم بنور الوحي والنبوة الى مصالح دينهم وأخراهم
فتأمل حسن ارتباط القسم بالمقسم عليه) بكل من المناسبتين (وتأمل هذه الجزالة)
العظمة والحسن (والرونق) الحسن فهو مساو حسنه اختلاف اللفظ ولا قال (الذي على
هذه الالتقاط) اقتمار اعلى وصف الرنق المساوى لما قبله معنى حتى كأنهما اسم واحد
(والجلالة) العظمة (التي في معانيها) لكنهما مع وجازة لفظها (ونرى سبحانه أن يكون
ودع نبيه) أي قطعه قطع المودع وقرئ بالتخفيف أي ترك كما في الانوار (أو فلاه)
أبضه (فالتوديع الترك) لعله بيان المراد من الآية اذ الترك معنى الوداع مخففا وأما
بالتخفيف فتشيع المسافر كما في اللغة ولا غاير البيضاء في تفسير القرآنيين كما رأيت لكن
في التيسير الوداع لهم غنيان في اللغة الترك وتشيع المسافر وكلهم فسروه بالترك ولما رأوا
صيغة التفعيل تفيد زيادة المعنى والمبالغة فيه تقتضى الانقطاع التام قالوا المبالغة في النبي
لا في الماني أولئك القيد والمقيد ويجوز أن يفسر تشيع المسافر على طريق الاستعارة
ففيه إعناء الى الله تعالى لم يتركه أصلا فانه معه أيضا كان وانما الترك لوضو من جانبه
ظاهرا مع دلالة هذا المعنى على الرجوع والتوديع انما يكون لمن يجب ويرجى عوده وإليه
أشياء الجرحاني بقوله

أذا رأيت الوداع فاصبر * ولا يهمنك البعد
وانظر العود عن قريب * فإن قلب الوداع عادوا

فقله وما قل مؤكده وهذا لم أر من ذكره مع غاية لطفه (والقلا) بكسر القاف
والقصر وقديت (البغض) مصدر قل بوزن رمي (أى ما ترك منذ اعتنى بك) وهو
من أول أمره تفسير ما وعدك (وما أبغضك منذ أحبك) تفسير للقلا وفي الشفاء أى
ما ترك وما أبغضك وقيل ما أهملك بعد أن اصطفاك وزعم شارحه أن المذهب والثاني
واختار الأول لمناسته لما قبله والاهمال عدم التقيد مع الترك فهو ترك مخصوص (وحذف
الكاف من قل اكتفاء بكاف ودعك) فهو اختصار للعلم به (ولان رؤس الاى بالياء
فأوجب اتفاق الفواصل حذفها) ولما لا يخاطبه بالبغض وان كان منفيا أوليعة وأهملها به
ولم يفته واستحسن (وهذا بيم كل أحواله وان كل حالة يرقبه اليها هي خبره عما قبلها)
اذ كانه قبل ما وعدك لبغض وسترى منزلتك فيه افادة الترك في الاحوال في الدنيا
(كما ان الدار الآخرة هي خبره عما قبلها) كما قال وللاخرة خير لك من الاولى واللام
للاستدعاء مؤكدة أو جواب قسم ففيه تعظيم آخر أى كما أعطاك في الدنيا يعطيك
في الآخرة مما هو أعلى وأكثر فلا تسال عما قالوه فهو وعد فيه تسليية بعد ما نفي عنه ما يكره
فهو تحلية بعد تحلية (ثم وعده) بقوله وسوف يعطيك ربك فترضى (بما تقرر) بفتح القاف
والقوية (به عينه) أى تسكن وبخصية آتية وشذ القاف مكسورة ونصب عينه يقال قوت
العين وأقرأه العين قال في فتح الباري قوت العين يعبر بها عن المسرة ورؤية ما يحببه الانسان
ووافق له لان عينه قوت أى سكنت حركاتها عن الالتفات لحصول غرضها فلا تشوف لشيء
آخر فكأنه مأخوذ من القرار وقيل معناه أدام الله عينك وهو يرجع الى هذا وقيل بلى هو
مأخوذ من القز وهو البرد أى ان عينه باردة لمسوره ولذا قيل دمع السور وباردة ودمعة
الحزن حارة ومن ثم قيل في ضده أحض الله عينه (وتفرج) بفتح الراء مع فتح آتية فوقية
وبضمه تحية مع كسر الراء (به نفسه) يسرها ويرضيها والفرح لذة القلب بفعل ما يشتهى
ويتهنى بالهمزة والتضعيف (ويشرح به صدره) يوسعه ويلا منورا (وهو أن يعطيه
فيرضى وهذا بيم ما يعطيه من القرآن) النازل عليه بعد هذه الآية (والهدى والنصر)
العون والتقوية (والظفر بأعدائه) يقال ظفر بعدوه وأظفرته به وأظفرته عليه بمعنى
وأصله الفوز والفلاح (يوم بدر) بقتل سبعين وأسر سبعين (وفتح مكة) وحل القتال
له فيها ساعة من نهار وصار أعظم أهلها عليه أحوجهم اليه (ودخول الناس في الدين)
دين الله (أقواجا) جماعات بعد ما كان يدخل فيه واحدا بعد واحد وذلك بعد فتح مكة
جاء العرب من أقطار الارض طائعين (والغلبة على بنى قريظة) بقتل رجالهم وسبي ذريرتهم
ونسائهم (والنضير) بإجلالهم وجعلها خالصة له (وبث عساكره وسراياه في بلاد العرب)
وفي غيرها كعبث زيد والامراء الى موقعة من أرض الشام وبعث اسامة ابنه بعد ذلك الى
محل قتل أبيه ففرج بعد الوفاة القبورية فنصره الله وقتل قاتل أبيه فاقتصر على العرب
لكثرة ثنائها (وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الارض من المدائن) ففتح في أيام
الصديق بصرى ودمشق وبلاد حوران وما والاها ثم في أيام عمر البلاد الشامية كلها
ومصر وأكثر اقليم فارس وكسر كسرى وفتح الى أقصى مملكته وفتح هرقل الى القسطنطينية

ثم في زمن عثمان مدائن العراق وخراسان والاهواز وبلاد المغرب كلها ومن المشرق الى أقصى بلاد الصين وقتل كسرى ومزق ملكه بالسكينة ثم امتدت الفتوحات بعده الى الروم وغيرها ولم تزل تجتدي الى الامم ولله الحمد وقد فتح صلى الله عليه وسلم المدينة بالقرآن وخيبر ومكة والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن بكاملها وأخذ الجزية من مجوس حمر ومن بعض أطراف الشام وهاداهرقل والمقوقس وملوك عمان والتجاشي الذي ملك بعد أحممة (وما قذف في قلوب أعدائه من الرعب) مسيرة شهر من كل جهة لانه لم يكن بينه وبين أعدائه أكث من شهر (ونشر الدعوة) تفرقها وعمومها للخلق (ورفع ذكره) فلا يذكر الله الا ويذكر معه صلى الله عليه وسلم (واعلاء كلمته) على كل كلام فهذا كله مما أعطاه في الدنيا (وما يعطيه بعد مماته) من الرجات النازلات على قبره والرضوان الذي لا يتناهى لذوام ترقبانه ومضاعفة أعماله فيه فانه حتى يصلى في قبره بأذان واقامة وله ثواب أعمال أمتة مضاعفا (وما يعطيه في موقف القيامة من الشفاعة) أى جنسها فيشمل الشفاعات الخاصة به كلها (والمقام المحمود) هو مقام الشفاعة العظمى الذي يحمد فيه الاولون والآخرين أو كل مقام يتضمن كرامة محمودية وعلى هذا يكون بمعنى ما قبله (وما يعطيه في الجنة من الوسيلة) أعلى منزلة في الجنة فقوله (والدرجة الرفيعة) عطف تفسير (والكثير) نهر في الجنة أعطاه ربه كما صرح عنه صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه (قال ابن عباس) في تفسير هذه الآية (يعطيه في الجنة ألف قصر من لؤلؤا يبيض ترابها المسلمون وفيها ما يليق بها) من الازواج والخدم رواء ابن جبر وغيره ومثله لا يقال الا عن توقيف فهو في حكم المرفوع وهذا تفصيل لبعض ما أعطاه (وبالجمله فقد دلت هذه الآية على انه تعالى يعطيه عليه الصلاة والسلام كل ما يرضيه) مما لا يعلم على الحقيقة الا هو (وأما ما يفتره) بقاء من الافتراء أى الكذب أو بالتعنين المجبة وبعد الرأى موحدة من الغرور وهذا أولى وان كان ظاهرياً سابقه الاول (الجهال من انه لا يرضى واحد من أمتة في النار) روى الديلمي في الفردوس عن علي قال لما نزلت قال صلى الله عليه وسلم اذن لأرضى واحداً من أمتي في النار وأخرجه أبو نعيم في الحلية موقوفاً على علي قال في قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى قال ليس في القرآن أرى منى ولا يرضى صلى الله عليه وسلم ان يدخل أحد من أمتة النار وقوله ولا يرضى موقوف لنظام رفوع حكما اذ لا مدخل للرأى فيه (أو لا يرضى ان يدخل أحد من أمتة النار) كما روى عن علي موقوفاً وحكمه الرفع كما علم (فهو من غرور الشيطان) أى خداعه (لهم ولعبيهم) حيث جعلهم على الافتراء أو على الغرور بما لم يفهموا معناه (فانه صلوات الله عليه يرضى بما يرضى به ربه تبارك وتعالى) اذ رضاه تابع لرضاه (وهو سبحانه وتعالى يدخل النار من يستحقها من الكفار والعصاة) المسلمين (ثم يحد) بضم الحاء (لرسوله صلى الله عليه وسلم حداً) أى يقتدره جماعة ويميزهم عن غيرهم (يشفع فيهم كما يأتى ان شاء الله تعالى في المقصد الاخير) فلا يدع أحد منهم ولا يزيد على من أذن له في الشفاعة فيه (ورسوله عليه السلام أعرف به وبحقه من ان يقول لا أرضى أن تدخل أحد من أمتي النار أو تدعه فيها) هذا ظاهر جداً في انه أراد أنه من

الافتراء الكذب لا الغرور (بل ربه تبارك وتعالى يأذن له فيبفع فيمن شاء الله ان يشفع فيه ولا يشفع في غير من أذن له ورضيه) ومقام الرضا بما يريد الله والتسليم مقام عظيم للسالكين فكيف لا يكون لسيد المرسلين وقد تروى العلامة الشريفة الصغرى في شرح الشفاء وتبعه في التسميم على المصنف التابع لابن القيم بأنه جراءة وسوء أدبه والوجه توجيه الحديث لوروده بطرق وان ضعفت ولا يبعد أن يكون عذاب العصاة غير مرضى الله تعالى فلا يرضى به رسوله أيضا لأن رضاه على وفق رضاه به والرضا بالمقتضى قد يكون مذموما فاذالم يرض بعصيانهم ودخولهم النار لعدم رضاه به يدخلهم الله الجنة ولو بالأخرة للوعده والرضا بفعل الله انما يجب من حيث انه فعل المولى الحكيم لامن حيث هو في ذاته والمخفى في الحديث الثاني فهو لا يرضى بدخول أحد من أمته النار من حيث هو في ذاته لامن حيث انه مراد الله فلا اشكال أو الرضا بما جاز عن ترك الطلب أى لا ترك طلب العفو وواحد من أمتي في النار ولا يلزم منه عدم الرضا حقيقة وكما طلب صلى الله عليه وسلم لآلته أمور وهو في مقام الرضا دائما واذا وعد بالرضا فلا بد من ادخالهم الجنة لا ترك الطلب فافهمه فانه دقيق فلا ينبغي ان يجترأ أحد على ابطال الروايات بأوهام الشبهات وهذا يحصل ما في شرح المواقيت من ان للكفر نسبة الى الله باعتبار فاعليته له واجباده ونسبة الى العبد باعتبار محليته وانصافه به وانكاره باعتبار النسبة الثانية والرضا باعتبار النسبة الاولى وقال بعض الشراح يجوز ان المراد نفي الرضا بالدخول على وجه الخلود وانما قال ان يدخل دون أن يخلد قصد الارادة نفي الرضا بالخلود على نهج المبالغة والاستدلال أو أن المراد ولا يرضى أن يعصى الله أحد من أمته فغير بالسبب عن السبب الا ان السياق يأباه انتهى أولا يرضى دخولهم النار دخولا يشدد عليهم العذاب بل يكون خفيفا لانسود وجوههم ولا تترك أعينهم كما وردت به الاحاديث فهو تعذيب كتابيب الحشمة بل قال صلى الله عليه وسلم انما حترجهن على أمتي كحتر الحمام أخرجه الطبراني برجال ثقات عن الصديق ولذا رقت في الافراد عن ابن عباس رفعه ان حظا أمتي من النار طول بلائهم تحت التراب وفي تفسير السبكي أطلقت الامة وجوب الرضا بالقضاء وشاع على ألسنة العلماء والعوام وورد مر فوايقول الله من لم يرض بقضاءى فليطلب رياسواى وفي شامل امام الحرمين لم يثبت عندنا وجوب الرضا بالقضاء فان الانسان اذا اعتبرته الآلام واكتنفته الاسقام لا يجب عليه في الدين ان يطعم من اليها ويرضى بها ولا عليه أن يكرها ويبدى قلقا منها يقول لا ينطوى على اعتراض قال والخبر من الآحاد لا تقوم به الحجة في القطعيات ثم يعارضه استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم من قضاء السوء انتهى (ثم ذكره) بشدة الكاف أى جعله (سجانه) متذكرا (بنعمه عليه) أى ذكره بتفصيلها أو تفضيلها بالضاد وان كان ذا كراهها وكيف ينسى مثله وقد قام حتى وردت قدماء وقال أفلا أكون عبدا شكورا وقال بعض الشراح المراد اعلامه بما أنتم به عليه ولا شغفاله بتذكر النعم العظيمة المتعددة أو ألنم كلها على الاجمال قد يغفل عن تفصيلها أو التذكر كبير بمعنى الوعظ للتلايف فلنحوه ذكر القرآن (من إوائه) الى عمه أبى طالب حتى كان عنده

أعز من بنه (بعد تيممه) بموت إيسه وأمه حبلى به على الصحيح وقيل بعد أن ولد بقليل
 (فقال ألم يجدك) من الوجود بمعنى العلم (بنينا) مفعوله الثاني أو المصادفة ونينا
 حال (فأوى) بالمد وقرئ بالتصريح بمعنى رحم تقول أويت فلانا أي رحمته قاله ابن عطية
 وقيل معنى الآية أواه الله إلى نفسه ولم يحوجه لحمايه أحد وإواؤه وهو يلجئ قول جعفر
 الصادق بنم صلى الله عليه وسلم لئلا يكون عليه حق لخلق (وذهب بعضهم إلى أن معنى
 اليتيم) عديم الظهير (من قولهم درة يتيمة) أي لا ظهير له ونسب فريدة أيضا لانفرادها عن
 نظائرها (أي ألم يجدك واحدا في أرض قريش) بل في جميع الخلق (عديم الظهير
 فأواله إليه) لاتقاء من يكافئك أو يدانك بحيث تركز إليه قال الجاني وهذا قول
 ضعيف حكاه صاحب المشرع الروي وجعله في الكشف من بدع التناسيب (وأغناك بعد
 الفقر) قال ابن عطية قال مجاهد معناه بما أعطاك من الرزق وقيل فقيرا إليه فأغناك به
 والجهود على أنه فقر المال والمعنى فيه صلى الله عليه وسلم أنه أغناه بالقناعة والصبر وحبا
 إليه وقيل بالكفاف لتصرفه في مال خديجة ولم يكن كثير المال ورفع الله عن ذلك وقال
 ليس الغنى عن كثرة العرض ولكنه غنى النفس (ثم أمره سبحانه وتعالى أن يقابل
 هذه النعم الثلاث) التي لم يشكر المصنف إلى وسطها لأنه يستكمل عليه في إزالة الشبهات (بما
 يليق بها من الشكر فنهأه أن يعثر اليتيم) بقوله فأما اليتيم فلا تقهر في مقابلة ألم يجدك نينا
 فأوى (وأن ينهر السائل) بقوله وأما السائل فلا تنهر معناه أن يرده ردأجيلا أما
 بعبارة أو يقول حسن (وأن يكتم النعمة بل يحدث بها فإن من شكر النعمة التحدث
 بها) وبإظهار الملابس والمطاعم والمراكب ونحوها فلذا أتى بمن التبعية وفي ابن عطية
 قوله وأما السائل فلا تنهر بأزاء أي مقابل ووجدك ضالافهدى على قول أبي الدرداء
 والحسن وغيرهما أن السائل هنا السائل عن العلم والدين وبأزاء قوله ووجدك غائلا فأغنى
 قوله وأما نعمة ربك فحدث ومن قال السائل هو سائل المال المحتاج جعلها بأزاء ووجدك
 غائلا فأغنى وجعل وأما نعمة ربك فحدث بأزاء ووجدك ضالافهدى (وقيل المراد
 بالنعمة النبوة والتحدث) بالجزء عطا على النعمة أي والمراد بالتحدث (بها تبليغها)
 للناس وهذا قول مجاهد والكبي وقال آخرون بل هو عام في جميع النعم وكان بعض
 الصالحين يقول لقد أعطانى الله كذا وصليت البارحة كذا وذكر الله كذا فقبل له مثلك
 لا يقول هذا فقال إن الله يقول وأما نعمة ربك فحدث وأنتم تقولون لا نتحدث وقال
 صلى الله عليه وسلم التحدث بالنعمة شكر وقال من أسدب إليه يد أفذكرها فقد شكرها
 ومن سترها فقد كفرها ذكره ابن عطية

• (الفصل الثالث في قسمه تعالى على تصديقه عليه الصلاة والسلام فيما أتى به من وجبه)
 مصدر بمعنى اسم المفعول فقوله (وكأبه) خاص على عام (وتزيهه عن الهوى في خطابه)
 أي نطقه (قال الله تعالى والنجم إذا هوى) أنتم الله تعالى بهذا الخلق تشریفه
 وتنبيه الاعتبار به حتى نزل العبرة إلى معرفة الله تعالى وقيل المعنى ورب النجم وفيه قلن مع
 لفظة الآية (ماض صاحبكم وما غوى) والضلال يكون بلا قصد والتي كأنه شيء يكتسبه

قوله عليه هكذا في النسخ
 والمناسب عليها كما لا يخفى اه
 معجمه

قوله بالجزء عطا الخ يلزم عليه
 عطف معمولين على معمولين
 لعاملين مختلفين والعاطف
 واحد وفي جواز خلاف تأمل
 اه معجمه

ويريده (وما ينطق) صاحبكم (عن الهوى) أى بهواه وشهوته وقيل ما ينطق القرآن المنزل
عن هوى وشهوة ونسب النطق اليه من حيث انه يفهم منه الامور كما قال تعالى هذا كتابنا
ينطق عليكم بالحق وأسد النطق اليه وان لم يتقدم له ذكر دلالة المعنى عليه ذكره ابن عطية
(أقسم تعالى بالنجم على تنزيه رسوله وبرائه مما نسب اليه أعداؤه (الكفار) من الضلال
والغنى) ففى عنه أن يكون ضل فى هذه السبيل التى أسلكه اباها قال الرازى والنسفى
أكثر المفسرين لا فرق بين الضلال والغنى وبعضهم قال الضلال فى مقابلة الهدى والغنى
فى مقابلة الرشد قال تعالى وان يرؤسبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا وان يرؤسبيل الغنى لا يتخذوه
سبيلا وتحقيق الفرق أن الضلال أعم استعمالا فى الوضع تقول ضل بعيرى ورحلى
ولا تقول غوى والمراد من الضلال أن لا يجد السالك الى مقصده طريقا مستقيما والغواية
أن لا يكون الى المقصد طريق مستقيم ويدل عليه انه يقال للمؤمن الذى ليس على طريق
السداد سفيه غير رشيد ولا يقال ضال فاضال كالكافر والفاسق وكالفسق وكالفسق
قال ماضل أى ما كفر ولا أقل من ذلك فافسق ويؤيده فان أنسى منهم رشد الآية
اذ يقال الضلال كالعدم والغواية كالوجود الفاسد فى الدرجة والمرتبة ويحتمل أن معنى
ماضل ما جن فان المجنون ضال وعلى هذا فهو كقوله ما أنت نعمة بلك مجنون وقيل
معنى ما غوى ما خاب لما طلب قال

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره * ومن يغفل لا يعدم على الغنى لا ثما

أى من خاب فى طلبه لانه الناس فيجوز أن هذا الخبر عما بعد الوحي وأن يكون اخبارا
عن أحواله على التعميم أى كان أبدا موحدا لله تعالى وهو الصحيح (واختلف المفسرون
فى المراد بالنجم بأقرب معروفة) جمع أقوال جمع قول فهو جمع الجمع عبره للدلالة على
كثرتها والباء متعلقة بالمفسرين أو بمتقدم من جنسه لانه يقال فسر بكذا فبتعدى
بالباء وهو وان كان بعيدا أظهر من تقدير اختلاف المعصوب بأقرب (منها النجم على
ظاهره) سمي الكوكب نجما الطلوع وكل طالع نجم يقال نجم السن والقرن والنبت اذا
طلع قاله ابن عادل والقرطبي وزاد ونجم فلان يولد كذا اذا خرج على السلطان (وتكون
ال تعريف العهد فى قول) والمعهود القربا وغيرها كياقنى (ولتعريف الجنس فى آخروهم
النجوم التى يندى بها) فى ظلمات البر والبحر والى هذا ذهب أبو عبيدة قائلا بأنه
من إطلاق الواحد على الجمع ونقله ابن عطية والماوردى عن الحسن ونقله غيرهما
عن مجاهد وبه رد قول ابن جرير هذا التأويل له وجه ولا يمكن لأعلم أحد من أهل
التأويل قاله (فقبل الثريا) بالمثلثة تفرع على أن آل الله (اذا سقطت وغابت)
تفسير لهوى وهو ما مضى بها (وهو مروى عن ابن عباس فى رواية على بن أبى طلحة)
سالم مولى بنى العباس سكن حص وأرسل عن ابن عباس ولم يره صدوق قد يخطئ مات سنة
ثلاث وأربعين ومائة (وعطية) بن سعد العوفى الكوفى صدوق قد يخطئ كثيرا وكان
شيعيا مدلسا مات سنة إحدى عشرة ومائة (والعرب اذا أطلقت النجم نزل بها القربا)
قال الشاعر

قوله والباء متعلقة بالخ لعل
الاطهر انها متعلقة باختلاف
وتجهد للتصوير أو يعنى على
فنازل اه معجم

طلع النجم عشاء * فابتنى الراعى الكساء

وفي الحديث ما طلع نجم قط وفي الارض من العاهة شيء الا ارتفع درواه أحمد وأراد الثريا واختار هذا القول ابن جرير والزمخشري وقال السمين انه الصحيح لان هذا صار علما بالقلبة وقال عمر بن أبي ربيعة

أحسن النجم في السماء الثريا * والثريا في الارض زين النساء

(وعن ابن عباس في رواية ~~عكرمة~~) بن عبد الله البربري أراد (النجوم التي ترى بها الشياطين اذا سقطت في آثارها) لان الهوى السقوط من علو قالة الراغب (عند استراق السمع) وهذا قول الحسن البصري وهو تفرع على أن آل جنسية (وعن السدي) بضم السين وشذ الدال المهملتين اسمعيل بن عبد الرحمن الكوفي صدوق بهم مات سنة سبع وعشرين ومائة (الزهرة) بزنة رطبة نجم في السماء الثالثة وكذا قال سفيان الثوري على أن آل عهدية (وعن الحسن) البصري (أيضا النجوم اذا سقطت يوم القيامة) فهو بمعنى قوله واذا الكواكب انتثرت على انها جنسية وقيل المراد الشعرى على أنها عهدية (وقيل المراد به النبت الذي لا ساق له) ومنه والنجم والشجر يسجدان (وهو أي سقط على الارض) وهذا قول الاخفش (وقيل القرآن رواء الكلي) محمد بن السائب (عن ابن عباس لانه نزل نجوما) أي أجزاء مقدرة في أوقات قاله ابن عطية وفي ابن القيم اربع آيات وثلاث آيات والسورة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في ثلاث وعشرين سنة أو عشرين بالغاء مدة الفترة (وهو قول مجاهد ومقاتل والضحاك) وهو بمعنى نزل وفي هذا القول بعد وتحامل على اللغة قاله ابن عطية (وقال جعفر) الصادق لصدقه في مقاله (ابن محمد) الباقر لبقرة العلم (ابن علي) زين العابدين (ابن الحسين) السبط (هو محمد صلى الله عليه وسلم اذا هوى أي نزل من السماء ليلة المعراج) قال النعماني ويحجبني هذا التفسير للائمة من وجوه فانه صلى الله عليه وسلم نجم هداية خصوصا لما هدى اليه من فرض الصلاة تلك الليلة وقد علمت منزلة الصلاة من الدين ومنها انه أضاء في السماء والارض ومنها التشبيه بسرعة السير ومنها انه كان ليلا وهو وقت ظهور النجم فهو لا يخفى على ذي بصر وأما أرباب البصائر فلا يمترون كالتدقيق رضي الله عنه وعن جعفر أيضا انه قلب محمد صلى الله عليه وسلم كما في الشفاء أي لاشراقه بالانوار الالهية وهو منبعها ومنبع الهداية وان كان فيه خفاء وأبعد منه انه المعجزة لحديث أم هانئ كالتجسس حكاه البخاري وهو يوم موتهم (وأظهر الأقوال كما قاله ابن القيم انها النجوم التي ترى بها الشياطين) لانها تبعد الشياطين عن أهل السماء والانبيا يبعدون الشياطين عن أهل الارض فناسب أن يقسم برجها عند البعثة (ويكون سبحانه قد أقسم بهذه الآية الظاهرة المشاهدة) بالبصر (التي نصها الله تعالى آية وحفظ الوحي من استراق الشياطين) السمع فيزيدون فيه فيكون ما زادوه باطلا (على أن ما أتى به رسوله حق وصدق لا سبيل للشيطان ولا طريق له اليه) عطف مساو (بل قد حرم بالنجم اذا هوى رمدا) أي راصدا له (ببزيدي الوحي) يمنعهم عن استماعه (وحرساله) منهم عطف تفسيري رمدا (وعلى هذا فالارتباط بين

المقسم به والمقسم عليه في غاية الظهور) لأن المقسم به هو النجم الذي قصد بسقوطه حفظ
الوحي والمقسم عليه هو نفس الوحي (وفي المقسم به دليل على المقسم عليه) فإن النجوم التي
ترى بها الشياطين آيات من آيات الله يحفظ بها دينه ووحيه وآياته المنزلة على رسوله بها
ظهر دينه وشرعه وأعماره وصفاته وجعلت هذه النجوم المشاهدة حرسا لهذه النجوم
الهاوية هذا أسقطه من ابن القيم قبل قوله مينا خلفاء ما عدا القول الذي استظهره
(وإينس بالبين تسمية القرآن عند نزوله بالنجم إذا هوى ولا تسمية نزوله هوى) بضم الهاء
وفتحها (ولا عهد في القرآن بذلك) أي تسميته بالنجم (فيحمل) بالنصب (هذا اللفظ
عليه) بل قال ابن عطية أنه تحامل على اللغة مع بعده (وليس بالبين) أيضا (تخصيص هذا
القسم بالثريا وحدها إذا غابت) لأنه تخصيص بلا محض لكن فيه أن العرب إذا أطلقت
النجم تعنى الثريا والقرآن وارد بلفظهم فهو وجه التخصيص (وليس بالبين أيضا القسم بالنجوم
عند انتشارها) تساقطها متفرقة (يوم القيامة بل هذا مما يقسم الرب عليه) لايه (ويدل
عليه بآياته فلا يجعله نفسه دليلا لعدم ظهوره للمخاطبين ولا سيما منكر والبعث فإنه تعالى
انما يستدل بما لا يمكن بحده ولا المكابرة عليه) فيذكر الدليل لمن هو بصدد الانكار قال ابن
كثير وهذا القول له انجاء (ثم انه بين المقسم به والمقسم عليه من المناسبة ما لا يخفى) كلام
مستأنف غرضه به توجيه الاقوال التي أسلفها وان استظهر واحد منها واستبعد غيره
(فان قلنا ان المراد النجوم التي للاهتداء فالمناسبة ظاهرة) لأنه يمتد بها في معرفة
الطرق وغيرها وبالمعطى من ظلمات الجهل ومعرفة الحق من الباطل فأقسم به المانيتهما
من المناسبة والمناسبة قاله الرازي (وان قلنا ان المراد الثريا قلناه أظهر النجوم عند الرازي
لأنه) لكونه له علامة (لا يشبهه غيره في السماء وهو ظاهر لكل أحد والنبي صلى الله عليه
وسلم يميز عن الكل بما مخ) أي أعطى (من الآيات البينات) فأقسم به (ولأن الثريا إذا
ظهرت من جهة (المشرق) وقت الفجر (حان) أي قرب (ادراك النجم) أي طيبها وإذا
ظهرت من المغرب قرب أو ان الخريف فتقل الامراض معناه انها تظهر بعيد الغروب
بمحيط يكون ابتداء ظهورها بين المغرب والعشاء وتستمر ظاهرة الى الفجر (والنبي صلى
الله عليه وسلم لما ظهر قل الشرك والامراض القلبية) وأدركت الثمار الحكيمة والحكمة
هذا بقية المناسبة التي أبداه الامام الرازي (وان قلنا ان المراد بها القرآن فهو استدلال
بمحجزة صلى الله عليه وسلم على صدقه وبرائه وأنه ماض ولا غوى) زاد الرازي فهو كقوله
يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين (وان قلنا المراد به النبات فالنبات به نبات القوى
الجسمانية) أي المتعلقة بالجسم بكسر الجيم وهو كل شخص مدرك وقال أبو زيد الجسم
الجسد (و) به (صلاحيها والقوى العقلية) وهي الصفة التي يميز بها الانسان الحسن من
القيبح (أولى) أحق (بالصلاح وذلك بالرسول وايضا السبل) وبعد أن أبدى الرازي هذه
المناسبات قال ومن هذا يظهر أن المختار هو النجوم التي في السماء لأنه أظهر عند السامع
وقوله إذا هوى دال عليه ثم بعده القرآن لما فيه من الظهور ثم الثريا (وتأمل كيف قال الله
تعالى ماض) صاحبكم ولم يقل محمدنا كيد الاقامة الحجة عليهم بأنه صاحبهم) الذي نشأ بين

ظهر انهم (وهم أعلم الخلق به وبما له وأقواله وأعماله وأنهم لا يعرفونه بكذب ولا غي ولا ضلال ولا ينقمون) بكسر القاف وقصها لا يعيبون (عليه أمر واحد اقطا وقد نبه تعالى على هذا المعنى بقوله عز وجل) أفلم يتدبروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الا قليلا (أم لم يعرفوا رسولهم) بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم مع عدم التعلم والاستفهام للتقرير بالحق من صدق النبي وحيي الرسل للام الماضية ومعرفة رسولهم بما ذكر فهم له منكرون دعواه لاحد هذا الوجه اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشئ قطعاً وظناً انما يتبعه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع او الشخص أو بحسب ما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد (ثم نزه نطق رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن يصدر عن هوى) بالقصر المحبة في الاصل ثم أطلق على ميل النفس وانحرافها نحو الشئ ثم استعمل في ميل مذموم نحو اتبع هواه قال الرازي وأحسن ما يقال في تفسيره أنه المحبة لكن من النفس الامارة وحروفه تدل على البدو والنزول والسقوط ومنه الهاوية فالنفس اذا كانت دنية وتركزت المعالي وتعلقت بالسفاسف فقد هوت فاختص الهوى بالنفس الامارة بالسوء قال الشعبي انما سمى هوى لأنه يهوى بصاحبه (فقال تعالى وما ينطق عن الهوى) وهذا ترتيب في غاية الحسن عبراً أولاً بالماضي وهنا بالآتي أي ماضل حين اعتزلكم وما تعبدون وما غوى حين اختلى بنفسه وما ينطق عن الهوى الآن حين أرسل اليكم وجعل شاهدة عليكم فلم يكن أولاً لا غاواً ولا صار الآن منقاداً من الضلال ومرشداً وها دياً (ولم يقل وما ينطق بالهوى لأن نفي نطقه عن الهوى أبلغ) من نفي نطقه به (فانه يتضمن أن نطقه لا يصدر عن هوى واذا لم يصدر عن هوى فكيف ينطق به فينتهين هو) أي نفي صدوره عن الهوى (الامرین) بالنصب مفعول (نفي الهوى) بالنصب أيضاً بدل مفعول من يحمل أو الرفع بتقدير وهم انني ولا يصح جرّه بدلاً من الامرین لانهم ممتنعين لانقيان (عن مصدر النطق ونفيه عن النطق نفسه فنطقه بالحق ومصدره) أي محله الذي يصدر عنه هو (الهدى والرشاد لا النفي والضلال) فعن علي بابها قال الخاس وهو أولى أي ما يخرج نطقه عن رأيه بدليل ان هواه وقيل بمعنى الباء أي ما ينطق بالهوى وما يتكلم بالباطل وذلك انهم قالوا انه يقول القرآن من تلقاء نفسه قال ابن القيم نفي الله عن رسول الضلال المتأني للهدى والنفي المتأني للرشاد في ضمن هذا النفي الشهادة صلى الله عليه وسلم بأنه على الهدى والرشد فالهدى في علمه والرشد في عمله وهذان الاصلان هما غاية كمال العبد وبهما حساوته وصلاحه الى أن قال فالناس أقسام ضال في علمه غاوي في قصده وعمله وهو لا شرار الخلق وهم مخالفو الرسل ومهتدي في علمه غاوي في قصده وعمله وهؤلاء هم الأمة العصبية ومن تشبه بهم وهو حال كل من عرف الحق ولم يعمل به وضال في علمه ولكن قصده الخير وهو لا يشعر ومهتدي في علمه راشد في قصده وهم ورثة الانبياء وان كانوا أقل عددا فهم الاكثرون عند الله قدرا وصفوته من خلقه (ثم قال تعالى ان هو الا وحى يوحى) قال الرازي هذا انكم لمه للبيان لانه لما قيل وما ينطق عن الهوى كأن قاتلاً قال نعم ماذا ينطق أعني الدليل والاجتهاد فقال لانما ينطق عن الله بل هو وحى وهذا أبلغ مما لو قيل هو وحى يوحى

قوله ولا يصح جرّه بدلاً الخ فيه
أن لفظ الامرین منصوب على
المفعولية ليتضمن فلا يتأتى
الجر وما ذكره من التعليل
غير ظاهر اذا الامر ان نفيان
لامتنفيان كما يدل على ذلك
البديل المفصل لاجمال المبدل
منه على أن هذا التعليل على
فرض صحته وارد على النصب
الذي نصب عليه فكان الاولى
حذف قوله ولا يصح الجراح
لانه يرد عليه ما ذكرنا فاقبل اه
معصم

وكلمة ان استعملت مكان ما للنفي كما استعملت ما للشرط مكان ان (فأعاد الضمير على المصدر
المفهوم من الفعل أى ما نطقه الاوىحى) صفة لنفى الجازأى هو وحى حقيقة لا مجرد
تسمية كقولك هذا قول يقال قاله فى الباب (وهذا أحسن من جعل الضمير عائداً على
القرآن) ووجه الاحسن به قوله (فان نطقه بالقرآن والسنة وان كليهما وحى) أى
لا فادته أن السنة من الوحى بخلاف عوده على القرآن فلا يقيسد ذلك (قال الله تعالى
وأ نزل الله عليك الكتاب والحكمة وهما القرآن والسنة) تفسير الحكمة فى أحد الاقوال
ومنه أخذ منع اجتهاده وأجيب بأنه اذا اجتهد وافق الواقع ولا يقع منه خطأ ويقر عليه
وينبه على أنه حق فصار بمنزلة الوحى (وذكر الاوزاعى) عبد الرحمن بن عمر والنقيب الثقة
الجليل المتوفى سنة سبع وخسين ومائة (عن حسان بن عطية) المحاربى - مولا هم الدمشقى -
ثقة فقيه عابد مات بعد العشرين ومائة (قال كان جبريل ينزل على رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه اياها) أخرجه الداريمى - باسناد صحيح عنه وهو
مرسل لأن حسان بن عطية من صفار التابعين وله شواهد كثيرة منها ما أخرجه أحمد
عن أبى امامة رفعه ليدخلن الجنة بشفاعته رجل من أمتى مثل الحيين ربيعة ومضر فقال
رجل يا رسول الله وما ربيعة من مضر فقال إنما أقول ما أقول واسناده حسن وروى أبو
داود وابن حبان مرفوعا الا انى أوثبت الكتاب وما بعده له قرب شعبان على أريكة يتحدث
بمحدثي فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ما كان فيه من حلال استحللناه وما كان فيه من حرام
حرّمناه الا وان ما حرّمه رسول الله مثل ما حرّم الله (ثم أخبر تعالى عن وصف من علمه
الوحى والقرآن بما يعلم) بضم الهمزة وكسر اللام (انه مضاد لاوصاف الشياطين معلى الضلال
والغواية) بفتح الغين وفى لغة بكسر ها على ما فى المصباح ونفاها فى القاموس (فقال علمه)
أى صاحبكم (شديد القوى وهو جبريل أى قواء العلية والعملية كلها شديدة ولا شك
أن مدح العلم مدح للمتعلّم فلا قال علمه جبريل ولم يصفه لم يحصل للنبي - صلى الله عليه وسلم به
فضيلة ظاهرة) وأيضاً فقيه الوثوق بقول جبريل لأن قوة الادراك شرط فى الوثوق بقول
القائل وكذا قوة الحفظ والامانة فقال ذلك ليجمع هذه الشروط (وهذا نظير قوله تعالى
ذى قوة عند ذى العرش مكين كالسبأ فى البحث فيه ان شاء الله تعالى) قريبا (ثم أخبر سبحانه
وتعالى عن تصديق فؤاده) صلى الله عليه وسلم (لما رآته) أبصرته (عيناؤه وأن القلب)
المعبر عنه بالفؤاد (صدق العين وليس كمن رأى شيأ على خلاف ماهويه فكذب فؤاده
بصره بل ما رآه يبصره صدقه الفؤاد وعلم انه كذلك وفى حديث الاسراء مزيد لما ذكرته هنا
وانه الموفق والمعين) لا غيره (وقال تعالى فلا أقسم بالغفاس الجوار) بدون يا بجميع القراء
الابيعقوب فأثبتها (الكنس الى قوله وما هو) أى القرآن (بقول شبيب بن رجيم) مرجوم
بالكواكب واللعنة وغير ذلك نفي لقول قريش ان محمدا كاهن (أى لا أقسم اذا الامر
أوضح من أن يحتاج الى قسم) فلا ليست براثة عند كثير من المفسرين لأن الاصل عدم
الزيادة (أو فأقسم ولا مزيدة للتأكيّد) والتقوية (وهذا قول أكثر المفسرين) وهو أنسب
بالمقام وبما عقده الفصل (بدليل قوله تعالى وانه لقسم لو تعلمون عظيم) اذا لا يتان فى بيان

شأن القرآن فهم امتوا فقتان في المعنى (قال الزمخشري - والوجه) أي المتجه (أن يقال هي للنفي) لازائدة (أي أنه لا يقسم بالشيء إلا عظامه فكتائه بإدخال حرف النفي يقول أن اعطاني باقاسمي به كلا عظام) ولما أوهم اللفظ ما ليس بمراد دفعه بقوله (يعني أنه يستأهل) أي يستحق (فوق ذلك) وفي ابن عطية لا أتمازائدة وأما رد أقول قريش سائر كاهن ونحوه وتكذيبهم بنوته صلى الله عليه وسلم ثم ابتدأ ما بعده (أقسم سبحانه وتعالى بالنجوم في أحوالها الثلاثة من طلوعها) المفهوم من الخنس لأنها الكواكب التي تظهر ليلا (وبما يراها) في سيرها بقوله الجوار (وغروبها) المفهوم من قوله الكنس أي السيارات التي تحتل تحت ضوء الشمس من كنس الوحش إذا دخل كئسه وهو يته المتخذ من أغصان الشجر كما في الأنوار وفي ابن عطية جمهور المفسرين أن الجوار الدار يرى السبعة الشمس والقمر وزحل وعطارد والمريخ والزهرة والمشتري وقال علي بن أبي طالب المراد الخمسة دون الشمس والقمر وذلك لأن هذه الخمسة تخنس في جربانها أي تنهق وتراجع فيما ترى العين وهي جوار في السماء وهي تكنس في أبراجها أي تستمر وقال علي أيضا والحسن وقادة المراد النجوم كلها لأنها تخنس وتكنس بالنهار حتى تختفي وقال ابن مسعود والتخني وجابر بن زيد وجاعة المراد بالخنس الجوار الكنس بقر الوحش لأنها تفعل هذه الأفعال في كئسها وهي المواضع التي تأوى إليها من الشجر والقيعان ونحوه وقال ابن عباس والحسن أيضا والتخالي هي القلباء وذهب هؤلاء في الخنس إلى أنه صفة لازمة لأنه يلزمها الخنس وكذا في بقر الوحش أيضا انتهى (وبانصرام الليل) أي ذهابه المفهوم من قوله إذا عسعس (وباقبال النهار عقيب) بالياء لغة في عقب (من غير فصل) المفهوم من قوله والصبح إذا تنفس قال ابن عطية عسعس الليل في اللغة إذا كان غير مستحكم الظلام فقال الحسن ذلك وقت إقباله وبه وقع القسم وقال زيد بن أسلم وابن عباس وعلي ومجاهد وقادة ذلك عند أدبار به ووقع القسم ويرجح هذا قوله بعد والصبح إذا تنفس فكأنهما حالان ويشهد له قول علقمة

حتى إذا الصبح لها تنفسا * وانجذاب عنها الليلها وعسعسا

وقال المبرد أقسم باقبال الليل وإدباره معا قال الخليل يقال عسعس الليل وسعسع إذا أقبل وأدبر وتنفس الصبح استطار واتسع ضوءه قال علوان بن قيس

وليل دجوبتي تنفس فجره * لهم بعد ما خالوه لن تنفسا

(فذكر سبحانه حالة ضعف هذا) أي الليل (وإدباره) من حيث أنه لا يمتد في المصالح الدنيوية وليس محللا للشيء والتردد (وحالة قوة هذا) أي الصبح (واقباله بطرد ظلمة الليل بنفسه فكما تنفس) أي زاد نوره (هرب الليل وأدبر بين يديه) وفي تنفسه قولان أحدهما أن في إقبال الصبح وروحان سميما جعل ذلك نفسا على الجواز الثاني أنه شبه الليل بالمركب وبالمزبون فإذا جعل له النفس وجدراحة فكأنه تخلص من الحزن فعب عنه بالنفس فهو استعارة لطيفة كما في الخازن (وذلك من آياته ودلائل ربوبيته) ولذا أقسم به (أن القرآن قول) معمول أقسم تفسير للضمير في أنه لقول (رسول كريم) وقول بمعنى مقول

قوله وقع المرام هكذا في النسخ
ولعله محرف عن رفع أو دفع
المذات تأمل ٨١ مصححه

ورسول يعنى مرسل قال ابن عطية ذكر كرم صفة تقتضى وقع المرام (وهو هنا جبريل) عند
جهور المأتولين وقال آخرون هو محمد صلى الله عليه وسلم في الآية كلها والاول أصح
(لان ذلك صفة قطعا بعد ذلك بما يعينه به) على وجه لا يحتمل أن المراد غيره (وأما
الرسول الكريم في سورة الحاقة فهو محمد صلى الله عليه وسلم) لجبريل لانه قال وما هو
يقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا يقول كاهن والمشركون ما كانوا يصفون جبريل بالشعر
والكبرياء على ما يأتي (فأضافه) أى القول (الى الرسول الملكى - نارة والى البشرى
أخرى واضافه الهمما) غير حقيقية بل (اضافة تليغ لاضافة انشاء من عندهما ولفظ
الرسول يدل على ذلك فان الرسول هو الذى يبلغ كلام من أرسله فهذا صريح فى انه كلام
من أول جبريل ومحمدا صلى الله عليه وسلم جبريل تلقاه عن الله) تلقيا روحانيا بضم
الراء لا يكيف (ومحمد صلى الله عليه وسلم تلقاه عن جبريل وقد وصف الله تعالى رسوله
الملكى في هذه السورة) أى التكميل (بأنه كريم يعطى أفضل العطايا وهى العلم والمعرفة
والهدى والبر والارشاد وهذا غاية الكرم) غايته التى مابعد هاغاية (وذى قوة كما قال
فى النجم عليه) أى صاحبكم (شديد القوى) العلية والعملية (فيتبع بقوته الشياطين
أن يدنوا منه) أى من القول بأن يريدوا منع جبريل من ابصاله الى الرسول أو منع الرسول
من تبليغه للخلق (أوبزيدوافيه أو ينقصوا منه) شيئا ولو قل بل إذا رآه الشيطان هرب
منه ولم يشربه (وروى) مما يدل على قوته (انه رفع قريبات) بفتح الراء جمع تصحيح لقربة
يسكون الراء قياسا لان ما كان اسمها يجمع على فعلات بالفتح كجفنة وجففات وما كان
صفة يجمع بالسكون كصعبة ومعبات والمتبادر من المصباح انها اسم لانه حال القرية كل
مكان انصلت به الابنية واتخذ قرارا يبتع على المدن وغيرها والجمع قرى على غير قياس أى
جمع التكسير والتصحيح قريبات (قوم لوط على قوادم جناحه) وهى أربع أو عشر ريشات
فى مقدم الجناح الواحدة فادمة كما فى القاموس (حتى سمع أهل السماء نباح كلابها)
بضم النون أصواتها (وأصوات بنها) وصباح ديكها ثم قلبها عليهم روى ابن عساکر عن
معاوية بن نزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ما أحسن ما أنى عليك ربك
ذى قوة عند ذى العرش ممكن مطاع ثم أمين ما كانت قوتك وما كانت أماتك قال
أما قوتي فاني بعثت الى مدائن قوم لوط وهى أربع مدائن وفى كل مدينة أربع مائة ألف
مقاتل سوى الذرارى فحملتهم من الارض السفلى حتى سمع أهل السماء أصوات الدجاج
ونباح الكلاب ثم هويت بهن فقلبتهن وأما ما أنى فلم اؤمر بشئ فعدوته الى غيره وقال
محمد بن السائب الكلبي من قوة جبريل انه اقتلع مدائن قوم لوط من الماء الاسود فحملها
على جناحه حتى رفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم وصباح ديكهم ثم قلبها
ومن قوته أيضا انه ابصر بليس يكلم عيسى ابن مريم على بعض عقاب الارض المقتسة فنفضه
فجناحه نفضة ألقاه بأقصى جبل الهند ومن قوته أيضا صيحه بفودى عددهم وكثرتهم
فأصبحوا جاثمين خاملين ومن قوته أيضا هبوطه من السماء على الانبياء وصعوده فى أسرع
من طرفه عين (ذى قوة عند ذى العرش ممكن) اختلف فى تعلق عند ذى العرش فقيل

متعلق بما قبله وقيل متعلق بممكن (أى ممكن المتزلة) أى عظيم مجبل رفيع المقدار عنده (وهذه العندية عندية الاكرام والتشريف والتعظيم) لاستحالة الحقيقة في الله تعالى (مطاع في ملائكة الله تعالى المقتر بين يصعدون عن أمره ويرجعون الى رآيه ثم) بفتح المثلثة وشدة الميم اسم اشارة للمكان بمعنى هناك أى في السماء كما دل عليه قوله عند ذى العرش و اشارة البعيد والمقام ونحوه قول الكشاف مطاع عند ذى العرش في ملائكته ويجوز تعلقه بقوله (أمين) أو بهما (على وحي الله ورسالته) وخصه بذلك لان المقام يقتضيه وهو موثمن عليه وعلى غيره ولذا افسر بقبول القول مصدق فيما يقول (فقد عصمه الله من الخيانة والزلل فهذه خمس صفات) بناء على ان العندية والمكان ليسا بصفتين حقيقيتين فلم يعد هما هنا ولحظ الزمخشري ان كلامهما دال على صفة كمال فعدت هاسبعاً وتبعه المصنف في موضعين فقد ما وعدت هارازى ستة فجعل قوله عند ذى العرش متعلقاً بقوله ذى قوة (تضمن تزكية سند القرآن وأنه سماع محمد صلى الله عليه وسلم من جبريل وسماع جبريل من رب العالمين فناهيك بهذا السند علواً وجلالة فقد تولى الله تزكيته بنفسه) أى ذاته وفي اطلاق النفس على الله تعالى مقال (ثم زه رسله البشرى وزكاه بما يقول فيه أعداؤه) الكفرة (فقال وما صاحبكم بمجنون وهذا امر يعلمونه ولا يشكون فيه وان قالوا بالسننهم خلافه) استبكاراً وعناداً (فهم يعلمون) بتحقيقاً (انهم كاذبون) وانما حملهم عليه البغى والعناد (ثم أخبر عن رؤيته صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة والسلام) بقوله (وقد رآه بالافق المبين قال ابن عطية ضمير رآه لجبريل وهذه الرؤية كانت بعد أمر غار حراء حين رآه على كرسي بين السماء والارض وقيل هي رؤيته عند سدرة المنتهى في الاسراء وسمى ذلك الموضع أفقاً تجوزاً وقد كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رؤية ثالثة بالمدينة وليست هذه ووصفه بالمبين لانه روى انه كان في المشرق من حيث تطلع الشمس قاله قتادة وأيضاً فكل أفق فهو في غاية البيان (وهذا يتضمن انه ملك موجود في الخارج يرى بالعيان) بكسر العين (ويدرك بالبصر خلافاً لقوم حقيقته عندهم انه خيال موجود في الازهان لافي العيان وهذا مما خالفوا فيه جميع الرسل واتباعهم وخرجوا به عن جميع الملل وهذا كان تقرير) اثبات وبيان (رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل أهم من تقريره لرؤية ربه تبارك وتعالى فان رؤيته عليه الصلاة والسلام لجبريل هي أصل الايمان لا يتم الا باعتقادها ومن أنكرها كفر قطعاً) بلحده ما انبى عليه الايمان (وأما رؤيته لربه تعالى فغايتها أن تكون مسئلة نزاع) خلاف بين العلماء من الصحابة فمن بعدهم (لا يكفر جاحداً بالاتفاق وقد صرح جماعة من الصحابة بأنه لم يره فخص الى تقرير) اثبات (رؤية لجبريل أحوج منا الى تقرير رؤيته لربه تعالى وان كانت رؤية الرب سبحانه وتعالى أعظم من رؤية جبريل فان النبوة لا تتوقف عليها البتة) بقطع الهجزة وقد ضعف أيضاً كون ضمير رآه لله تعالى بأنه قول غريب لم ينقل عن أحد ممن يعتمد عليه وبأباه كل الاباه قوله بالافق المبين سواء كان نواحى السماء أو حيث تطلع الشمس اذ لم ينقل أحد انه رأى ربه بالافق وأجيب بأن رؤيته بالافق كاستوى على العرش والمراد بالافق الذى فوق السماء

قوله وقولهم لم يقل به أحد أي
فما تقدم فريسي قوله بأنه
قول غريب لم يقل عن أحد
من يعتد عليه إلا أنه ذكر ذلك
هنا بالمعنى فتنبه اه

السابعة أو المراد به الميزة العالية كما أشار إليه الامام الرازي وقولهم لم يقل به أحد برده
انه روى عن ابن مسعود (ثم نزه سبحانه وتعالى رسوله كليهما صلى الله عليه وسلم أحدهما
بطريق النطق والثاني بطريق اللزوم) اذ يلزم من نفيه عن أحدهما صريحاً بنفيه عن الآخر
لانه تعلقه منه أو عنه (عبابضاً) يخالف (مقصود الرسالة من الكتمان الذي هو الضنة)
بكسر المعجمة وشدة النون (والجمل) تفسير (والتبديل والتغيير الذي يوجب التهمة فقال
وما هو على الغيب بضنين) أي ما غاب عن الحس الذي أخبر به أو ما هو وسائر الانبياء
على أخبار الغيب فيشمل الذات والصفات والقرآن ويستدل به على غيره أو المراد ما غاب
عن علمكم فيشمل اخباره عن المشاهد والغائب (فإن الرسالة لا يتم مقصودها إلا
بأمرين اذا عتامن غير كتمان وأدائها على وجهها من غير زيادة ولا نقصان) اذ لو فرض
زيادة أو نقص أو كتم ما حصل المقصود (والقراءان كالأيتين فنضمت احدهما وهي
قراءة الضاد) قراءة نافع وعاصم وحزرة وابن عامر (تنزهه عن الجمل فان الضنين الجمل
يقال ضنفت به أضن) بفتح الضاد (بوزن يخلت به أيجل ومعناه) عطف على بوزن فبابه
فرح زاد المصباح وفي لغة من باب ضرب (وقال ابن عباس ليس بجمل بما أنزل الله) بل
يلغوه (وقال مجاهد لا يضر عليهم بما يعلم) وهو قريب من تفسير ابن عباس أو أعم من خاص
ما أنزل بالقرآن (وأجمع المفسرون على أن الغيب ههنا القرآن والوحى قال الفراء) يحيى
ابن زياد بن عبد الله الاسدي أبو زكريا الكوفي تزيل بغداد النحوى المشهور مات سنة
سبع ومائتين قبل له الفراء لانه كان يقرى الكلام وهو صدوق في الحديث علق عنه
الجناري (يقول تعالى يأتيه غيب من السماء وهو منصوص) أي مرغوب (فيه فلا يضر)
بفتح الضاد وتكسر لا يضر به (عليكم وهذا معنى حسن جداً فان عادة النفوس الشغ بالشي
النفيس ولا سيما عن لا يعرف قدره ومع هذا فالرسول صلى الله عليه وسلم لا يضر
عليكم بالوحى الذي هو أنفس شيء وأجله (وقال أبو علي) الحسن بن أحمد (الفارسي)
الامام المشهور المتوفى سنة سبع وسبعين وثلاثمائة (المعنى يأتيه الغيب فيبينه ويخبر به
ويظهره ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده ويخفيه حتى يأخذ عليه حلواناً) بضم فككون
عطاء اسم من حلوله أحوه (وأما قراءة من قرأ بظنن بالظاء) كأبي عمرو والكسائي
وابن كثير (فعناء المتهم يقال ظننت زيداً بمعنى اتهمته) فيمتدئ الى مفعول واحد وليس
هو من الظن الذي هو الشعور والادراك فان ذلك يمتدئ الى مفعولين (كظننت زيداً قائماً
والمعنى وما هذا الرسول على القرآن بمتهم) فالتنبي فيه كالنفي في لا ريب فيه (بل هو أمين
فيه لا يزيد فيه ولا ينقص منه وهذا يدل على أن الضمير فيه) أي قوله هو (رجع الى محمد صلى
الله عليه وسلم لانه قد تقدم وصف الرسول الملكى (جبريل) بالامانة ثم قال وما صاحبكم
بمجنون) يعنى محمد ابا جاع (ثم قال وما هو أوى وما صاحبكم بمتهم ولا يضر) على
القراءتين روح أبو عبيدة قراءة الطاء مشالة بأن قرئ بالشام فيض محمد صلى الله عليه وسلم
وانما كذبته (فتننى سبحانه عن رسوله صلى الله عليه وسلم ذلك كله وزكى سند القرآن
أعظم تركية) فلا يطالب بعد تركية الله تركية لانها أعظمها (واقه يقول الحق) ماله

حقيقة عينية مطابقة له (وهو عدى السيل) سبيل الحق (وقال تعالى فلا أقسم بما تبصرون) تشاهدون بالبصر (وما لا تبصرون) المغيبات (انه لقول رسول كريم أقسم تعالى) نصريح بأن لازائده للتأكد وقيل نافية أى لا أقسم بذلك وان كان يستحق أن يقسم به لوضوح الامر عن الاحتياج الى قسم واستغنائه عن التحقيق بالقسم وقيل فلا ردا لما تقدم من أقوال الكفار واستأنف أقسم وقرأ الحسن فلا قسم بلام القسم (بالاشياء كلها ما يبصر منها وما لا يبصر وهذا أعم قسم وقع في القرآن فانه يعم العلويات والسفليات والدينا والآخر وما يرى وما لا يرى) دخل فيه الخالق وصفاته تعالى كما في الخازن وغيره (ويدخل في ذلك الملائكة كلهم والجن والانس والعرش والكروسي واللوح والقلم وكل مخلوق) وحيث شمل ذلك كله فالجل عليه أولى من الجل على بعضه فقبل الدينا والآخر أو ما على ظهر الارض وبطنها أو الاجساد والارواح والانس والجن أو الخلق والخالق أو النعم الظاهرة والباطنة أو ما أظهره الله من مكنون غيبه واللوح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون ما استأثر بعلمه فلم يطلع عليه أحد من خلقه (وذلك كله من آيات قدرته وربوبيته ففي ضمن هذا القسم أن كل ما يرى وما لا يرى آية ودليل على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم) قد يتوقف فيه بأن كثير من المخلوقات ليس فيه دلالة على ذلك كذات السماء مثلا اللهم إلا أن يقال الاقسام بها دليل عظمتها وكما لها فقهها دلالة على صدق المله طي من حيث الاخبار عن الله انه انما خلق السموات وغيرها لا جله صلى الله عليه وسلم وأن الاقسام بكل واحدة منها من حيث تعلق الاقسام به ثبت صدقه فيما جاء به (وأن ما جاء به هو من عند الله تعالى وهو كلامه تعالى لا كلام شاعر ولا مجنون ولا كاهن) كما زعموا (وأنه حق ثابت كما أن سائر الموجودات ما يرى منها وما لا يرى حق كما قال) أى وتطير ذلك قوله (تعالى فو رب السماء والارض انه) أى ما توقعه (لحق مثل ما أنكم تنطقون) برفع مثل صفة وما زائدة وبفتح اللام مركبة مع ما المعنى مثل نطقكم في حقيقته أى معلومته عنكم ضرورة صدوره عنكم فوجه التظير بهذه الآية أنه أقسم برب السماء والارض على أن ما توقعه حق كما أن نطقكم الذى تأتون به حق لا تشكون فيه (فكانه سبحانه وتعالى يقول انه) أى القرآن الذى رجع اليه ضمير انه لقول رسول كريم (حق كما أن ما تشاهدونه من الخلق وما لا تشاهدونه حق موجود) فلا وجه للانكار (وبكنى الانسان من) كذا في بعض النسخ الصحيحة من التالى للبدل وهو الصواب الواقع في أصله ابن القيم وفي غالب النسخ مع ولا معنى لها اذ المعنى بدل (جميع ما يبصره وما لا يبصره نفسه) كما قال تعالى وفي انفسكم أفلا تبصرون أى وفي انفسكم أيضا آيات من مبدأ خلقكم الى مهتها وما في تركيب خلقكم من العجائب أفلا تبصرون ذلك قد استدلون به على صانعه وقدرته (ومبدأ خلقه ونشأته وما يشاهده من أحواله ظاهرا وباطنا) اذ ما في العالم شئ الا وفي الانسان له تظير تدل ذاته على ما اقترده من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتحكن من الانفعال القرية واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة كما في البضاوى (ففى ذلك أبين دلالة على وحدانية

(الرب) كذا في نسخ صحيحة متعددة وهو الذي في أصله ابن القيم خلاف ما في بعضها أين دلالة الرب - فانه خطأ نشأ عن سقط (وثبوت صفاته وصدق ما أخبر به رسوله صلى الله عليه وسلم ومن لم يباشر قلبه ذلك حقيقة لم يتخالط بشاشة الايمان) أي طلاقة الوجه والتلطف بالضعفاء وحسن السيرة مع المؤمنين (قلبه) من اضافة المسبب الى السبب أي لم يتخالط البشاشة الناشئة عن الايمان قلبه أو شبهه الايمان بانسان حسن الاخلاق كامل التوّد والصدقة لآخوانه وأثبت له ما هو من خواصه وهو البشاشة تخيلا (ثم) بعد أن أثبت بالقسم أنه قول رسول كريم ونفى عنه أقوال الكفرة بقوله وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا يقول كاهن قليلا ما تذكرون تنزيل من رب العالمين (أفام سبحانه البرهان) الدليل (القاطع على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم وأنه لم يتقول عليه فيما قاله) بقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه بالبين ثم اقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين قال المكشاف سمي الافتراء تقولا لانه قول مستكاف والاقوال المفتراة أقاويل تحتير الهاكا منها جمع أفعولة من القول كالاضاحك (وانه لو يتقول عليه واقتري) عطف تفسير (لما أقره ولما جله بالاهلاك) أي عجل اهلاكه (فان كمال علمه وقدرته وحكمته يأبى أن يقر من يتقول عليه) مالم يتقل (واقترى عليه وأضل عماده واستباح دماء من كذبه وحرعيمهم) نساءهم (وأموالهم فكيف يليق بأحكام الحاكمين وأقدر القادرين أن يقر على ذلك) لا فهو واستفهام بمعنى النفي (بل) اضراب الانتقالي لا ابطالي (كيف يليق به أن يؤيده وينصره وبعليه وبظهوره وبظفره بهم) أي المكذابين له (ميسفك دماءهم ويستبيح أموالهم وأولادهم ونساءهم قائلا ان الله أمرني بذلك وأباح لي) استفهام بمعنى النفي أيضا أي لا يكون ذلك (بل) للاضراب الانتقالي أيضا (كيف يليق به أن يصدق به بأنواع التصديق كلها في صدقه باقراره) على ما فعله فيهم من سفك دمهم وغيره (وبالآيات) المعجزات (المستلزمة لصدقه ثم يصدق بها أنواعها كلها على اختلافها فكل آية علامة ومهجرة) على انفرادها صدقة له ثم يقيم الدلالة القاطعة على أن هذا قوله وكلامه فيشبهه باقراره وفعله وقوله فمن أعظم المحال وأبطل الباطل وأبين البهتان) أي افتراء الكذب (أن يجوز على أحكام الحاكمين أن يفعل ذلك) ففي ذلك كله أبين الدلالة على صدقه صلى الله عليه وسلم (والمراد بالرسول الكريم هنا محمد صلى الله عليه وسلم) في قول جماعة من أهل التفسير (كما قدمته) في الآية التي قبل هذه وأضيف اليه لانه بلغه وقال جماعة منهم هو جبريل والاول أصح (لانه لما قال انه لقول رسول كريم ذكر بعده انه ليس بقول شاعر ولا كاهن والمشركون ما كانوا يصفون جبريل عليه السلام بالشعر والكهانة) وأجيب بأنه يصح ارادة جبريل من حيث ان المشركين كانوا يصفون التول نفسه بأنه شعر وكهانة وان لم يلطخوا قائله قيل ذكر الايمان مع نفي الشعارية والتذكير مع نفي الكهانية لان عدم مشابهة القرآن الشعر لا يشكره الامعان بخلاف مباينة الكهانة فتوقف على تذكر أحواله صلى الله عليه وسلم ومعاني القرآن النافقة لطريقة الكهنة ومعاني أقوالهم وأنت خير بأن ذلك أيضا مما يتوقف على فائل قطعا كذا في بعض التفاسير وانه أعلم

(ومن ذلك قوله تعالى فلا أقسم) قيل لازائدة والمعنى فأقسم وزيادتها في بعض المواضع معروفة بقوله لا يعلم أهل الكتاب فهي مؤكدة تعطى في القسم مبالغة ما وهي كالاستفتاح كلام مشبهة في القسم ألف في سائر الكلام القسم وغيره ومنه قوله فلا وأبي أعدائها لا أخونها المعنى وأبي أعدائها وله نظائر وقرأ الحسن فلا أقسم بلا ألف أي فلا أقسم وقال سعيد بن جبير وبعض النخاعة نافية كأنه قال لاصحة لما يقوله الكفوة ثم ابتدأ أقسم (بمواقع) بالجمع قراءة الجمهور وقرأ عمر وابن مسعود وابن عباس وأهل الكوفة وحزرة والكسائي بموقع بالافراد مراد به الجمع ونظيره كثير ومنه ان أنكر الاصوات لصوت الحبير جمع من حيث ان لكل حمار صوتا مختصا وأفرد من حيث ان الاصوات كلها نوع (النجوم) قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وغيرهم هي نجوم القرآن التي نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لانه نزل في ليلة القدر الى سماء الدنيا وقيل الى البيت المعمور رجلة واحدة ثم نزل بعد ذلك على المصطفى بنجوم ما مقطعة في عشرين سنة قال ابن عطية ويؤيده عود الضمير في انه الى القرآن فانه لم يتقدم ذكره الا على هذا التأويل ومن قال بغيره قال الضمير عائد على القرآن وان لم يتقدم ذكره لشبهة الامر ووضوح الحق بقوله حتى نوارت وكل من عليها وقال جمهور المفسرين النجوم هنا الكواكب المعروفة واختلف في مواقعها فقال مجاهد وأبو عبيدة مواقعها عند غروبها وطلوعها وقال قتادة مواقعها من السماء وقيل مواقعها عند الانقراض اثر الجحوق وقال الحسن مواقعها عند الانكدار يوم القيامة انتهى وهو ظاهر في أن الاضافة على بابها وأن الاقسام انما هو بمواقعها لا بذواتها وتجويز أنه من اضافة الصفة للموصوف أي بالنجوم حين سقوطها خلاف الاصل وظاهر اللفظ وكلام المفسرين (وانه لقسم) تأكيدي لا مر وتقييد من المقسم به لا اعتراض بل معنى قصد التقييم به وانما الاعتراض (لو تعلمون) وقيل انه اعتراض وان لو تعلمون اعتراض في اعتراض والتحرير ما ذكرناه قاله ابن عطية (عظيم) أي لو كنتم تعلمون أي من ذوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم (انه) أي المثلوق عليكم (لقرآن كريم) هو الذي وقع القسم عليه ووصفه بالكرم اثباتا للصفة المدح له ودفعاً لصفات الخطيئة عنه (في كتاب) مكتوب (مكتون) مصون (لا يمس الا المطهرون) تنزيل من رب العالمين واختلف في الكتاب بعد الاتفاق على أن المكتون المصون كما قال ابن عطية (فقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ قال ابن القيم والصحيح انه الكتاب الذي بأيدي الملائكة وهو المذكور في قوله) كلا انها تذكرة فمن شاء ذكره (في صحف) خبر ثان لانها وما قبله اعتراض (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء (مطهرة) منزهة عن مس الشياطين (بأيدي سفرة) كنية ينسخون من اللوح المحفوظ (كرام برة) مطيعين لله وهم الملائكة (قال مالك) الامام (أحسن ما سمعت في هذه) الآية أي في كتاب مكتون (أنها مثل الذي في) سورة عبس استدلال لما صححه (قال) ابن القيم (ومن المفسرين من قال ان المراد أن الصحف لا يمس الا طاهر) من الحدث (والا قول أرجح) عند غيره يعني اللوح المحفوظ اذ هو الاقل في كلامه ولا يحالفه قوله في الثاني انه الصحيح لانه عند نفسه ويؤيد ذلك قول ابن القيم انما مس أي من التراجع أن وصفه بكونه

مكتوناً نظيره وصفه بكونه محفوظاً لقوله لقرآن كريم في كتاب مكنون كقوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (لأن الآية سبقت تنزيهاً للقرآن أن تنزل به الشياطين وأن محله لا تصل إليه كما قال تعالى وما تنزل به) بالقرآن (الشياطين وما ينبغي) يصلح (لهم) أن ينزلوا به (وما يستطيعون) ذلك والقرآن يفسر بعضه بعضاً فترجح كون المراد ما بأيدي الملائكة (وأيضاً فإن قوله لا يمسه بالرفع فهذا خبر لفظاً ومعنى ولو كان نهياً للكان مفتوحاً ومن جعل الآية على النهي احتاج إلى صرف الخبر عن ظاهره إلى معنى النهي) فقال انه خبر بمعنى النهي وضمة السين ضمة اعراب وقيل هو نهى وضمة السين ضمة بناء لا اعراب (والاصل في الخبر والنهي حمل كل منهما على حقيقته وليس ههنا موجب يوجب صرف الكلام عن الخبر إلى النهي) بل الموجب موجود وهو اجتماع النفي والاثبات (اتمى) ما أراد نقله من كلام ابن القيم حال كونه (ملخصاً) بمعنى محذوفاً منه ما لم يرد نقله والافه وقد ذكر كلاماً طويلاً من جملته عشرة أوجه في ترجيح انه الذي بأيدي الملائكة منها الوجهان المذكوران في المصنف (وهذا الذي قاله ابن القيم قد تمسك به جماعة منهم داود بن علي) بن خلف الحافظ المجتهد أبو سليمان الاصفهاني البغدادي فقيه أهل الظاهر ولد سنة اثنتين ومائتين وأخذ عن اسحق وأبي ثور وسمع القعني وحدث عنه ابنه محمد وزكريا الساجي وصنف التصانيف وكان بصيراً بالحديث صحيحه وسقيمه اماماً وراعياً ناسكاً زاهداً كان في مجلسه أربع مائة طبلسان مات في رمضان سنة ثمانين ومائتين (بأنه يجوز مس المصحف للمحدث) لأن الآية لم ترد فيه انما وردت في اللوح أو الذي بأيدي الملائكة ~~لكن~~ ولو قلنا بذلك لادلالة فيها على جواز مس المصحف للمحدث اذ هو مسكوت عنه (وأجاب ابن الرفعة في الكفاية) شرح التنبية للشيخ أبي اسحق الشيرازي كتاب واسع كبير (عن أدلتهم المزخرفة) أي المزيينة بما يروجهما (فقال مانصه القرآن لا يصح مسه) وانما يمكن مس النقوش الدالة عليه (فعلم أن المراد به الكتاب الذي هو أقرب المذكورين) وهما القرآن الكريم والكتاب المكنون (ولا يتوجه النهي إلى اللوح المحفوظ) ولا إلى مصحف الملائكة (لأنه غير منزل ومسّه غير ممكن ولا يمكن أن يكون المراد بالمطهرون الملائكة لأنه قد نفي) بقوله لا يمسه (وأثبت) بقوله الا المطهرون (وكأنه قال يمسه المطهرون ولا يمسه غير المطهرين والسماء ليس فيها غير مطهر بالاجماع) فحمله على الملائكة يلزم منه انقسامهم لمطهرون وغيره وهو خلاف الاجماع (فعلم) بذلك (انه أراد بالمطهرين الآدميين) وتعين انه أراد به ~~كتاب~~ المصحف (وبين ذلك) ويزيده وضوحاً (ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال في كتاب عمرو) بفتح العين (ابن حزم) بن زيد بن لوذان الانصاري يكنى أبا الضحان شهد الخندق وما بعدها واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على فجران وروى عنه كتاباً كسبه له فيه القرائن والزكاة والديات وغير ذلك وعنه ابنه محمد وجماعة قال أبو نعيم مات في خلافة عمر ~~وكذا~~ قال ابراهيم بن المنذر ويقال بعد الخسعين قال في الاصابة وهو أشبه بالصواب ففي مسند أبي يعلى برجال ثقات انه كلم معاوية في أمر بيعته ليزيد بكلام قوى وفي الطبراني وغيره انه روى لمعاوية ولعمرو بن العاصي حديث

بقتل عمار الفضة الباغية (المروى في الدارقطني وغيره) كآبي داود والتساي وابن حبان والدارمي (ولا تمس القرآن الا وانت على طهر) فهذا نص صريح في المطلوب وان احتملت الآية (ثم قال) ابن الرفعة (فان قيل قد قال الواحدى ان أكثر أهل التفسير على أن المراد اللوح المحفوظ وأن المطهرين الملائكة ثم لو صح ما قلتم) ان المراد المحصف والمطهرون بنو آدم (لم يكن فيها دليل) على حرمة مسه للمحدث (لان قوله لا يمسهم السنين ليس نهيًا عن المراء ولو كان نهيًا لكان بفتح السين فهو اذا خبر) لادلالة فيه على الحرمة (قلنا أما قول أكثر المفسرين فهو معارض بقول الباقرين والمرجع الى الدليل) وهو ان ادل على أن المراد المحصف فلا تظر الى كثرة القائلين بخلافه (وأما كون المراد بالآية الخبر لجوابه أنا نقول المقتضى لفظ الخبر ومعناه النهي) وهو أبلغ في النهي من النهي الصريح (وهو كثير في القرآن) وكذا السنة (قال الله تعالى لا تضاروا الودعة بولدها) بسببه بأن تكرمه على ارضاءه اذا امتنع فلنظفه خبر ومعناه النهي (والملقات يتر بصن) اذ معناه لتر بصن المطلقات ولا تبادر بالنكاح قبل انقضاء الاقواء (اتهمى) كلام ابن الرفعة (وأجاب العلامة البساطي) قاضي القضاة المالكية شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان شيخ الاسلام ولد سنة ستين وسبعمائة وبرز في الفنون ودرس في الشيخونية وغيرها وصنف تصانيف ومات في رمضان سنة اثنين وأربعين وثمانمائة (في شرحه لمختصر الشيخ خليل) بن اسحق العلم الشهير في الآفاق (بأن يسه مجزوم وضم السين لاجل الضمير كما صرح به جماعة وقالوا انه مذهب البصريين ومنهم) أى الجماعة (ابن الحاجب في شافيته انتهى) كلام البساطي (وقد ذكر هذا العلامة شهاب الدين أحمد بن يوسف بن محمد بن مسعود الحلبي الشهير بالبحين) صاحب اعراب القرآن وله أيضا تفسير كبير تقدم بعض ترجمته (مع زيادة ايضا) وفوائد فقال في لاهذه (في لايحه) (وجهان) الاول أنهم انافية (الثاني أنها نافية والفعل بعدها مجزوم لانه لو قل عن الادغام لظهر ذلك) الجزم (فيه كقوله تعالى لم يمسسهم سوء) حيث ظهر الجزم فيه بفك الادغام (ولكنه أدغم) في لايحه (ولما أدغم حرّك آخره بالضم لاجل هاء ضمير المذكر الغائب ولم يحفظ سيبويه في هذا الا الضم وفي الحديث) الذى أخرجه الشيخان وغيرهما عن الصعب بن جثامة اللبثى انه أهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وهو بالابواء أبوودان فردّه عليه فلما رأى ما في وجهه قال (انا) بكسر الهمزة (لم تردّه عليك) لعله من العلل (الآنا) بفتح الهمزة (حرم) بضم الحاء والراء أى محرمون زاد في رواية للتساي لانا كل الصيد قال المصنف تردّه بفتح الدال رواية المحدثين وذكره ثعلب في القصة لكن قال المحققون من النحاة انه غلط والصواب ضمّ الدال كآخر المضاعف من كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر مراعاة للواو التي توجبها ضمة الهاء بعدها خلفاء الهاء فكانت ما قبلها ولى الواو ولا يكون ما قبل الواو الا مضموما كما قصوها مع المؤنث نحو تردّها مراعاة للالف وجوز الكسر أيضا وهو أضعفها فيها ثلاثة أوجه وللحموى والكشيمقي لم تردّه بفك الادغام فالدال الاولى مضومة والثانية مجزومة وهو واضح انتهى (وان كان القياس جواز قهه

(تخفيفاً) وبه جاءت الرواية فهي صحيحة للتخفيف وليست بغلط (قال) السمين (وبهذا الذي ذكرته يظهر فساد ردت من ردت بأنه لو كان نهياً لكان يقال لا يمسه بالفتح لأنه خفي عليه جواز ضم ما قبل الهاء في هذا النحو) أي ما في هذا ونحوه من أن كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر (لا سيما على رأي سيديوه فانه لا يجوز غيره) بقي أن ابن عطية قال القول بأن لا يمسه نهى قول فيه ضعف لأنه إذا كان خبراً فهو في موضع الصفة وقوله تنزيل صفة أيضاً فإذا جعلناه نهياً جاء بمعنى أجنبي معترض بين الصفات وذلك لا يحسن في وصف الكلام فتدبر وفي مصنف ابن مسعود ما يمسه وهو بما يقوى ما رجحه من الخبر الذي معناه حقه وقدره أن لا يمسه الا طاهر انتهى وأجاب شيخنا لما ذكرته بأن تضعيفه بما ذكرنا هو في سياق قصده كله معنى واحد أما إذا قصده به معنيين أو أكثر فلا يضر ما قاله (والله أعلم) بما أراد

*(الفصل الرابع في قسمه تعالى على تحقيق) أي اثبات (رسالته) صلى الله عليه وسلم (قال الله تعالى يس) أمال جزء والكسائي الباء غير مفرطين والجمهور يفتحونها ونافع وسط في ذلك (والقرآن الحكيم) المحكم فاعيل بمعنى مفعول أي أحكم في مواظبه وأوامره ونواهيه ويحتمل أنه بناء فاعل أي ذى الحكمة أو الحكيم صاحبه *(اعلم أن كل سورة بدأ الله تعالى فيها بحروف التهجى كان في أوائلها الذكر) كقوله ص والقرآن ذى الذكر وينبغي أن المراد به ما يعم لفظه وما تضمن معناه نحو الم أحسب الناس أن يتركوا الم غلبت الروم ونحوهما (أو الكتاب) الم ذلك الكتاب (أو القرآن) أوهما الرتل آيات الكتاب وقرآن مبين (الا) سورة (ن) فليس في أوائلها ذلك صريحاً لكن تقدم من جملة الاقوال أن معنى يسطرون يكتبون القرآن وغيره فعليه تكون ن كغيرها (ثم ان في ذكر هذه الحروف في أوائل السور أمور اتدل على انها غير خالية عن الحكمة لكن علم الانسان لا يصل اليها الا ان كشف الله له سر ذلك) بأن يطلع عليه وهذا بناء على انه أراد بها ما خفي لا ما استأثر الله بعلمه اذ لا يطلع عليه أحد (واختلف المفسرون في معنى يس على أقوال أحدها انه يا انسان بلغه طي) لانهم يقولون يا ايها الانسان بمعنى يا انسان ويجمعه منه على آياسين فهذا منه وقالت فرقة قوله يا حرف نداء والسين مقامه مقام انسان انتزع منه حرف فاقيم مقامه قاله ابن عطية (وهو قول ابن عباس) عند ابن أبي حاتم والنعلي (والحسن) البصري (وعكرمة) البربري (والفضل) وسعيد ابن جبير وقيل بلغه الحبشة) حكى عن ابن عباس أيضاً ومقاتل (وقيل بلغه كلبه وحكى الكلبي) محمد بن السائب (انها بالسمرانية قال الامام غفر الدين) الرازي (وتقرره) أي هذا القول ان معناه يا انسان باى لغة مما ذكر (هو أن تصغير انسان أنيسين وكانه حذف الصدر وأخذ العجز) لكثرة النداء به (وقال يس وعلى هذا) أي يا انسان بآثار ما قبل فيه (فيكون الخطاب مع محمد صلى الله عليه وسلم) وبؤيده حديثه في عند ربي عشرة أسماء وعد منها طه ويس (ويدل عليه قوله تعالى افكلمن المرسلين) لانه خطاب له صلى الله عليه وسلم بلانزع فيقوى كون يس كذلك وتبع الزمخشري

الامام على هذا (ونعقبه أبو حيان بأن الذي نقل عن العرب في تصغير انسان أن يسبان
 يساء) بعد السين و (بعدها ألف فدل على أن أصله انسيان لأن التصغير يرد الأشياء
 إلى أصولها) فيعرف به كما يعرف بالجمع (ولانعلم أنهم قالوا في تصغيره أن يسين
 وعلى تقدير أنه يصغر كذلك) ورودا عن العرب (فلا يجوز ذلك إلا أن يبنى على الضم لانه
 منادى مقبل عليه) فكان قياسه ضم النون وقرأه الجمهور بسكون النون واطهارها
 وإن كانت النون الساكنة تخفى مع الحروف وانما هي مع الانفصال وحق هذا الحروف
 المقطعة أن تظهر وقرأ عاصم وابن عامر بخلاف عنهما يس والقرآن بادغام النون في الواو
 وقرئ بنصب النون وبضمها (ومع ذلك) وجه ثالث (فلا يجوز لانه تحقير ويتمنع ذلك في حق
 النبوة انتهى) كلام أبي حيان واعتراضه الأول معارض بنقل الرازي وبعده الرخشي
 والبيضاوي - والمثبت مقسّم على الثاني ولا يرد بقوله المنقول عن العرب لانه باعتبار
 علمه وجواب الشافعي أنه ينوي ضمّه كافي الاسماء الجنية على الكسر كسيويه فخطئ به
 بالسكون مع انه نادى نظرا الى انه لما كان بصورة الحرف أبقى على ما يلفظ به الحرف
 (قال الشيخ شهاب الدين السمين وهذا الاعتراض الأخير) الثالث (صح) فقد نصوا
 على أن التصغير لا يدخل في الاسماء العظيمة شرعا كما سماه الله تعالى وأنبأه لا يماه
 التحقير وإن جاء للتعظيم في قوله دويهة لانه انما جاء فيما يجوز تصغيره لطفافا منهم كما قيل

ما قلت حبيبي من التحقير * بل يعذب اسم النبي بالتصغير

وأجاب شيخنا عنه بأن التصغير يرد في غير التحقير كالشفقة والمحبة فيجعل اللفظ عليه سميّا
 مع وجود القرينة الدالة على ذلك وقد رتبناه انما ورد لغيره فيما يجوز تصغيره إلا أن يقال
 المنع انما هو اذا وقع من غير الله آمنا منه بقصد الملاطفة ونحوها فلا يمنع لكن يردبانه ليس
 نصا منه تعالى على ذلك انما هو على هذا التفسير وليس يمنع خصوصا والمذهب المنصور
 في أسماء الحروف التي في أوائل السور انما هما استأثر الله بعلمه (ولذلك يحكى أن) عبد
 الله بن مسلم (بن قتيبة) الدينوري (لما قال في الميهن) بكسر الميم النائية وقصها أي
 المراقب (انه صغر من مؤمن والاصل مؤمن فأبدلت الهمزة هاء) كراهة اجتماع
 همزة في كلمة لأن أصله مؤمن وقلت الاولى هاء لا تحذف همزة هاء (قيل له هذا يقرب من
 الكسر) لأن أسماء الله وما في معناها من الاسماء العظيمة لا يناسبها التصغير لانه ينافي
 التعظيم (فليتنق الله فانه انتهى) ومع ذلك فهو تكاف لا حاجة اليه مع سماع ابيه
 ينطق بها والياء أصلية لا مبدلة (وقيل معنى يس بالمحمد) لانه وضع له ابتداء أبو اسطة
 (قال ابن الحنفية) محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو القاسم المدني ثقة روى الجميع
 اشتهر بياحه مات بعد الخانيز (والصالح) بن مزاحم (وقيل يارجل قاله أبو العباس)
 رفيع بن مهران النابغة (وقيل هو اسم من أسماء القرآن فله قتادة) وقيل من أسماء
 السور وهما من الاقوال المشتركة في أوائل جميع السور (وعن أبي بكر الورثاني) محمود بن
 الحسن (باسم البشير وعن جعفر الصادق) لصدقه في مقاله ابن محمد بن علي بن
 الحسين بن علي بن أبي طالب (انه أراد باسمه مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم) بفتح

قوله كراهة اجتماع الخ ظاهره

انه علة لا بدال الهمزة هاء مع

أن مؤمن لا يجتمع فيه همزان

نم الاصل مؤمن كما قال الا

ان الاولى حذفت كما حذفت

في مؤكرم فصار مؤكرم تأمل اه

معهم

الطاء منصوب بدل مما قبله أو مصدر فعل مقدر أي خاطبه به مخاطبة مخصوصة به قبل فعله
هذا فهو اكتفاء ببعض الكلمة عن باقيها وهو مذهب للعرب حكاه سيدي به وغيره بقولون
ألا تابعني ففعل فيقول بلى فأى أقول فيكتفون عن الكلمة ببعض حروفها وفي الحديث
كنى بالسيف شأى شأها وقال النجاشي التحقيق أنهم يكتفون ببعض حروف الكلمة
معبرين باسم بعض حروفها كقولهم قلت لها فني فقالت ق أى وقتت فيحتمل بس
أن يكون عبر عنه باسمين من أسماء حروفه لا بسماء كما قال الرازي وإن كانت العرب
قد تكتفى ببعض الكلمة كقوله كانت منهاها بأرض لا يلفها أى منهاها وقوله
درس المتنازع فأبان أى المنازل ونظائره كثيرة وفي بدیع الاكتفاء للتراجيح قال علماء
البدیع الاكتفاء أن يدل موجود الكلام على محذوفه وهذا الحد صادق على نحو وسأل
القرية على أحد القولين فيه ثم قسمه إلى الاكتفاء بكلمة نحو سرايل تفككم الحزأى والبرد
والى الاكتفاء ببعض الكلمة وهذا الثاني مما اخترعه المتأخرون من أهل البدیع وأكثروا
منه الشعراء المتأخرون والتزموا فيه التورية كقول الدمايني

يقول مصاحبي والروض زاه * وقد بسط الربيع بساط زهر

تعال نباكر الروض المفدى * وقم نسعى إلى روض ونسر أى نسير

وقول الحافظ ابن حجر

دع يا عدول رقي الملام فذسرى * عني الحبيب فنبت دام له البقا

والطرف مذقد الرقاد يكي بما * يحكي الغمام فليس يدى بالرقا أى الرقاد

واستشكل بأنه لا يجوز الترخيم في غير المنادى لخالفه القياس فكيف يعد محسنا مع
أجلاله بالفصاحة فلا يخرج القرآن عليه وإن كان فيه تورية اللهم إلا أن يقولوا أنه مقبوس
مقتض في الشعر وما في القرآن ليس منه بل من ذكر حرف من كلمة إيماء إلى بقيتها لا من
الترخيم وهو ما أشار إليه المفسرون (وقبه من مز يدعجده) أعزازه وتشر يفه
(وتعظبه) أجلاه (مالا يحق) لوصفه بالسيادة المقيدة للعموم في المقام الخطابي فيفقد
تفوقه على من سواه لأنه صلى الله عليه وسلم واسطة كل خير (و) روى ابن جرير (عن طرفة
عن ابن عباس أنه) أى بس (قسم) بمعنى مقسم به أو جعله قسما لتضمنه له ومبالغة
(أقسم الله به وهو من أسمائه) أى الله تعالى (وعن كعب) بن مانع المعروف بكعب الأخبار
يس قسم (أقسم الله به قبل أن يخلق السموات والأرض بألني عام) أى بقدر ألقى عام
اذ قبل خلقهما لأعوام لأن الزمان مقدار حركة الفلك والمراد مجرد الكثرة وعدم النهاية
مجازا أو باعتبار أن الفلك الأعظم وهو العرش مخلوق قبلهما لقوله تعالى وكان عرشه على
الماء ونظر في هذا بأن مجرد تقدم العرش لا يقتضي تقدم الزمان بالمعنى المتعارف واستشكل
أيضا بأن كلام الله قديم فلا قبلية فيه ولا بعدية وخلقهما محدث وأوجب بأن المراد إبراز
في اللوح المحفوظ المكتوب فيه جميع الكائنات أو أنه أطلع عليه ملائكته قبلهما بهذا
المقدار وهو مناسب هنا لإفادة إظهار علم قدره في الملا الأعلى ومثل هذا ورد كثيرا
في الحديث قضعيف ما هنا مجرد الإيراد وأنه إن صح نزله إلى الله أذم له لا يقال بالزأى

قوله باسمين الخ هكذا في النسخ
ولعل الأظهر باسم وهو سين
وأما ينفى حرف النداء كما يدل
على ذلك سابق الكلام ولا حقه
تأمل اه معجمه

قوله علم قدره هكذا في النسخ
ولعله عظيم قدره تأمل اه
معجمه

لا يسمع فالتضعيف انما هو من جهة الاسناد (بالمجد انما لمن المرسلين) بيان للخطاب وليس تفسيراً ليس لانه لا يناسب أن الله أقسم به ولذا ذكر جواب القسم توضيحاً لمراده وليس مراده انه جواب مقتدر للقسم يس حتى يلزم عليه اجتماع قسمين من غير عطف على جواب وقد أباه النحاة كما في الكشف وقال ان العرب تكرهه (ثم قال) والقرآن الحكيم (انك لمن المرسلين وهو ردة على الكفار حيث قالوا) للنبى صلى الله عليه وسلم (لست مرسل) فأقسم الله باسمه وكأبه انه لمن المرسلين بوجه الى عباده (بكسر ان لتقدير القول والحكاية بالمعنى أى قائلانه ولذا لم يقل انك) (وعلى طريق مستقيم من ايمانه) بيان للطريق وأن المراد به التوحيد وأهوى تعليقه وزاد الواو اشارة الى انه خبر ثان متصود مقسم عليه لامتعلق بالمرسلين أى من أرسل على هذه الطريقة فالتقسم على أمرين كما قال قبله ان الارسل على أمرين رسالته والشهادة به دأته لاعلى أمر واحد هو أنه صلى الله عليه وسلم رسول مهدى على طريقة مستقيمة ولا حال كما قيل لانه قريب من هذا وان كان جعله قيداً ينافى القصد لان هذا أوضع وأتم في المدح (أى طريق لاعوجاج فيه ولا عدول عن الحق) بفتح همزة أى وسكون الباء مخففة تفسير للطريق المستقيم وهذا أعم من الايمان فهو تفسير ثان وشذ الباء على أن معناه طريق وأى طريق لانه لاعوجاج ولا عدول الخ تفسير لعدم الاعوجاج بخالف الرواية والظاهر وان جاز (قال النقاش) الحافظ أبو بكر محمد بن الحسن بن أحمد الموصلى البغدادى المقرئ المفسر ضعيف في الحديث وحاله في القراءات أمثل وأثنى عليه أبو عمرو الداني وزعم الجعبرى أن المضعف له غلط وتقدم قبل هذا بعض ترجمته (لم يقسم الله تعالى لاحد من أنبيائه بالرسالة) أى بسببها أو بالباء بمعنى على (في كتابه الا له صلى الله عليه وسلم) كما في هذه الآية وان دلت على أن غيره مرسل أيضاً لكن المقسم عليه بالقصد المذاني رسالته عليه الصلاة والسلام ولم يقل رسول أو مرسل وهو أخصر لتبني رسالته وأنه عرق فيها على نهيهم قوله كانت من القاتنين لان فلان من العلماء أبلغ من العالم أى لم يذكر هذا القسم في القرآن لغيره نثر بفاله صلى الله عليه وسلم وتعليقاً ولشدة انكاره ومهله رسالته فلذا أكد بنا كبدات

* (الفصل الخامس في تسمة تعالى) بمعنى الاقسام وهو الايمان بالقسم ويكون بمعنى المقسم به والمراد الاول (بمئة حياته) صلى الله عليه وسلم فيه تسبح اذا القسم انما وقع بنفس الحياة ولا يصح أن تكون الاضافة بيانية لان المدة ليست نفس الحياة وأجاب شيخنا بأنه من إضافة الصفة للموصوف أى بحجابه القائمة به في الزمن الذى كان فيه أيقنانه حقيقة أو حكماً فشمل هذا الزمن (وعصره وبلده) قدّم العصر لان المواهب الحاصلة وأنواع الهدايا انما انشأت عن عصره لاعتناء به أهم وأخره في الترتيب رعاية لترتيب المصنف اذ سورة البلد مقدمة على العصر فزعم بعض أن الصواب تقديم البلد على العصر لتقدمه عليه في الترتيب ساقط وأيضا الواو لا تقتضى ترتيباً ولا شراً فالأيتى قال في مثله الصواب بل ولا الانسب (قال الله

قوله ان الارسل الخ لعل
صوابه الاقسام ولينظر في آي
عمل قال ذلك فأتم اه مصححه

تعالى لعمره انهم) أى قوم لوط (لنى سكرتهم) غفلتهم وغلبة الهوى والشهوة عليهم حتى صاروا سكارى لا يميزون الخطأ من الصواب (بعمهون) يصيرون لعمى بصائرهم (العمر) بالفتح (والعمر) بالضم (واحد ولكنه فى القسم يفتح) أى يلزم الفتح والاحسن لو عبر به (لكثرة الاستعمال) علة للفتح أى بمعنى أن الكثرة يطلب لها التخصيف والفتح خفيف نحوه بالقسم وان استعمال فى غيره قليل والضم أكثر (فاذا أقسموا قالوا لعمره) لا فعلان ومنه الآية وقوله (القسم) خبر مبتدأ محذوف أى هو القسم أو منصوب بالعلم مقدرا وليس من جملة اليمين والظاهر لو استغنى عنه بقوله (قال النحويون) ارتفع قوله لعمره بالابتداء والخبر محذوف والمعنى قسمي) فستجواب القسم مستأن خبر (محذوف الخبر لأن فى الكلام دليلا عليه) لستجواب القسم مستأن (وباب القسم يحذف منه الفعل نحو تالله لا فعلان والمعنى أحلف بالله فحذف أحلف لعلم المخاطب أنك حالف) من ذكر القسم (قال الزجاجي) يفتح الزاى وشذ الجيم أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحق صاحب الجمل والامالى وغير ذلك مات بطبرية سنة تسع وثلاثين وقيل سنة أربعين وثلاثمائة نسبة الى شيخه الزجاج ابراهيم بن محمد البغدادى (من قال لعمره الله كأنه حلف بيقاه الله فيحذف أحلف) جواب سؤال حاصله الحلف بالعمر ظاهر فى غيره تعالى لأن الحياة القائمة به صفة لها غاية يعبر عنها بمدة العمر وأما هو سبحانه فهو سى أزلا وأبدا لا يقال فى مدة حياته انها مقدرة بمدة حلف بها فأجاب بصرف العمر فى حقه تعالى للبقاء وهو صفة له لانهاية لها (ومن ثم قال المالكية والحنفية تنعقد بهما اليمين لأن بقاء الله من صفات ذاته) الثمانية المنظومة فى قوله

حياة وعلم قدرة وارادة * وسمع وابصار كلام مع البقا

(وعن مالك) رواية (لا يهينى الخلف بذلك) لظاهر حديث من كان حالفا فلحلف بالله (وقال الامام الشافعي واصحق) بن راهويه (لا يكون يمينا الابالية) لاستعمال الحياة فى غيره كثيرا ورد بأنه مضاف لله تعالى وتعقب هذا شيخنا بأن صريح متن البهجة وشروحها أن صفاته تعالى تنعقد بهما اليمين نوى بها اليمين أو أطلق (وعن أحمد) روايتان (كالذهبيين والراجح عنه كالشافعي) تنعقد ان نواها (واختلف فيمن المخاطب فى الآية على قولين * أحدهما أن الملائكة قالت للوط عليه السلام لما وعظ) ذكر وخوف (قومه) وقال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين) ما تريدون من قضاء الشهوة فتزوجهن (لعمره) انهم لنى سكرتهم بعمهون أى يصيرون) لعمى بصائرهم والعمه فى البصيرة والعمى فى البصر (فكيف يعقلون قولك ويلتفتون الى نصيحتك) وقدم الكشف ذا القول لأنه المناسب عند السباق (والثانى أن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه تعالى أقسم بحياته) وقدمه البيضاء وقال عياض اتفق عليه أهل التفسير ومراده أهله الذين هم أهل وهم مفسرو السلف قال ابن القيم أكثر المفسرين عن السلف والخلف بل لا يعرف فى السلف فيه نزاع أن هذا قسم من الله بحياته ورسوله عليه الصلاة والسلام وهذا من أعظم فضائله أن يقسم الرب بحياته وهذه منزلة لا تعرف لغيره ولم يوفق

الزخشي لذلك فصرف القسم الى أنه بحياة لوط وأنه من قول الملائكة له فقال هو على ارادة القول أي قالت الملائكة للوط لعمر لاني سكرتهم وليس في اللفظ ما يدل على واحد من الامرين بل ظاهر اللفظ وسياقه انما يدل على ما فهمه السلف الطيب لأهل التعطيل والاعتزال انتهى فمأوهمة المصنف من تساوي القولين مخالف لكلام أصله الا أن يقال لما رأى قوله وليس في اللفظ الخ اقتصر على مجرد حكايتها ما بلاترجم لكن قد علم اضراب أصله بقوله بل ظاهر اللفظ الخ وعليه تقيل ضمير انهم لقريش والجملة اعتراض كما في البيضاوي وقال التجاني انه بعيد لا نقطاع الآية به عما بعدها وما قبلها (وفي هذا تشرىف عظيم ومقام رفيع وجاه) أي منزلة وقدر (عريض) مجاز بمعنى عظيم كدعاء عريض قال البيضاوي أي كبير مستعار مما له عرض متسع للاشعار بكثرة واستمراره وهو أبلغ من الطول لانه أطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فطائفة بطوله (قال ابن عباس ما خلق) أوجد (الله وما ذراً وما برأ) بالله من فهم ما ذكرهما للتأكيد لانهما بمعنى وقد يقرق بينهما ما بالاعتبار بأن يكون ذراً من الذرية وبرأ بمعنى صوراً أي لم يوجد (نفساً كرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم) أشرف منه ذاتاً ونسباً وصورة ومثل هذه العبارة تفيد عدم المساواة عرفاً (وما سمعت الله أقسم) أي ما علمت من اطلاق السبب على مسيبه وقيل انه هنامن التواضع الداخلة على المبتدا والخبر على أن المنفعول الاول مصدر والخبر المضاف الى المبتدا واليه ذهب الرضي وغيره في فعل السماع الداخلة على الذوات كسمعت زيدا يقول كذا بشرط كون الخبر بما يسمع والتقدير ما سمعت اقسام الله (بحياة أحد) والجملة مبينة للمقتدر لكن فيه أنهم شرطوا كون السماع بلا واسطة (غيره) بالترصنة أحد أو بدل منه بالنصب على الاستثناء قيل وهو أحسن للصراحة في أنه أقسم بالنبى ولم يقسم بغيره بخلاف الخفض فانما يفيد أنه لم يقسم بغيره وليس فيه أنه أقسم به ولا وجه له فانه يفيد هماً على الوجهين بقرينة السياق وتلاوة الآية (قال الله تعالى لعمر لاني سكرتهم يعمهون يقول وحياتك وعمر لوبقاتك في الدنيا) وفي الشفاء معناه وبقاتك يا محمد وقيل وعيشك وقيل وحياتك (انهم لاني سكرتهم يعمهون رواه) محمد (بن جرير) الحافظ الشهير (ومراده بقوله سمعت الله سمعت كلامه المتلو في الكتب المتزلة) وعلى لسان نبيه (ورواه البغوى في تفسيره) من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس (بالنظ وما أقسم الله بحياة أحد الا بحياة صلى الله عليه وسلم وما أقسم بحياة أحد غيره) أتى به مع استفادته بما قبله لاشقاقه على النبي والاستثناء فكانه قال أقسم بحياة لاي حياة غيره لاندلالته على النبي بالمفهوم وبعض الأئمة كالحنفية يجعله مسكوناً عنه فتفى ذلك بالتصريح به (وذلك يدل على انه أكرم خلق الله على الله) وذلك باجماع والكرام صفة جامعة لكل خير وان خصه العرف الطارئ الا أن بالجوهر فليس يمراده هنا وحده (وعلى هذا فيكون قسمه تعالى بحياة محمد صلى الله عليه وسلم كلاماً معترضاً في قصة لوط) تسلية للمصطفى عن أذية قومه له وهو واضح بجعل ضمير انهم لقريش أما على أنه لقوم لوط فلا يظهر جعله اعتراضاً اذ هو من جملة ما يتعلق بقوم لوط

نعم لا يجمع ذلك أن القسم بحياة المصطفى فغايته أنه تأكيدي لطيرة قوم لوط وعبر بالضارح حكاية
للحال الماضية أو لتشبيه الماضي بالحال (وقال القرطبي) وإذا أقسم الله بحياة نبيه
فإنما أراد بيان التصريح لنا أنه يجوز لنا أن نخلف بحجته (ولادلالة فيه على ذلك فأنما
المراد التعظيم والله تعالى له أن يقسم بما شاء والشمس وضحاها والضحى والليل والمقرر
في مذهب القرطبي قولان مشهوران فذهب الأكثرون إلى حرمة الخلف بالنبي والكعبة
وكل معظم شرعا وشهره بهرام في شامله والاقولون إلى كراهة الخلف بذلك وشهره الساج
الفاكهاني ووجه كل قوله صلى الله عليه وسلم فن كان حالفًا فلخلف بالله أوليصة ورواه
الشيخان ومحل الخلاف إذا كان الحالف صادقا والاحرم انفسا بل ربما يكون بالنبي
كفرا (وقد قال الامام أحمد بن حنبل فبين أقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم تنعقد عيمته
وتجب الكفارة بالخلف) ومذهب مالك والشافعي والجمهور ولا تنعقد ولا كفارة (واخرج
أحمد بكونه صلى الله عليه وسلم أحد ركني الشهادة ولا حجة فيه ألا يلزم من ذلك انعقاد
اليمين به بل ولا جواز الخلف به لاسيما مع النهي الصريح عنه صلى الله عليه وسلم عليه (قال
أبو بكر محمد بن أحمد المعروف بأنه ابن خزيمة منداد) بضم الخاء وكسر الزاي وفخ الميم
وسكون التون والدين بينهما ألف ويقال خوار منداد تفقه على الأبهري وله كتاب كبير
في الخلاف وكتاب في أصول الفقه وكتاب في أحكام القرآن وعنده شواذ عن مالك
وله اختيارات مخالفة للمذهب ولم يكن بالجسد النظرو لا قوى الفقه قال الباجي لم أسمع له
في علماء العراق ذكرا وكان يجانب الكلام وينافر أهله حتى يؤذى ذلك إلى مناصرة
المتكلمين من أهل السنة ويحكم على جميعهم بأنهم من أهل الأهواء قاله في الديباج
(واسئل من جاوز الخلف به عليه الصلاة والسلام بأن أيمان المسلمين جرت من عهد
صلى الله عليه وسلم أن يحلفوا به) وهذا فرض تسليعه لادلالة فيه على الجواز إذا اختلف
فيه لا يجب انكاره (حتى أن أهل المدينة إلى يومنا هذا إذا جاء من يريد التحلف
(صاحبه) الذي يريد تخلفه (وقال له الخلف) إلى (يقن صاحب هذا القبر أو يحنق ساكن
هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم) كان ذلك عنده غايه في تغليب اليمين (وقال
تعالى لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد) من إقامة الظاهر مقام المضمر فلم يقل به
استعفا ما حلوا فيه (الآية) اتلها (أقسم تعالى بالبلد الأمين) فلا زائدة لإفادة
التأكيد والتحسين وإن كان حذفها لا يغير أصل المعنى فاندفع قول الامام الرازي أنه مانع
من النظام وموهم جعل الاثبات نصا ويلزمه عدم الاعتماد على القرآن مع أن لاتأتي زائدة
مع القسم كثيرا وقد ترادف في غيره أيضا وقد ذهب بعض المفسرين والعصاة إلى أنه
لا يطلق على مثله زائد بل يقال صله تأذبا وهو حسن ويحمل كلام المصنف أنه حمل لاعلى أنها
واقعة جواب قسمه فقد رأى والله لا نأقسم ويؤيده القراءة الشاذة لا قسم بلام الابتداء
(وهو مكة أم القرى وهو باده عليه الصلاة والسلام وقيد بمجاوله فيه اظهار الزيد فضله)
فالمعنى أقسم به والحال أنك مقسم به لشرفك وعظمتك عندى (واشعارا بأن شرف
المكان شرف أهله) وفيه إيماء إلى أن القسم بقوله وهذا البلد الأمين لكونه فيه فلا تنافي

قوله إذا جاء صاحبه الخ في بعض
نسخ المتن إذا خاصم صاحبه الخ
هـ

بين اليتين فاذا كان فيه فهو حقيق بالاقسام به كما قيل

وما حب الديار شغفن قلبي • ولا يكن حب من سكن الديارا

(قوله البيضاوي) غير مقتصر عليه بل حكى بعده ما يأتي للمصنف لكنه لم ينقله عنه لوجوده في كلام من تقدمه (ثم أقسم بالوالد وما ولد) أثر ما على من المعنى التعجب كقوله والله أعلم بما وضعت أولان كثير من النخاة جوزوه أولتا وولد بالمهم أي الولد الكامل الذي لا يدرك كنه ذاته أولاط راده فيما قصد به المعنى الوصفي كالمولود هنا نظرا للصفة فأنها ليست من جنس العقلاء قال في حواشي الكشف التفرقة بين من وما أنما هي إذا أريد الذات وأما إذا أريد الوصف فيجوز ذهبها إلى الوصف وقد خفي هذا على بعض الافاضل (وهو فيما قيل ابراهيم واسماعيل وما ولد محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا تضمن السورة الاقسام به في موضعين) أحدهما في البلد التي هي محله فإن القسم بـ كانه قسم به صلى الله عليه وسلم أبلغ من القسم بذاته وحياته والثاني قوله وما ولد وزعم أنه لما أقسم بوالده وهو في أصله فسكانه أقسم به في غاية البعد اللهم الآن يقال لما قصد تعظيمه بالقسم بوالده كأنه أقسم بصفة من صفاته وهي شرف حسبه (وقيل المراد به) أي بوالد (آدم) وبما ولد (ذريته) وهو قول الجمهور من المفسرين ذنا ولد عام شامل لجميع أولاده لا يختص بفرد منهم فالقسم على هذا بنوع الانسان (وانما أقسم تعالى بهم) وان كان فيهم فسقة وكفار لتعليل المذکور بقوله (لأنهم أعجب خلق الله على وجه الارض) ادخلهم في أحسن تقويم (لما فيهم من البيان) النطق المبين عن المقاصد (والنظر) الاستدلال (واستخراج العلوم وفيهم الانبياء) أريد بهم ما يشمل المرسلين (والدعاة) جمع داع كالعلماء والاولياء والصالحاء فالكل يدعون (إلى الله تعالى والانصار له ينه) بالسيف والحنة (وكل ما في الارض من مخلوق خلق لاجلهم) كما قال تعالى خلق لكرم ما في الارض جميعا (وعلى هذا فقد تضمن القسم أصل المكان وأصل السكان) آدم خصه لشرفه وكونه أصلهم (فرجع البلاد إلى مكة) لانها أمها (ومرجع العباد إلى آدم) لانه أصلهم ولوقال ومرجع غربي آدم اليهم وفسر أصل السكان بآدم وذريته كان أوفق بنفسير الولد والوالد بأنهم آدم وذريته ثم ظاهر هذا التفسير ولو كان فيهم فسقة وكفار من حيث تعليله بما ذكر ولا ضيق فيه وفي الخازن أقسم بآدم وبالا نبياء والصالحين من ذريته لأن الكفار وان كان في ذريته فلا حرمة له حتى يقسم به انتهى وفيه نظر لأن الاقسام لم يلاحظ فيه الحرمة فقط بل كونه أعجب الخلق على الارض كيف وقد قال ابن عباس والوالد والولد هنا على العموم فهي أسماء جنس يدخل فيها جميع الحيوان وقال ابن عباس وابن جبير وعكرمة والد معناه كل من ولد وأنسل وما ولد لم يبق منه الا العاقر الذي لم يلد البنت وقبل المراد فوح وجميع ولده وقيل ابراهيم وجميع ولده حكى ذلك ابن عطية وغيره وقيل والوالد محمد صلى الله عليه وسلم لحديث انما أنا لكم بمنزلة الوالد والولد أمته أو ذريته (وقوله) تعالى (وأنت حل هو من الحلول) الإقامة (خذ الظن) أي الارتهال وهو أحد مصادر حلت وفي الاخبار به المذاهب الثلاثة اما أن يقول بالمشقة أو بتقدير

مضاف أى ذو حل أو مبالغة كزيد عدل وفى القاموس حل المكان وبه يحل ويحل حلا وحلولا وحلالا محركة نادر نزل به (فيتضمن اقسامه تعالى يبلده المشتغل على عبده ورسوله فهو خير البقاع) حتى المدينة أو الامة الخلفاء الشهير (واشتغل على خير العباد) بالاجماع (فقد جعل الله تعالى بيته) الكعبة (هدى للناس ونبهه صلى الله عليه وسلم اماما) قدوة (وهاديا لهم) الى صراط مستقيم (وذلك من أعظم نعمه واحسانه الى خلقه) وفى الشفاء قيل لا أقسم به اذ لم تكن فيه أى بعد خروجه منه حكام مكى وقيل لازائدة أى أقسم به وأنت به يا محمد حلال أو حل لك ما فعلته فيه على التفسيرين (وقيل المعنى وأنت مستحل قتلك واخراجك من هذا البلد الامين الذى يأمن فيه الطير والوحش) تفسير للامين فهو اسناد مجازى كعيشة راضية (وقد استحل فيه قومك حرمك) وفيه تثبيت له وتنجيب عما جرى عليه وإشارة الى علة عدم القسم فقط الاعتراض بأن الحال يقتضى عدم القسم بعد الخروج فيتناهيان وهذا كما قال ابن عطية يتجه على انه قسم وعلى نفسه أى لا أقسم يبلد أنت ساكنه على أذى هؤلاء وكفرهم (وهذا مرئى) عند الثعلبي وغيره (عن شرحبيل) بضم الشين المججمة وفتح هاء الراء وسكون المهملة (ابن سعد) المدنى مولى الانصار تابعى صدوق اختلط بآخره مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وقد قارب المائة روى له أبو داود وابن ماجه (وعن قتادة) بن دعامة الاكه المفسر التابعى (وأنت حل أى لست بأثم) بالمد لا ن حل له معان ضد الحرمه والاقامة بالمكان والاسم منها حل بالكسر وحلال بمعنى جائز ومقيم (وحلال لك أن تقتل بكعة من شئت وذلك أن الله تعالى) وعلمه بأنه (يفتح عليه مكة وأهلها) أى وبطبيعته أهلها (وما فتحت على أحد قبله فأحل ماشاء وحرم ماشاء فقتل) أى أمر بقتل (ابن خطل) بفتح الميم والمهملة هلال أو عبد الله (وهو متعلق بأستار الكعبة و) قتل (غيره) كما تقدم فى فتح مكة (وحترم دار أبى سفيان) صخر بن حرب أى جعل لها حرمة بأن أعطى الامان من دخلها بقوله من دخل دار أبى سفيان فهو آمن أو حرم قتل من دخلها وعلى هذا فى الآية تسلية له صلى الله عليه وسلم أى ان اخرجوك منها فسنعود لها وتفعل فيها ما تريد وتثبت ووعد بالنصر والاول على انه قسم والثانى على انتفاءه أو كل منهما جار على التفسيرين وقيل المعنى وأنت حلال أى غير محرم بها اشارة الى دخولها يوم الفتح حلالا (فان قلت هذه السورة مكية) عند جمهور المفسرين وبالغ النسيخ تحكى عليه الاتفاق وينقضه قول ابن عطية وقال قوم هى مدينة (وأنت حل بهذا البلد اخبار عن الحال و) عن (الواقعة) بالجر عطفًا ويحتمل الرفع أى والحال الواقعة (التي ذكرت فى آخر مدّة هجرته الى المدينة فكيف الجمع بين الامرين) المتنافيين بحسب انظارهم (أجيب بأنه قد يكون اللفظ للعالم والمعنى) بالحال (مستقبل كقوله تعالى انك ميت وانهم ميتون) أى ستموت ويموتون فلا شئمة بالموت فأطلق الحال وأراد الاستقبال لكن استشكل هذا بأنه يلزمه اختلاف زمنى الحال وعاملها الآن يقال الجملة معترضة لاحالية فتضمن وعدا فيه مبالغة بتزيل المستقبل الحق منزلة الحال لا الماضى كما يدل له قول عياض أو حل لك ما فعلت فيه (وعلى كل حال فهذا متضمن للقسم يبلد رسول الله

صلى الله عليه وسلم) يجعل لازمة (ولا يخفى ما فيه من زيادة التعظيم) حيث أقسم بيلده
 بقيد كونه فيه دفعاً لتوهم أن المكان أشرف أو أن شرفه مكتسب منه (وقد روى أن عمر
 ابن الخطاب رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم) وأقره عليه (بأبي أنت وأمتي
 يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن أقسم بحياتك دون سائر الأنبياء) في قوله
 لعمر كإنهم لن يسكرتهم بعمهون وهذا من صحيح دليل لقول الجمهور أنه قسم بالمصطفى لا بلوط
 لأن عمر قال للنبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليه فهو نص في محل النزاع (واقدم بلغ من
 فضيلتك عنده أن أقسم بتراب قدميك فقال لا أقسم بهذا البلد) ففيه إشارة إلى أن هذا
 القسم أدخل في تعظيمه من القسم بذاته وبجيانته قال عياض في الشفاء والمراد بالبلد عند
 هؤلاء مكة وقال الواسطي أي يحلف بهذا البلد الذي شره بمكان فيه حيا ويركك ميتا
 يعني المدينة والأول أصح لأن السورة مكية وما بعده يصححه قوله حل بهذا البلد ونحوه
 قول ابن عطاء في تفسير قوله وهذا البلد الأمين قال أمنها الله لمقامه فيها وكونه بها فإن كونه
 أمناً حيث كان انتهى لكن تعقبه الدجى وغيره بأن القائل لا يسلم أن السورة مكية والبلد
 عنده في الموضعين المدينة والإشارة فيهما ما لها وحل بمعنى حال مقيم فكيف يقام عليه
 الدليل بما لا يسلم (وقال تعالى والعصران الإنسان) اسم جنس (لني خسر) نقصان
 وسوء حال وذلك بين غاية البيان في الكافر لانه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران
 المبين وأما المؤمن وإن كان في خسر في دنياه في هرمه وما يقاسيه من شقاء هذه الدار فذلك
 معفو عنه في جنب فلاحه في الآخرة وربحه الذي لا يفنى ومن كان في مدة عمره في التوصل
 بالحق والصبر والعمل بحسب الوصاة فلا خسر معه وقد جع له الخير كله وقرأ على والعصر
 ونائب الدهران الإنسان وفي مصحف عبد الله والعصر لقد خلقنا الإنسان وعن علي بن أبي
 خسر وأنه فيه إلى آخر الدهر إلا الذين وقرأ عاصم والأعرج لني خسر بضم السين وقرأ سلام
 أبو المنذر والعصر بكسر الصاد والعصر بكسر الباء وهذا لا يجوز إلا في الوقف على نقل الحركة
 وعن أبي عمرو بالصبر بكسر الباء اشتماء وهذا أيضاً لا يكون إلا في الوقف قاله ابن عطية
 رحمه الله (اختلف في تفسير العصر على أقوال فقبل) عن ابن عباس (هو الدهر) يقال
 فيه عصر وعصر بضم العين والصاد قال امرؤ القيس وهل يعلم من كان في العصر الخالي
 (لانه مشغل على الأعاجيب) المختلفة (لانه يحصل فيه السراء) بالفتح والمذاخير والمفضل
 (والضراء) بفتح المعجمة والمذاخير بضم السين (والهجرة) في البدن حالة طبيعية تجري
 أنعم الله معها على المجرى الطبيعي واستمرت للمعاني كحكمة الصلاة إذا أسقطت القضاء
 وصح العقد اذ ترتب عليه أثره وصح إذا طابن الواقع (والسقم) بضم فسكون مصدر سقم
 كقرب وفتحتم مصدر سقم كقرب طال مرضه (وغير ذلك
 وقيل ذكر العصر) مبنى للجهول إشارة إلى قول آخر في العصر أي قال بعضهم المراد
 بالعصر هنا هو (الذي يمضي) أي انقضاه (ينقض عمره) أيها الإنسان (فأذا لم يكن
 في مقابلته كسب) للطاعات (صار ذلك عين الخسران) ولله در القائل
 أنا لنفرح بالأيام نطلعها * وكل يوم مضى نقص من الأجل

يعنى انه لا فرح بانقضاء الايام حقيقة وان كانت في شدة لانها نقص من أجل الانسان وقال قتادة العصر العشي وقال أبي بن كعب سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن العصر فقال أقسم ربك بأخر النهار وقيل اليوم والليلة ومنه قول حميد
ولن يلبث العصر ان يوم وليلة * اذا طلبا أن يدركا متجمعا أى قصدا
وقيل بكرة وعشية وهما الابرادان وقال مقاتل العصر الصلاة الوسطى أقسم بها حكاية ابن عطية (وفي تفسير الامام نضر الدين الرازى والبيضاوى وغيرهما انه تعالى أقسم بزمان الرسول صلى الله عليه وسلم) وهذا الموافق للترجمة أنه أقسم بمدة حياته وعصره وبلده (قال الامام الرازى واحتجوا) أى لهذا القول (بقوله صلى الله عليه وسلم انما مثلكم ومثل من كان قبلكم) من اليهود والنصارى والمثل في الاصل بمعنى المظهر ثم استعمل لكل حال أو قصة أو صفة لها شأن وفيها غرابة لا رادة زيادة التوضيح والتقرير فانه أوقع في القلب وأقنع للنصم ليرى التخييل محققا والمعقول محسوسا ولذا أكثر الله في كتابه الامثال ونشت في كلام الانبياء والمعنى مثلكم مع نبيكم ومثل من قبلكم مع أنبيائهم (مثل رجل استأجر أجرا) بضم الهمزة وفتح الراء جمع أجير وفي رواية رجل استأجر عمال جامع عامل (فقال من يعمل من الفجر الى الظهر بقيراط) زاد في رواية قيراط فذكره مرتين ليدل على تقسيم القراريط على جميعهم لأن العرب اذا أرادت تقسيم الشيء على متعدد ذكرته كما يقال انقسم هذا المال على بنى فلان درهم ما درهم كما في الفتح (فعملت اليهود ثم قال من يعمل من الظهر الى العصر بقيراط) قيراط بالهمزة كير أيضا كما في رواية وهو نصف دائق والمراد هنا النصيب (فعملت النصارى ثم قال من يعمل من العصر الى المغرب بقيراطين فعملتم) أيها الامة المحمدية (فغضبت اليهود والنصارى) أي الكفار منهم (وقالوا نحن أكثر عمالا) لأن الوقت من الفجر الى الظهر أكثر من وقت العصر الى الغروب ونسبنا به بعض الحنفية على أن وقت العصر من مصر نزل كل شيء مثليه لانه لو كان من مصر مثله لكان مساويا لوقت الظهر وقد قالوا نحن أكثر عمالا فدل على أنه دون وقت الظهر وأجيب بمنع المساواة وذلك معروف عند علماء هذا الفن أن مدة بين الظهر والعصر أطول من مدة بين العصر والمغرب وما نقله بعض الحنابلة من الاجماع على أن وقت العصر ربع النهار محمول على التقريب اذا فرغنا على أن وقت العصر مصر الظل مثله كما قال الجمهور وأتماع على قول الحنفية فالذى من الظهر الى العصر أطول قطعاً وعلى التزل لا يلزم من التمثيل والتشبيه التسوية من كل جهة وبأن الخبر اذا ورد في معنى مقصود لا يؤخذ منه المعارضة لما ورد في ذلك المعنى بعينه مقصودا في امر آخر وبأنه ليس في الخبر نص على أن كلامنا انما نقين أكثر عمالا صدق أن كلهم مجمعين أكثر عمالا من المسلمين وباحتمال انه أطلق ذلك تغليبا وباحتمال أن ذلك قول اليهود خاصة فيندفع الاعتراض من أصله كما جزم به بعضهم وتكون نسبة ذلك للجميع في الظاهر غير مرادة بل هو عموم أريد به الخصوص وبأنه لا يلزم من كونهم أكثر عمالا أن يكونوا أكثر زمنا لاحتمال أن على زمنهم أشق ويؤيده قوله تعالى ربنا ولا تحمل علينا صرا كما جعلته على الذين من قبلنا وما يؤيد أن

المراد كثرة العمل وقلة لا بالنسبة الى طول الزمن وقصره انه باق أهل الاخبار على أن المدة التي بين عيسى ونبينا دون المدة التي بين نبينا وقيام الساعة لأن جهورا أهل الاخبار قالوا مدة الفترة بين عيسى ونبينا ستماية سنة وثبت ذلك في البخاري عن سلمان وقيل انها دون ذلك حتى قال بعضهم انها مائة وخمس وعشرون سنة ومدة المسلمين بالمشاهدة أكثر من ذلك فلو عسكنا بأن المراد التمثيل بطول الزمانين وقصرهما للزم أن وقت العصر أطول من وقت الظهر ولا فائز به فدل على أن المراد كثرة العمل وقلة كما قاله في الفتح (وأقل: أجرا فقال الله تعالى وهل نقصنكم من أجركم) الذي شرطه لكم شيئا وفي رواية هل ظلمنكم من حقكم (شيئا قالوا لا) لم تنقصنا شيئا وانما لم يكن ظلما لانه تعالى شرط معهم شرطا وقبلوا أن يعملوا به (قال فذلك فضلي أوتيه من أشاء) من عبادي قال الطيبي ما ذكر من المقابلة والمكاملة لعله تخجيل وتصوير ولم يكن حقيقة لانه لم يكن ثمة هذه الأمة اللهم الا أن يعمل ذلك على حصوله عند اخراج الذرة فيكون حقيقة قال صلى الله عليه وسلم (فكنتم أقل عملا وأكثرا أجرا) عن كان قبلكم (رواه البخاري) من حديث ابن عمر في الصلاة والاجارة وفضل القرآن وفي ذكر بني اسرائيل وفي التوحيد بالقضاء متقاربة بل في محل منها بهذا اللفظ وانما هو لفظ مسلم وأخرجه البخاري بنحوه من حديث أبي موسى لكن ظاهر سياقهما أنهم ما قضيتان وحاول بعضهم الجمع بينهما فتعسف كما في الفتح (فالوا فهدا الحديث دل على أن العصر هو عصره صلى الله عليه وسلم الذي هو فيه فيكون على هذا أقسم الله تعالى زمانه في هذه الآية وبمكانه في قوله تعالى وأنت حل بهذا البلد) سواء قلنا انه مكة أو المدينة اذ كل مكانه (وبعمره في قوله لعمر ك الآية وذلك كله كالتلف له فاذا وجب) ثبت وحق (تعظيم الطرف) بالاقسام به (فكيف حال المظروف) استهتاهم نجيب (قال) الرازي (ووجه القسم كانه تعالى قال ما أعظم خسرتهم اذ أعرضوا عند استهتي) كلام الرازي وهو وجه

قوله وذلك كله يوجد قبله
في بعض نسخ المان من نصه فكأنه
قال وعصر ك وبلد ك وعمر ك
وذلك الخ اه

(* النوع السادس في وصفه تعالى له عليه الصلاة والسلام بالنور والسراج) المصباح جمعه سراج ككتاب وكتب (المنبر) وصف به للتأكيذا ولأن بعض السراج لا يضيء اذ ارق فتبيله وقل زبته وقد قيل ثلاثة تضيئ رسول بلي وسراج لا يضيء ومائدة ينظر اليها من يجي (* اعلم أن الله تعالى قد وصف رسوله صلى الله عليه وسلم بالنور) أي أخبر عنه بانه نور (في قوله تعالى قد جاءكم) الخطاب لاهل الكتاب في قوله يا أهل الكتاب وهو شامل للتوراة والانجيل وكانوا يحتفون ما فيه من صفات النبي صلى الله عليه وسلم (من الله نور) هو محمد صلى الله عليه وسلم (وكتاب مبين) قرآن بين ظاهر (وقيل المراد) بالنور (القرآن) وعليه فالعطف للتفسير وقوله يهدي به الله في موقعه وعلى الاول أفرد مع تعابيرهما وعطفهما بالواو لرجوعه لهما معا باعتبار المذكور أولاهما معا كالشي الواحد وهداية أحدهما عين هداية الآخر فان خلقه القرآن وما أفاده المصنف من ترجيح الاول هو الصحيح فتد اقتصصر عليه الجلال وقد التزم الاقتصار على أرجح الاقوال وبه جزم عياض في محل وسأوى بينهما في آخر وجه المصنف في الاسماء

الشريفة وفسر النور أيضا بالسلام (ووصفه عليه الصلاة والسلام أيضا بالسراج المنير في قوله تعالى يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا) على من أرسلت اليهم (ومبشرا) من صدقك بالجنة (ونذيرا) منذر من كذبك بالنار (وداعيا الى الله) الى طاعته (بأذنه) أى امره فهو على ظاهره لأن امره اذن له والمراد به الارادة فانه كثيرا ما يتجاوز به عنها وعن الامر كما في مجاز القرآن لابن عبد السلام وفسر أيضا بتوفيقه وتيسيره (وسراجا منيرا) يستضاء به من ظلمات الجهالة ويقبس من نوره أنوار البصائر (والمراد كونه هاديا مبينا كالسراج يرى الطريق) أى يكون سببا في اراءها فالاسناد مجازي (وبين الهدى والرشاد) الصلاح وهو خلاف الفسق والضلال وهو اصابة الصواب (فبانه أقوى وأتم وأفع من نور الشمس) لانه يفرق بين الحق والباطل والشمس انما تبين بها ما يدرك بحاسة البصر من الالوان ونحوها فهو تفريع على قوله يبين الهدى (واذا كان كذلك وجب أن تكون نفسه القدسية أعظم في النورانية من الشمس فكأن الشمس في عالم الاجسام تفيد النور لغيرها ولا تستفيد من غيرها فكذلك انفس النبي صلى الله عليه وسلم تفيد الانوار العقلية لساير) أى لجميع (الانفس البشرية) ولم يقل ولا تستفيد من غيرها كما قال في الشمس لانه صلى الله عليه وسلم يستفيد الوحي من جبريل ولذا وقع تشبيهه بالسراج لانه في غاية الوضوح والبلاغة لانه يستضي من الوحي ويضي للناس بما آتاهم به ففيه من البلاغة ما ليس في قوله شمسا وقرأ قال القاضي أبو بكر بن العربي قال علماؤنا معنى سراج الان السراج الواحد يؤخذ منه السرج الكثيرة ولا ينقص من ضوئه شيء وكذلك سرج الطاعات أخذت من سراجها صلى الله عليه وسلم ولم ينقص من أجره شيء (وكذلك وصف الله تعالى الشمس بأنها سراج حيث قال وجعل فيها سراجا وقراميرا) وفي قراءة مبرج بالجمع أى نيرات وخص القمر منها بالذكور لنوع فضيلة (وكما وصف الله تعالى رسوله بأنه نور ووصف نفسه المقدسة بذلك فقال الله نور السموات والارض) قال ابن عباس وغيره أى هادى أهلها قال الرازي في شرح الاسماء وهو حسن الا أن تفسيره به في الاسماء التسعة والتسعين لا يجوز لانه بصير محض تكرار وأجيب بجواز أن الهادى أعم كما قالوه في الرؤف الرحيم أو يعتبر به هداية بالغة الى حد لا يتناهى فتحصل به المغيرة في الجملة كالرخن الرحيم فلا وجه لقوله لا يجوز لانه تطاير في الاسماء وفي حواشي الكشف معنى نور السموات والارض هادى العالمين مبين ما يهتدون به ويتخلصون من ظلمات الكفر والضلال بوحى منزل ونبي مرسل (فليس فيهما الا الله ونوره المقدس) أى المراد به (هو سر الوجود) أى ايجاد العالم (والحياة والجمال والكمال) وفي الانوار أصل الظهور وهو الوجود كما أن أصل الخفاء هو العدم والله موجود بذاته موجود لماعداه (وهو الذى أشرق على العالم) كله وهو ما سوى الله لكن وقع ذلك الاشراق على وجوه متنوعة (فأشرق على العوالم) بكسر اللام جمع عالم (الروحانية) بضم الراء فهو من عطف المفصل على الحمل فهو نور ضاف ففسل وجهه (وهو الملائكة فصارت سرجا) بضمين (منيرة بسقطة) بفتح أوله (منها من دونها) فاعل (بوجود الله ثم سرى النور الى عالم

النفوس الانسانية ثم طرحته النفوس على صفحات الجسوم (أي جواربها جمع جسم)
 (فليس في الوجود الا نور الله الساري الى النسي منه بقدر قبوله ووسع استعداده ورحب
 تلقيه) بضم الراء وقصها وعطفه على ما قبله كالمسبب على السبب فالاستعداد هو الاسباب
 التي يكون اجتماعها فيه سببا لحصول المعرفة وقبول ما يليق اليه ورحب التلقي قوة قبوله
 لما يليق اليه وحسن استماعه له (والنور في الاصل) عند الحكماء لا اللغة فانه الضوء وأصله
 من نار ينور اذا انقر ومنه نور للظبية وبه سميت المرأة فوضع للضوء لا تشاره أو لازاته
 الظلام فكأنه ينقر منه (كيفية) أي صفة لكن لفظ كيفية لم يسمع من العرب
 كما صرح به أهل اللغة (يدركها الباصر أولا) يدرك (بواسطة سائر المبصرات
 كالكيفية الفاضلة من التبرين الشمس والقمر على الاجرام الكثيفة المجاذبية لهما)
 وبهضم زعم أنه أجرام صغار تفصل من المضي وتصل بالمستضي (وهو بهذا المعنى
 لا يصح إطلاقه على الله) لاستحالة اذ هو عرض أو جسم وكلاهما محال عليه (الابتقدير
 مضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذكركم) فعني الله نور أي ذو نور (أو بمعنى منور السموات
 والارض) فهو من اطلاق المصدر ورادة اسم الساعل (فانه تعالى نورهما بالكلية)
 وما يفيض عنها من الانوار وبالملائكة والانبياء (وذلك) أخوذ (من قولهم للرئيس الفائق
 في التدبير) وهو قول الاصر عن فكر وروية (نور القوم لانهم ممتدون به في الامور ويؤيد
 هذا التأويل قراءة على بن أبي طالب وزيد بن علي) بن الحسين بن علي (وغيرهما)
 نور فعلا ماضية (مفتوح النون والواو مشددة) (والارض بالنصب) مفعول وادعى الغزالي أنه
 حقيقة لان النور معناه الظاهر بنفسه المظهر لغيره وهو ميل لقول الاسرافيين قال شارح
 حكمة الانراق الله نور السموات والارض لا بمعنى منورهما على ما يقوله بعض المفسرين
 هر بامن اطلاق اسم النور عليه بل بمعنى انه محض النور البحت وأن سائر الانوار تشرق
 من نوره (كذا قال) (وقوله تعالى مثل نوره أي مثل هداة سبحانه وتعالى) وفسره
 البيضاوي بالصفة العجيبة (وأضاف النور الى السموات والارض اما دلالة على سعة
 اشراقه وفشوره اضاءته حتى تضيء له السموات والارض واما دلالة على سعة
 الارض) وأضاف النور اليهم لاجل (انهم يستضيئون به) والاضافة تجبي لا بدني
 ملايسة (وعن مقاتل أي مثل الايمان في قلب محمد صلى الله

عليه وسلم كشكاة) كوة غير نافذة والكوة بفتح الكاف وضما اسم ما لا ينفذ قبل معربة من
 الحشمة وقيل هي القنديل وقيل موضع القبلة منه وقيل معلاقه (فيها مصباح) قنديل
 أو القبلة مأخوذ من الصباح أو الصباحة (فالمشكاة نظير صدر) كذا في جميع النسخ
 والاولى صلب (عبد الله والزجاجة) مثلثة الزاي والضم أعرفها وأفعجها (نظير جسد محمد
 صلى الله عليه وسلم والمصباح نظير الايمان والنبوة في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعن
 غيره) أي غير مقاتل (المشكاة نظير ابراهيم والزجاجة نظير اسمعيل عليه السلام
 والمصباح جسد محمد صلى الله عليه وسلم والشجرة النبوة والرسالة) التي يتوقد منها المصباح
 وهو قول من قال المشكاة أيدان آباءه والزجاجة أصلابهم والمصباح نوره المستودع

فيهم (وعن أبي سعيد الخزاز) ابراهيم وقيل أحمد بن عيسى البغدادي قال الخطيب كان
أحد المنصورين بالورع والمراقبة وحسن الرعاية وحدث يسيرا بحسب السقطي وهذا النون
وغيرهما قال الجنيد لوطا لبنا الله بحقيقة ما عليه أبو سعيد اهلكنا أقام كذا كذا سنة
ما فاته ذكر الحق تعالى بين الخريزتين وقال السلي الخزاز امام القوم في كل فن من علومهم
وأحسنهم كلهم ما خلا الجنيد فانه الامام لذلك فان جماعة يقولون الخزاز قر الصوفية
فأفاد أن أمثلهم مطلقا الجنيد فهو الشمس والخزاز القمر مات سنة سبع وسبعين ومائتين
وقيل غير ذلك (المشكاة جوف محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح النور
الذي جعل الله في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعن كعب بن ماعة بفوقية المعروف بكعب
الاحبار (وابن جبير) معبد أحد الاعلام (النور الثاني هنا) في قوله مثل نوره (محمد
صلى الله عليه وسلم) بطريق الجاز والاول هو الله أضيف لجميع مخلوقاته للتعظيم والثاني
مضاف لله تعالى للتشريف والتعظيم والثالث في قوله يد الله لنوره من يشاء اضافته
لكعبين الماء أي به سببا للتشبيه الذي نبه عليه الاستعارة فالعقبة انه نوره عم نوره جميع
مخلوقاته وخص نبيه صلى الله عليه وسلم بأوفر اسم منه فهماء باسمه والبسه حليه كما لبسه
الرافعة والرحمة (وعن سهل بن عبد الله) بن يونس بن عيسى التستري بفوقية بن أولاهما
مضمومة وفتح الثانية بينهما مامهلة ساكنة مدينة معروفة الصالح المشهور الذي لم يسم
الدهر بمثله علما وورعا وله كرامات مات سنة ثلاث وثمانين ومائتين وقيل غير ذلك (مثل نور
نبوة محمد إذ كان مستودعا) بفتح الدال (في الاصلاب) أي أصلاب آبائه وضمير كان راجع
لنورا ولحمد نفسه ورجح بأنه كان في صلب آبائه لا نوره ورتبان نوره كان ظاهرا في جباههم
من آدم لايه عبد الله كالقمر ليلة البدر والمستودع في الاصلاب مادة جسمه والنور
تابع لتلك المادة (كشكاة صفقتها كذا وكذا) كناية عن قوله فيها مصباح الخ فانها
استعملت كذلك أي صفة نوره كصفة نور مشكاة فيها مصباح (وأراد بالمصباح قلبه
وبالزجاجة صدره) والمشكاة جسده الشريف (أي كأنه) أي صدره الشريف (كوكب
درى) أي مضى بضم الدال وكسر ها وقصها مع الهمزة وبدوها مشددا للباء قبل انه
منسوب الى الدر لحسنه وصفائه (لما فيه) أي الصدر (من الايمان والحكمة) وجعل ذلك
في الصدر بواسطة القلب ولا يعد عود النعمير للقلب والحكمة العلم الشافع وقيل المراد
بها هنا النبوة كقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة (نوقد) المصباح بالماء في قراءة
بضارع أو قد مبنيا للمفعول بالتحناية وفي أخرى بالقوفانية أي الزجاجة (من شجرة
مباركة أي من نور ابراهيم) لان النسب شبيه بالشجرة وابراهيم جده صلى الله عليه وسلم
وهو دعونه (وضرب المثل) وهو كلام شبه مضر به بمورده وضربه ذكره كذلك بمعنى بناته
(بالشجرة المباركة) على الاستعارة التمثيلية لانه شبه ظهور نبوته المتصلة بأبيه ابراهيم
وشبه المتصل به بمصباح أضاءت من شجرة مباركة واقصر على بعض أجزاء الثنيل
لظهور ما فيه وفائدة التمثيل كما في الكشف ابراز المعقول في هيئة المحسوس ليتضح
ورسخ في الازهان ولذا كثر في الاحاديث والكتب الالهية (وقوله تعالى بكاديتنهما

قوله بناته هكذا في بعض النسخ
وفي بعض اثباته بالثلاثة وينظر

اه

يضى) ولولم تمسسه نار (أى تكاد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم تبين) مضارع بان أى انضج (للناس قبل كلامه) أى تكلمه ودعواه النبوة وتحذيه كهذا الزيت والكلام بأى مصدر راجع إلى التكليم كقوله فان كلامها شفاء لما يسيأ أو المراد ما يتكلم به فيقدر مضاف أى قبل ايراد كلامه الذى يتكلم به وقبل أن يوحى إليه (حكى هذا الأخير) من قوله وعن سهل (القاضى أبو الفضل) عياض (اليعصبى) بفتح التحتية وسكون المهملة وتثنية الصاد مهملة نسبة إلى يعصب بن مالك أبى قبيلة بالعين (والفخر الرازى لكانه) أى الرازى انما حكاها (عن كعب الاحبار) لآعن سهل بن عبد الله فان صح النقلان فيكونان معاً قالاه وفى شرح الشفاء للتجاني انه تأويل بعيد عن ظاهر القرآن والعصم ما عليه جمهور المفسرين انه تعالى ضرب هذا مثل لتوره وتمثالا لتصور أفهام الخلق اذ لولاه ما عرف الله قال وما أشبهه هذا تأويل الفضل قول الفرزدق

أخذنا بأطراف السماء عليكم * لناقراها والنجوم الطوالع

لمأسأله الرشيد عنه فقال أراد بالقمر بن ابراهيم ومحمد صلى الله وسلم عليهما والنجوم الطوالع أنت وآباءك فقال له الرشيد أحسنت انتهى (وعن الضحاك يكاد محمد يتكلم بالحكمة) العلم النافع (قبل الوحى) به اليه (قال عبد الله بن رواحة) انخرجنى الامير الشهد بموتة

(لولم تكن فيه آيات مبينة * كانت بديته تنبيك بالخبر)

وقال قطوبه يكاد زيتها يضى * هذا مثل ضرب به الله لنبيه يقول يكاد نظره يدل على نبوته وان لم يتل قرآنا كما قال ابن رواحة وذكر هذا البيت (لكن التفسير الاول فى هذه الآية هو المختار لانه تعالى ذكر قبل هذه الآية واقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) بفتح الباء وكسرها فى هذه السورة بين فيها ما ذكر أو بينته (فاذا كان المراد بقوله مثل نوره أى مثل مداه كان مطابقا لما قبله) بخلافه على ما بعده من التفاسير فلا يطابق ما قبله ونحن فى غنية عن ذلك فقد سمعنا الله نورا فى قوله قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وسماعه من ارجاء منبرا فى آية الاحزاب كما أشار الى ذلك عياض بذكرها تبين الآيتين بعد آية النور وبعض تلك التفاسير والله أعلم

(* النوع السابع فى ذكر (آيات تتضمن) أى تدل لا تتضمن المنطقى (وجوب طاعته) أى الانقياد له بامثال أو امره واجتناب نواهيه فطاعة اسم مصدر طاعه اذا انتادله فيما أمر به قولاً أو فعلاً الا كان الامر بصيغة الفعل وأما مادة أمر فتحتمل الوجوب والندب فتكون طاعته فى المندوب مندوبة فوجوبه على هذا الانقياد الى أمره ولومندوباً والعمل به فقوله (اتباع سنته) بالجر عطفا على طاعته والنصب على وجوب من عطف الخاص على العام (قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله) قال عطاء باتباع الكتاب والسنة رواه ابن أبى حاتم وقدم طاعة الله تعهد الوجوب طاعة رسوله وإشارة الى أن طاعته تعالى بطاعة رسوله وهما شئ واحد ولذا أفرد الضمير فى قوله ولا تولوا عنه (وقال وأطيعوا الله والرسول) أتبع الوعيد بقوله واتقوا النار التى

أعدت للكافرين بالوعد بقوله (لعلكم ترجون) ترهيباً عن المخالفة وترغيباً في الطاعة وأعل
وعسى في أمثال ذلك دليل على عزة المطلوب وأن العبد دائر بين الرجاء والخوف (وقال
تعالى قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما يأمركم به من التوحيد (فان تولوا) أعرضوا
عن الطاعات (فان الله لا يحب الكافرين) من إقامة الطاهر مقام المضمهر أى لا يحجبهم - م
بمعنى انه يعاقبهم (قال القاضي عياض فجعل طاعته طاعة رسول) تشبيهه بليخ وجعل
عنه ادعاء فلا ينافى الآية لان الشرط والجزاء متغايران نظر المان في نفس الامر ولكل
مقام مقال والاولى تأخير هذا عن الآية لانها التي صرح فيها بأن طاعته طاعته ولفظ
عياض وجعل طاعته طاعته وموافقه موافقه فقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع
الله (وقرن طاعته بطاعته) في قوله أطيعوا الله ورسوله ونحوه مما أمر فيه بطاعة الله
ورسوله معاً (ووعد على ذلك بجزيل) أى عظيم أو كثير (الثواب) بنحو قوله لعلكم ترجون
(وأوعد على مخالفته بسوء العقاب) أى أشده (وقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع
الله) روى انه عليه الصلاة والسلام قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع
الله فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا أن تتخذ ربا كما اتخذت
النصارى عيسى ابن مريم فزلت ~~كذا~~ في الكشف قال الحافظ ولي الدين العراقي
في حواشيه لم أقف عليه ~~هكذا~~ ونقله السيوطي عن البيضاوي ولم يزد عليه (بمعنى
من أطاع الرسول لكونه رسولاً مبلغاً) علة غائية أى وغاية أمر الرسول كونه مبلغاً
(الى الخلق أحكام الله) لانه لا ينطق عن الهوى فلا مفهوم لهذه العبارة (فهو
في الحقيقة ما أطاع الا الله) أى هو مبلغ حقيقة والامر هو الله كما في الكشف قال
الطبي - هذا التعليل يفيد لفظ الرسول لانه من وضع المظهر موضع المضمهر للاشارة بعملية
اجاب الطاعة ويدل عليه السياق وهو قوله ومن تولى الآية وكان مقتضى الظاهر ومن
تولى فقد عصى الله في متسأله قوله فقد أطاع الله فوضع ذلك موضعه ليدل على المبالغة
(وذلك) المذكور من الطاعة (في الحقيقة لا يكون الا بتوفيق الله) اذ لو خذله ما أطاع
رسوله (ومن تولى) أعرض عن طاعته فلام - منك (فما أرسلناك عليهم حفيفة) - م
حافظاً لآلهم بل نذيراً والينا أمرهم فنجازيهم وهذا قبل الامر بالقتال كما في الجلال
فأشار الى أن جواب الشرط محذوف والمذكور دليل عليه وهذا أحد وجهين الثاني انه
المذكور باعتبار ما دل عليه (فان من أعماه الله عن الرشد وأضلّه عن الطريق)
المستقيم (فان أحداً من خلق الله لا يقدر على ارشاده) جواب الشرط وجهه الشرط
وجوابه علة لكونه ما جعل عليهم حفيفة في أعماهم بحيث يبلغتهم للطاعة وينبئهم عن
العصيان وأشار الى تحقق ذلك وعدم احتمال خلافه بالتأكيديان (وهذه الآية من
أقوى الأدلة على أن الرسول معصوم في جميع الاوامر والنواهي وفي كل ما يبلغه عن الله
لانه لو أخطأ في شيء منها) وأقر عليه فأمر به أو نهى عنه ولم يكن كذلك في نفس الامر
(لم تكن طاعته طاعة الله) بل مخالفة لأمره أو نهيه (وأيضاً وجب أن يكون معصوماً
في جميع أحواله لانه تعالى أمر بتابعته) الانسب أن يقول باتباعه ليطابق دليله (في قوله

(اتبعوه) لئلا يظن أنه أشار إلى أن المفاعلة قد ترد لأصل الفعل فقال (والتابعة
 عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير) ومنه المتابعة في علوم الحديث (ثبت أن الانقياد له
 في جميع أقواله وأفعاله) وجودا أو عدما (الاما خصه الدليل) به (طاعة له) بالآية
 منطوقا ومفهوما لأن مفهوم من يطع الرسول من عصاه فقد عصى الله (وانقياد
 لحكم الله تعالى) عطف تفسير (وقال تعالى ومن يطع الله والرسول) سورة
الحجرات
 فيما أمر به (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) أفاضل أصحاب الانبياء
 لمباغتهم في الصدق والتصديق (والشهداء) القتلى في سبيل الله (والصالحين) غير من ذكر
 (الآية) أي وحسن أولئك رفيقا أي رفقا في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم
 وزيارتهم والحضور معهم وإن كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة إلى غيرهم قال البيضاوي
 قسمهم أربعة أقسام باعتبار منازلهم في العلم والعمل وهم الانبياء الصائرون بكامل العلم
 والعمل المجاوزون حد الكمال إلى درجة التكميل ثم صديقون صعدت نفوسهم نارة
 إلى مراقب النظر في الحجج والآيات وأخرى إلى معارج القدس بالرياسة والتفصية حتى
 اطلعوا على ما لم يطلع عليه غيرهم ثم شهداء بذلوا نفوسهم في إعلاء كلمة الله واطهار الحق
 ثم صالحون صرفوا أعمارهم في طاعته وأموالهم في مرضاته انتهى (وهذا عام في المطيعين
 لله تعالى من أصحاب الرسول ومن بعدهم وعام في المعية في هذه الدار) الدنيا العموم اللفظ
 (وإن فانت فيها معية الأبدان) وذلك فحين آمن في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يره ومن
 آمن بعده إلى يوم القيامة بقيد الطاعة (وقد ذكرنا في سبب نزول هذه الآية أن ثوبان)
 بفتح المثناة والموحدة ابن جبريد بن جهم الموحدة وسكون الحميم وضم الدال المهملة الأولى
 وقيل ابن جبريد بفتح الحميم وسكون الحاء المهملة (مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 قال في الإصابة يقال أنه من العرب من حكم بن سعد بن جبر وقيل من السراة اشتراه
 ثم أعتقه فخدمه إلى أن مات ثم تحول إلى الرملة ثم حمص ومات بها سنة أربع وخمسين قاله
 ابن سعد وغيره وروى ابن السكن عن يوسف بن عبد الجيد حدثني ثوبان أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم دعا لاهله فقلت أنا من أهل البيت فقال في الثالثة نعم ألم تقم على باب
 سدة أو تأتي أميرا قتاله وروى أبو داود عن أبي العباس عن ثوبان قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من يتكفل لي أن لا يسأل الناس واتكفل له بالجنة فقال ثوبان أنا وكان
 لا يسأل أحدا شيئا (كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه)
 ولذا زعمه حضرة أوسفر (فأناه يوما وقد تغير وجهه ونخل جسمه) بفتح الحاء وفي لغة
 يكسر ها وأخرى بضمها منبئا للمفاعل فهو لازم أي قام بجسمه المرض وبعدى بالهزيمة
 فيقال أنفصله المرض وفي القاموس نخل كنع وعلم وفكر وكرم نحو لاذهب من مرض
 أو سفر (فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما بي وجع)
 حصل به تحول وتغير وجهي (غير أنني أذا لم أرك اشتقتن) ضمنه معنى طلب فبعدها بنفسه
 والافاشتاقي انما يعدي بجوف الجز والتضعف على أن المنقول في غيره عن ثوبان اشتقت
 اليك واستوحشت وحنينة عظيمة حتى ألقاك فذكرت الآخرة) أي فكرت في أمرها

قوله ونخل جسمه في نسخة
 المتن زيادة وعرف الحزن
 في وجهه هـ

(بجيث) الذي في غيره خفت (لأرأه هنالك) لانه يظهر لي بالفكر اتعا عدم ووثا بالمرّة
أوقلتها (لاني ان دخلت الجنة ماأنت تكون في درجات النبيين) فتعذر رويك لك أوتقل
(وان أألم أدخل الجنة فينتد لأرأه أبدأ فترت هذه الآية) قال الشيخ ولي الدين
هذا ذكره الثعلبي في تفسيره بلا اسناد ولا راو وحكاها الواحدى في أسباب النزول عن
الكلبي وروى الطبراني في معجمه الصغير عن عائشة وابن مردويه عن ابن عباس والبيهقي
عن الشعبي وابن جرير عن سعيد بن جبير كل منهم يحكى عن رجل فذكر مثل قصة نوبان
ونزول الآية فيه انتهى فان ثبت فالرجل المبهمة نوبان وذكر ابن ظفر عن مقاتل بن سليمان
ان المبهمة عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصارى فان ثبتا فلعلمهما ما عدا كذا ذلك والعلم لله
(وذكر) أى روى (ابن أبي حاتم) الحافظ ابن الحافظ عبد الرحمن بن محمد بن ادريس الرازى
(عن أبي الفهمى) مسلم بن صبيح بالتصغير الهمدانى الكوفى العطار مشهور بكنيته تابى
ثقة فاضل من رجال الجميع مات سنة مائة (عن مسروق) بن الاعدع بن مالك الهمدانى
الوادعى أبى عائشة الكوفى ثقة فقيه عابد مخضرم مات سنة اثنتين ويقال سنة ثلاث
وستين من رجال الجميع قال (قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يارسول الله ما يبقى
لنا أن نصارقك) اعتذارا عن كثرة ملازمتهم له المقتضية لللال عادة (فانك لو قد)
بفتح فسكون (مت) بضم الميم كما ضبطه بعض العلماء الموثوق بهم وتجويز ضم القاف
وشذ الدال مكسورة وسكون الميم أى قدمت علينا أى سبقتنا تحاشيا عن خطابه بلفظ مت
أدبا وأنه أولى خلاف المتبادر (رفعت فوقنا ولم نرك فأنزل الله) ومن يطع الله والرسول
(الآية) وفى هذا ان قاتلى ذلك جمع كثيرا قوله أصحاب محمد (وذكر) بالبناء للفاعل أى
ابن أبي حاتم أيضا بسنده (عن عكرمة) مولى ابن عباس (مرسلا قال أتى فتى) أى صغير
السن (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبى الله ان لنا منك نظيرة فى الدنيا) أى انا
نزال وننتج برؤيتك فيها وعبر بالوحدة لقصر المدة (ويوم القيامة لا نزال لك فى الجنة
فى الدرجات العلى فانزل الله هذه الآية) وللطبراني وابن مردويه بسند لا بأس به عن
عائشة قالت جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله انك لا أحب الى
من نفسى وانك لا أحب الى من ولدى وانى لا كون فى البيت فأذكر كذا فما أصبر حتى أتى
فأنظر اليك واذا ذكرت موتى وموتك عرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وانى
اذا دخلت الجنة خشيت ان لأرأه فلم يرد عليه النبى صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزل
جبيل بهذه الآية ومن يطع الله والرسول (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت معى
فى الجنة) ان شاء الله كما هو بقية رواية عكرمة وأخرج ابن جرير نحو من مرسل سعيد بن
المسيب ومسروق والربيع وقتادة والسهدي (وفىها أيضا روايات أخر) بنحوها ستأتى
ان شاء الله تعالى فى مقصد محبته عليه الصلاة والسلام) وهو السابغ التالى لهذا (لكن قال
المحققون لا تشكرهم هذه الروايات الا أن سبب نزول هذه الآية يجب أن يكون شيئا أعظم
من ذلك) أى انه لا يخصص فى تسليمة المحبين له والتخفيف عنهم بل يشمل ذلك وغيره (وهو
الحث على الطاعة والترغيب فيها فان علم ان خصوص السبب لا يقدح فى عموم اللفظ)

أى لا يكون قاصر عليه خلافا لزامه (فهذه الآية عامة في حق جميع المكلفين) خصهم
 لوقوع الثواب بعد الامر المستفاد من قوله من يطع اذا اطاعة فرغ الامر أو انتهى وكلاهما
 خاص بالمكلف اذا لخطاب يتعلق بفعل غيره وصحة عبادة الصبي وانما يتسه عليها لالامره
 به ايل ليعتادها فلا يتركها ان شاء الله ذلك (وهو) أى الامر الاعظم (ان كل من أطاع
 الله وأطاع الرسول فقد فاز) نظير (بالدرجات العالية والمراتب) المنازل (الشريفة
 عنده تعالى ثم ان ظاهر قوله تعالى ومن يطع الله والرسول أنه يكفى بالطاعة الواحدة لان
 اللفظ الدال على الصفة يكفى في جانب الثبوت حصول ذلك المسمى مرة واحدة) فاذا قبل
 صل مثلاً برئ من عهده الطلب بصلاة واحدة لان الامر بالشئ لا يقتضى فوراً ولا تكراراً
 وخروج بالثبوت النهى فامتثاله انما يحصل بترك جميع المنهيات (لكن لا بد أن يعمل على غير
 ظاهره وأن يحمل الطاعة على فعل جميع المأمورات وترك جميع المنهيات اذ لو حملناه على
 الطاعة الواحدة لدخل فيه الكفار والفاسق لانهم قد يأقون بالطاعة الواحدة) وذلك غير
 مراد فوجب الله على غير ظاهره (قال الرازى) الامام فخر الدين (قد ثبت في أصول الفقه
 أن الحكم المسد كورع بصفة) كقوله هنا فأثبتك مع الذين الخ بعد قوله ومن يطع
 (مشر بكون ذلك الحكم معللاً بذلك الوصف واذا) أى حيث (ثبت هذا) وتقتر
 في الاصول (فقول قوله من يطع الله أى في كونه الها وطاعة الله في كونه الها هي معرفته)
 بالآيات الدالة عليه (والاقرار) الاعتراف (بجلاله) عظمته (وعزته) غلبته
 (وعكبريائه) عظمته قال تعالى وله الكبرياء في السموات والارض (وصعديته)
 احتياج انطلق اليه على الدوام (فصارت هذه الآية تنبيهاً) أى منبهة (على أمرين
 عظيمين من أحوال المعاد فالاول ان منشأ جميع العبادات يوم القيامة اشراق الروح
 بأنوار معرفة الله) المؤدية الى الايمان به وطاعة أمره (فكل من كانت هذه الانوار
 في قلبه أكثر وصفها أقوى كان الى السعادة أقرب والى القوز بالنجاة أوصل) أكثر
 وصولاً (والثاني ان الله تعالى ذكر فى الآية السابقة) على هذه الآية (وعد مصدر
 (أهل الطاعة بالاجر العظيم والثواب الجسيم) وفى نسخة الجزيل بقوله ولو أنهم فعملوا
 ما يؤعطون به لكان خيراً لهم وأشد تبييناً واذا لا يتناهم الآية (ثم ذكر فى هذه الآية
 وعدهم بكونهم مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وليس المراد بكون من
 أطاع الله وأطاع الرسول مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ككون الكل
 فى درجة واحدة لان هذا يقتضى التسوية فى الدرجة بين الفاضل والمفضول وذلك
 لا يجوز) بدلالة النصوص الكثيرة (فالمراد كونهم فى الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من
 رؤية الآخر وان بعد المكان لان الجباب اذا زال شاهد بعضهم بعضاً واذا أرادوا الرؤية
 والتساقى قدروا على ذلك) اذ لو عجزوا عنه لتصوروا ولا حسرة فى الجنة (فهذا هو المراد
 من هذه المعية) لا المساواة فى المنزل (وقد ثبت وصح) أى به ايسين ان مراده بالثبوت العصة
 للخلاف فى علوم الحديث هل لفظ ثبت يختص بالصحيح أو يشمل الحسن قال السيوطى
 وهل يخص بالصحيح الثابت • أو يشمل الحسن نزاع ثابت

وزعم أن الثبوت لا يستلزم الصحة لجواز أنه مع ثبوته ضعيف أو حسن عقلي لم يقبله أحد
 (عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال) كما أخرجه الشيخان من حديث أنس وابن مسعود وأبي
 موسى جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تقول في رجل أحب قوما ولم يلحق
 بهم فقال صلى الله عليه وسلم (المرمع من أحب) زاد الترمذي من حديث أنس
 وله ما اكتسب وفي لفظ قال رجل يا رسول الله متى قيام الساعة قال إنها قائمة فما أعددت
 لها قال ما أعددت لها من كثير إلا أني أحب الله ورسوله قال فأنت مع من أحببت ولك
 ما اكتسبت قال أنس فما فرح المسلمون بشي بعد الاسلام ما فرحوا به فقبل المراد من أحب
 قوما باخلاص فهو في زمرة من وان لم يعمل عملهم لثبوت التقارب مع قلوبهم وقيل بشرط
 عمله بمنزلة أعمالهم لحديث من أحب قوما على أعمالهم حشر معهم يوم القيامة وروى
 العسكري عن الحسن لا تغتر يا ابن آدم بقوله أنت مع من أحببت فمن أحب قوما اتبع
 آثارهم واعلم أنك لن تلحق بالاخيار حتى تتبع آثارهم وحتى تأخذ بهديهم وتقتدي بسنتهم
 وتصحبهم وتقتدي على مناهجهم حرصا على أن تكون منهم وقال ابن العربي يريد صلى الله عليه
 وسلم المرمع من أحب في الدنيا والآخرة في الدنيا بالطاعة والادب الشرعي وفي الآخرة
 بالمعاشرة والقرب الشهودي فمن لم يتحقق به سداو ادعى المحبة فهو كاذب (وثبت أيضا)
 في البخاري
 عن أنس (أنه) صلى الله عليه وسلم (قال) حين رجع من
 غزوة تبوك قد نام من المدينة (أن بالمدينة أقواما مسرتهم مسيرا ولا نزلتم منزلا) وفي رواية
 ولا قطعتم واديا (الاولهم معكم) بالقلوب والنيات قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم
 بالمدينة (حبسهم العذر) عن الغزو ومعكم (فالمعية والصحة الحقيقية انما هي بالسر والروح)
 وفي شرحه للبخاري بالسيرة بالروح لا بمجرد البدن فهي بالقلب لا بالقالب) وثبة المؤمن خير
 من عمله فتأمل هؤلاء كيف بلغت بهم ينتم مبلغ أولئك العاملين بأبدانهم وهم على فرسهم
 في يومهم فالمسابقة إلى الله تعالى إلى الدرجات العلى بالنيات والهم لا بمجرد الاعمال
 (ولهذا كان التجاشي) بفتح النون والجيم أصحمة ملائ الحبشة (معه صلى الله عليه
 وسلم وهو من أقرب الناس إليه وهو) أي التجاشي (بين النصارى بأرض الحبشة وعبد
 الله بن أبي) ابن سلول رأس المنافقين (من أبعدا الخلق عنه وهو معه بالمسجد) النبوي
 لكونه معه قالبا لقلبا (وذلك ان العبد اذا أراد بقلبه أمرا من طاعة أو معصية أو أراد
 أمرا من شخص من الانحصاص فهو بارادته ومحبهته معه لا يفارقه) اذ كل مهمته بشي
 منجذب إليه بطبعه شاء أو أبى وكل امرئ يصير إلى مناسبه رضا أم حط فالنفوس العلية
 تنجذب بذاتها وهمها وعملها إلى أعلى والنفوس الدنية تنجذب بذاتها إلى أسفل ومن
 أراد أن يعلم هل هو مع الرفيق الاعلى أو الاسفل فلينظر أين هو ومع من هو في هذا العالم
 فان الروح اذا فارقت البدن تكون مع الرفيق الذي كانت تنجذب إليه (فالارواح)
 العلية كلها (تكون) يوم القيامة وفي الدنيا (مع الرسول صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه رضي الله عنهم وبينها وبينهم من المسافة الزمانية) بتأخر وجودها عن وجودهم
 (والمكانية) بطول المسافة (بعد عظيم) في الزمان والمكان ولا يكون ذلك ما نهان

المعية في الدارين والله أعلم (وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) أي يشبكم (وبغفر لكم ذنوبكم) والله غفور رحيم (وهذه الآية الشريفة تسمى آية المحبة) بدليل أنه (قال بعض السلف) زعم انه الحسن البصري لقوله قال أقوام على عهد نبينا والله يا محمد انما الحب ربنا فأنزل الله الآية رواه ابن المنذر وليس فيه فأنزل آية المحبة فلا يصح انه المراد (ادعى قوم محبة الله) قيل هم وفد بخران لما قالوا انما نعبد المسيح حباً لله رواه ابن اسحق وابن جرير عن محمد بن جعفر بن الزبير وقيل هم اليهود لما قالوا نحن أبناء الله وأحباءه وقيل قریش لما قالوا انما نعبدكم ليقربونا الى الله زلفى وبه جزم الجلال وروى ابن جرير وابن المنذر عن الحسن مرسلاتهم أقوام زعموا على عهد نبينا حب الله فأمرنا ان يجعلوا القولهم تصديقاً من العمل (فأنزل الله آية المحبة قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وقال يحببكم الله) بالجزم في جواب الطلب والراجح فيه أنه في جواب شرط مقدر تقديره هنا ان اتبعتموني يحببكم الله (إشارة الى دليل المحبة وغرتها وفائدتها) أي باتباع الرسول فان اتباعه علامة على حبه لله تعالى وثمره محبة الله للعبد مغفرت له كما أفاده قوله (فدليلها وعلتها اتباع الرسول وفائدتها وثمرتها محبة المرسل) بكسر السين أي الله تعالى فيه ليبلغ الخلق (لكم) متعلق بمحبة (فما) مصدرية ظرفية (لم تحصل المتابعة) أي مدة انتفاء حصولها (فلا محبة لكم حاصله) منكم لله (ومحبته لكم منتفية) أي لا يحببكم بمعنى لا يشبكم (فجعل سبحانه اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام مشروطاً بحبهم لله وشرطاً لمحبة الله لهم ووجود المشروط ممتنع بدون وجود تحقق شرطه) وهو اتباع الرسول (فعلم انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة) لانها مشروطة بمتابعة رسوله فانتفاء محبتهم لله لازم لانتفاء المتابعة لرسوله وانتفاء المتابعة ملزوم لانتفاء محبة الله لهم (فيسفيل حينئذ ثبوت محبتهم لله وثبوت محبة الله لهم بدون المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم) لاستحالة وجود المشروط بدون شرطه (ودل) جعله اتباع الرسول مشروطاً بمحبتهم (على أن متابعة الرسول هي حب الله ورسوله وطاعة أمره) أي علامة عليه أو جعلها نفس المحبة مباينة (ولا يكتفي ذلك في العبودية حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما هو أحما) كما في الحديث (فلا يكون شيء أحب اليه من الله ورسوله) قال الطيبي فسر المتكاملون محبة العبد لله بأنها محبة طاعته أو ثوابه وأحسانه وأما العارفون فقالوا العبد يحب الله لذاته وأما حب طاعته وثوابه فدرجة نازلة والقول الأول ضعيف وذلك لا يمكن ان يقال في كل شيء انه انما كان محبوباً لاجل معنى آخر فلا بد من الانتهاء الى شيء يكون محبوباً لذاته فكما يعلم ان اللذة محبوبية لذاتها كذلك يعلم ان الكمال محبوب لذاته وأكمل الكمالات لله تعالى فيقتضى كونه محبوباً لذاته من ذاته قال صاحب الفرائد وهذا أبلغ أنواع الحب فعلى هذا حب العبد لله حقيقة بل المحبة الحقيقية مستحقة لله اذ كل ما يحب من المخلوقات فائتمام يجب لمصوص أثر من آثار وجوده وفي الاحياء الحب ميسل الطبع الى الشيء المستلذ فان قوى سمى عشقا ولا يظن قصره على مدرجات الحواس الخمس حتى يقال ان الله تعالى لا يدرك بها ولا يتشبه في الخيال فلا يجب لانه صلي

الله عليه وسلم سعى الصلاة قرة عين وجعلها أبلغ المحبوبات ومعلوم أنه ليس للعواس الخس فيها حظ والبصيرة الباطنة أقوى من البصر الظاهر والقلب أشد ادراكا من العين وجمال المعاني المدركة بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للإبصار فيكون لا محالة لذة القلب بما يدركه من الأمور الشريفة الالهية التي تجل عن ان تدركها الحواس أتم وأبلغ فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح اليه أقوى ولا معنى للميل الالميل الى ما في ادراكه لذة فلا يشكر اذن حب الله الا من قعد به التصور في درجة الهائم انتهى وأما محبة الله للمتبعين فهي رضا عنهم واثابهم وكشف الخجب عن قلوبهم والتجاوز عما فرط منهم كما اشار اليه بقوله والله غفور رحيم وعبر عن ذلك بالمحبة استعارة أو مشاكلة لاستحالة المعنى الحقيقي عليه (ومتى كان عنده شيء أحب اليه منهما فهذا هو الشرك الذي لا يغفر لصاحبه البتة ولا يهديه الله) واستدل على هذا بقوله (قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم أقرباؤكم وفي قراءتكم وعشيرتكم) (وأموال أقتربتموها) (ابكسبتهموها) (وتجارة تخشون كسادها) عدم نفاقها (ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد (قربصوا) انتظروا (حتى يأتي الله بأمره) تهديد لهم (والله لا يهدي القوم الفاسقين)

غلب العقلاء على غيرهم وسعى من اقترن بالعاقل باحبه تجوز الا ان احدا نأبستعمل في العاقل (على طاعة الله ورسوله أو قول أحد منهم على قول الله ورسوله أو مرضاة أحد منهم على مرضاة الله ورسوله أو خوف أحد منهم أو رجاء والتوكل) الاعتماد (عليه على خوفه الله ورجائه والتوكل عليه أو معاملة أحد منهم على معاملة الله ورسوله فهو ومن ليس الله ورسوله أحب اليه مما سواهم وان قال بلسانه) انه ما أحب (فهو كذب منه واخبار بما ليس هو عليه) عطف تفسير وفيه اشارة الى ان محبة غيرهما المنهي عنها هي المحبة الاختيارية دون الطبيعية فانها لا تدخل تحت التكليف (انتهى ملخصا من كتاب المدايرج) أي مدايرج السالكين لابن القيم الى منازل السائرين لشيخ الاسلام الانصاري الهروي (وسياق مزيد لذلك ان شاء الله تعالى في مقصد محبته عليه الصلاة والسلام) فذكر الحديث وتكلم عليه مبسوطا هناك (وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله النبي الا تاتي الذي يؤمن بالله وكلماته) القرآن (واتبعوه لعلكم تهتدون) ترشدون (أي الى الصراط المستقيم) صراط الله (لجعل رجاء الاهتداء) من العبد لادانته صيغ الرجاء الواقعة في القرآن مصروفة الى العباد يعني ان المؤمن يرجو أنه من المهتدين (ان) عقب (الامر) بالايان بالرسول واتباعه تنبيه على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو في الضلالة فكل ما أتى به الرسول عليه الصلاة والسلام من قول أو فعل أو غيرهما (يجب علينا اتباعه الا ما خصه البليل) به فلا يجب بل يحرم تارة كالزيادة على أربع وتارة بكمه كالوصال (وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا يعني القرآن) جماد نور الاله باجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره بمافي شرحه وبيانه فيستضاء به

الكل من يلازم

الكل من يلازم

من ظلمات الجهل وبقبس منه أنوار الهداية والفضل (فالإيمان به صلى الله عليه وسلم واجب متعين على كل أحد لا يتم إيمان الأب ولا يصح إسلام الأمعه) لاستحالة وجود إيمان أو إسلام بدون ذلك شرعا (قال الله تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فأننا عندنا أعداءنا وهيانا (للكافرين سعيرا) نارا شديدة (أى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فهو من الكافرين) وأنا أعداءنا للكافرين سعيرا) إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف والمذکور علة له لأن الاعتماد لا يترتب على عدم الإيمان به ما بل الكفر وحزاه السعير (وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية) روى الشيخان وأصحاب السنن عن عبد الله بن الزبير قال خاصم الزبير رجلان في شراج الحرة فقال صلى الله عليه وسلم اسقيا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فقال الانصاري يا رسول الله أن كان ابن عمك تقتلون وجهه ثم قال اسقيا زبير ثم أحبس الماء حتى يرجع إلى الجدر ثم أرسل الماء إلى جارك واستوعى للزبير حقه وكان أشار إليه بما أمر له ما فيه سعة قال الزبير فأنأ حسب هذه الآية الانزات في نزات في ذلك فلا وربك الخ (معناه فو ربك كقوله تعالى فو ربك لنسأ لنهم أجمعين ولا مزيدة لنا كيد المعنى القسم كما في ثلاثه لم) أهل الكتاب أى ليعلم لا لتظاهره لافى قوله لا يؤمنون لانها تزداد أيضا في الاثبات كقوله لا أقسم بهذا البلد قاله في الكشف قال التفات زانق ان قبل لم لا يجوز أن تكون مزيدة لمظاهرة لافى لا يؤمنون ومعانيتها والتبني من أول الامر على أن المقسم به نقي فالجواب ان مجيئها قبل القسم سواء كان الجواب نفيا أو اثباتا يدل على انها لتأ كيد القسم لا لمظاهرة اننى في الجواب وذلك لأن الأصل اجراء المحتمل على المحقق والمشكوك على المقطوع واتحاد منجج اللفظ على اتحاد منجج المعنى وترك التصرف في الحرف وبهذا يدفع اعتراض صاحب التقریب بجواز أن يكون في النقي لمظاهرة النقي وفي المنبت لتأ كيد معنى القسم وتجويزانه في النقي لتأ كيد وفي الاثبات لتأ كيد ليس على ما ينبغي انتهى (ولا يؤمنون جواب) للقسم (أقسم الله تعالى بنفسه الكريمة المقترسة أنه لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول صلى الله عليه وسلم في جميع أموره) لانه عبر عما شجر وما من صيغ العموم (ويرضى بجميع ما حكم به) بقوله ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت (وينقاده نظرا وباطنا سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها) هذا المقصود وذكر الموافق للتعظيم (كما ورد في الحديث) (والذي نفسى بيده) قسم كان صلى الله عليه وسلم يقسم به كثيرا (لا يؤمن أحدكم) إيمانا كاملا ونفى اسم الشيء بمعنى الكمال مستفيض في كلامهم فالمراد نفي بلوغ حقيقته ونهايته وخصوا بالخطاب لانهم الموجودون حينئذ والحكم عام (حتى يكون هو اتعا لما جئت به) الهوى بالقصر ما عدا هو العبد ويحبه ويميل اليه بحقيقته فهو النفس وهو ميلها للملأعها ويستعمل في عرف الشرع في الميل إلى خلاف الحق كقوله ولا تتبع الهوى فيضلك (وهذا) الحديث (يدل على أن من لم يرض بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكون مؤمنا) أصلا بل كافرا ان اعتد بط لانه أو أنه ليس من الله أما ان اعتقد حقيقته وتألم منه في نفسه لمثقتة

فؤمن ناقص (وعلى انه لابد من حصول الرضا بحكمه في القلب وذلك بأن يحصل الجزم والتيقن في القلب بأن الذي يحكم به عليه الصلاة والسلام هو الحق والصدق فلا بد من الانقياد باطننا وظاهرنا) ذكر هذا وان تقدم معناه قرىءا لانه شرح للحديث فراه انه دل على ما دلت عليه الآية (وسيا في مزيد بيان لذلك ان شاء الله تعالى في مقصد محبته عليه الصلاة والسلام) وهو السابع (ثم ان ظاهر هذه الآية يدل على انه لا يجوز تخصيص النص باقبياس) سواء كان جليا أو خفيا كما أجاز به الرازي وقيل المنع في الخفي لضعفه بخلاف الجلي (لانه يدل على انه يجب متابعة قوله وحكمه) بالخلف (وأنه لا يجوز العدول عنه الى غيره وقوله ثم لا يجب دوا في أنفسهم حرجا) ضيقا أو شككا (بحاقيص) به (مشعر ذلك لانه متى خطر بقلبه قياس يقتضي ضمه لدول النص فهناك يحصل الحرج في النفس فين الله تعالى انه لا يكمل ايمانه الا بعد أن لا يلتفت الى ذلك الحرج ويسلم الى النص) يتفاد لحكمه (تسلما كليا) من غير معارضة (قوله الامام نضر الدين) الرازي بعد ما كان يقول بالحوار (وجوز غيره تخصيص الكتاب والسنة باقبياس) المستند الى نص خاص ولو خبر واحد سواء كان القياس جليا أو خفيا على المختار (وبه صرح العلامة التاج) عبد الوهاب (بن) علي (السبكي) في جمع الجوامع في محبت التخصيص وأجاب شيخنا في التقرير عن استدلال الرازي بهذه الآية بأننا لانسلم ان معارضة باقبياس حرج كما ادعى وانما هو تردد في فهمه هل هو موافق أم لا

(* النوع الثامن فيها) موصول أو نكرة موصوف أي الآيات التي تتضمن أو في آيات (تتضمن) أي تدل أو تستلزم لخصوص دلالة التضمن الاصطلاحية (الادب) بخذف مضاف أي طلب الادب (معهم صلى الله عليه وسلم) في جميع الاقوال والافعال (* قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) وجه تضمنها الادب ان النهي عن الشيء أمر بضده وهو طلب التأخر وهو أدب روى البخاري عن ابن الزبير قدم ركب من قيسم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أتمر الققعقع بن معبد وقال عمر بل أتمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلا في فقال عمر ما أردت خلافا لك فقاما رباحا حتى ارتفعت أصواتهما فأنزل في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت الآية وروى ابن المنذر عن الحسن أن ناسا ذهبوا قبله صلى الله عليه وسلم يوم النحر فأمرهم ان يعيدوا ونزلت الآية وأخرج الطبراني عن عائشة ان ناسا كانوا يتقدمون الشرف فيصومون فنزلت وأخرج ابن جرير عن قتادة قال ذكر لنا أن ناسا كانوا يقولون لو أنزل في كذا فنزلت ولا شك ان الاصح الاول لانه مروى البخاري ويحتمل تعدد الاسباب وقد قال الرازي الاصح انه ارشاد عام يشمل الكل ومنع مطلق يدل على فيه كل اقباس وتقدم واستبداد بالامر واقدام على فعل غير ضروري بلا مشاورة (فن الادب أن لا يتقدم بين يديه) أي عنده سواء كان تجاهاه أو عن يمينه أو يساره أو خلفه (بأمره ولا نهى ولا اذن ولا تصرف) ويدوم على ذلك (حتى يأمره وينهى ويأذن كما أمر الله بذلك في هذه الآية) وظاهر هذا انه من قدم لازما بمعنى تقدم وفي الانوار أي لا تقدموا أمرا خذف المفعول ليسذهب الوهم الى كل ما يمكن أو تركه لان المقصود نفي

التقدم رأساً ولا تتقدموا ومنه مقدمة الجيش لمقدمهم ويؤيده قراءة يعقوب لا تتقدموا
وفي ابن عطية قال ابن زيد معنى لا تتقدموا لا تشعروا بين يدي رسول الله وكذلك بين يدي
العلماء فانهم ورثة الانبياء وهذا ظاهر في أن معناه التقدم الحسي (وهذا) انتهى عن
التقدم (باق الى يوم القيامة لم يشخ) سواء كان التقدم حقيقة أو حكماً (فالتقدم بين
يدي سنته) الواردة عنه بأسناد صحيح أو حسن ولا معارض راجح (بعد وفاته كالتقدم
بين يديه في حياته) لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (لا فرق
بينهما عند ذي عقل سليم) وقد علم ان التقدم أعم من كونه حقيقة أو حكماً فلا يرد أنه
ينتهي بوفاته صلى الله عليه وسلم فيتعذر التسليم بوفاته لاقطاع الوحي فلا يحسن بل لا يصح
تفريعه على ما قبله (قال مجاهد) عند البخاري في تفسير لا تتقدموا (لا تشعروا) أي
لا تسبقوا (بشيء على رسول الله صلى الله عليه وسلم) بل أمهلوا واستمعوا عن العمل
فيه بشيء (حتى يقضيه الله على لسانه) فاعملوا به فالغاية لمقدّمه قال الزركشي الظاهر
ان هذا التفسير على قراءة ابن عباس ويعقوب بفتح التاء والدال والاصل لا تتقدموا
لخذف احدى التاءين قال الدماميني بل هو متأثر على القراءة المشهورة أيضاً فان قدم بمعنى
تقدم قال الجوهرى وقدم بين يديه أي تقدم (وقال الضمك) أي (لا تنقضوا أمرادون
رسول الله) أي دون أمره (صلى الله عليه وسلم) بل انتظروا أمره (وقال غيره
لا تأمروا حتى يأمر ولا تنهوا حتى ينهى) فأمر واحينئذ بأمره ونهيه (وانظر أدب
الصديق رضي الله عنه معه عليه الصلاة والسلام في الصلاة) أي فيما فله فيها (أن تقدم
بين يديه) ان مصدرية بفتح الهمزة وتقدير اللام أي لا تتقدم عليه اقله (كيف تأخر)
مقدم عليه أي انظر كيف تأخر لتقدمه الحاصل بين يديه أي في غيبته صلى الله عليه وسلم
فقدم بعد احرام أبي بكر وفي نسخة اذ لكن اصلاً ولا حاجة اليه فلأن هذا التقدير كاذب
روى مالك والشيخان من طريقه عن أبي حازم عن سهل بن سعد أنه صلى الله عليه وسلم
ذهب الى بني عمرو بن عوف وحانت الصلاة فجاء المؤذن الى أبي بكر فقال أقصلي للناس
فأقيم قال نعم فصلى أبو بكر فجاء رسول الله والناس في الصلاة فخصص حتى وقف في الصف
فصفي الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته فلما أكثر الناس من التصفيق التفت أبو بكر
فراى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار اليه أن امكث مكانك فرفع أبو بكر يديه ووجد
الله على ما أمر به صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر حتى استوى في الصف وتقدم صلى
الله عليه وسلم فصلى بالناس ثم انصرف فقال يا أبا بكر ما منعك ان تثبت اذا أمرتكم (فقال)
أبو بكر (ما كان لابن أبي خافة) بضم الصاد وخفة الحاء المهملة عثمان بن عامر أسلم
في الفتح ومات سنة أربع عشرة في خلافة عمر وعبر بذلك دون ان يقول ما كان لي أو لابي
بكر تحفة النفس (ان يتقدم) وفي رواية ان يصلي (بين يدي رسول الله) وفي رواية
أن يوم النبي (صلى الله عليه وسلم) فقيه ان من أكرم بكرامة تخبر بين القبول والترك
اذا فهم أن الامر ليس على اللزوم وكان القرينة التي بينت ذلك لابي بكر أنه صلى الله عليه
وسلم شق الصفوف حتى انتهى اليه ففهم ان مراده ان يؤم الناس وأن أمره اياه بالاستمرار

في الامامة من باب الاكرام والتنويه بقدره فسلك هو طريق الادب ولذا لم يرتد صلى الله عليه وسلم اعذاره (كيف أورثه مقامه والامامة) الخلافة (بعده فكان) بمعنى صار (ذلك التأخر الى خلفه و) الحال له (قد أوما) أشار (اليه أن أثبت مكانك) وفي رواية فأشار اليه بأمره أن يصلي وأخرى فدفع في صدره ليقدم فأبى (سعيًا) خبر كان (الى قدّم) أي كان في المعنى شروعا وعملًا في طلب التقدم عند الله بسبب أدبه مع نبيه فقال (بكل خطوة الى وراء) فهو متعلق بمقدّر (مراحل) مفعول المقدّر (الى قدّم تنقطع فيها أعناق المطى) ولا توصل اليها (ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم ان لا ترفع الاصوات فوق صوته) لانه يدل على قلة الاحتشام وترك الاحترام ومن خشى قلبه ارتجف وضعفت حركته الدافعة فلا يخرج منه الصوت بقوة ومن لم يخف بالعكس (كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) اذا انطقتم (فوق صوت النبي) اذا انطق (ولا تجهروا له بالقول) اذا ناجيته (بجهر بعضكم لبعض) بل دون ذلك اجلال له قال المصنف وليس المراد ينهي العصاة عن ذلك أنهم كانوا مبشرين ما يلزم منه الاستخفاف والاستهانة فكيف وهم خير الناس بل المراد أن التصويت بجهرته مبين لتوقيره وتعزيره (قال الرازي أفادانه ينبغي ان لا يتكلم المؤمن عنده صلى الله عليه وسلم كما يتكلم العبد عند سيده) بل يكون صوته دون صوته مع سيده (لان العبد داخل في قوله بجهر بعضكم لبعض لانه للعموم) فيشمل ذلك (فلا ينبغي ان يجهر المؤمن للنبي صلى الله عليه وسلم كما يجهر العبد لسيده والا كان قد جهره كما يجهر بعضكم لبعض) فيدخل في النهي (قال ويؤيد ما ذكرناه قوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم والسيّد ليس أولى عند عبده من نفسه حتى لو كانا في محبة) جماعة (ووجد العبد مالومًا بكلمات لا يجب عليه بذله لسيده ويجب البذل للنبي صلى الله عليه وسلم ولو علم العبد أن عبوته بنحو سيده لا يلزمه ان يلقي نفسه في التهلكة) أي الهلاك لانجاء سيده (ويجب لانجاء النبي صلى الله عليه وسلم) على كل أحد (فكان العضو الرئيس أولى بالرعاية من غيره) بفناء الاستئناس وعلل الاولوية بقوله (لان عند خلل القلب مثلا لا يبقى للدين والرجلين استقامة) حذف المشبهة أي كذلك تجب رعايته صلى الله عليه وسلم وفداؤه على المؤمنين بأنفسهم اذ لو لم يدفع الهلاك عنه وقدم غيره لهلك ذلك الغير وأشار الى هذا المعنى بفناء التعليل فقال (فلو حفظ الانسان نفسه وترك النبي صلى الله عليه وسلم لهلاك هو أيضا) ويحتمل أن الفاء زائدة والمعنى ان رعايته وتقديمه على النفس مشبهة بالعضو الرئيس في رعايته وتقديمه على بقية الاعضاء بخلاف العبد والسيّد انتهى (كلام الرازي) واذا كان رفع الاصوات فوق صوته موجبا لحبوط الاعمال) أي فسادها وهدرها مصدر لحبط من باب فرح وفي لغة من باب شرب وبها قرئ شاذا كما قال تعالى ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون أي خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين (فما الطن برفع الآراء) جمع رأى (وتأنيج الافكار) ما يظهر لها تشبيها بتأنيج الحيوان وهو ما يلده (على سنته وما جاء به) (واعلم أن في الرفع والجهر استخفافا) بحسب الصورة

(قد يؤدى الى الكفر المحبط وذلك اذا انضم اليه قصد الالهانة وعدم المبالاة) والا فالرفع
والجهر لا يلزمهما الاستغفاف (وروى ان أبا بكر رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية قال والله
يا رسول الله لا أكلمك الا كأنى) أى صاحب (السرار) بكسر السين مصدر سارته أى
الكلام الخفى الذى يرا دقته وفى البخارى عن ابن أبى مليكة كاد الخبير ان أن يهلكا أبو
بكر وعمر رفعا أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى تميم فأُنزل الله
يا أيها الذين آمنوا ارفعوا أصواتكم الآية قال ابن الزبير فكان عمر لا يسمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن أييه يعنى أبا بكر (و) روى
(ان عمر كان اذا حدثه حديثه كأنى السرار ما كان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم حديثه
بعد) نزول (هذه الآية حتى يستفهمه) وفى الاعتصام من البخارى فكان عمر بعد ذلك
اذا حدثه يحدثه كأنى السرار لا يسمعه حتى يستفهمه حتى يعبره بروى فى هذا شئ
وفهم ما وفى غيره ما نزل ان الذين يغضون الآية (وقد روى) فيما أسنده القاضى
عباس من طريق أبى الحسن على بن فهر أى مؤلف فضائل مالك بسنده (ان أبا جعفر
المنصور عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس (أمير المؤمنين) ثلث الخلفاء من
بنى العباس ولى الخلافة اثنتين وعشرين سنة وكان محمداً نافعياً حافظاً للقرآن والسنة
جماعاً للاموال فلذا لقب أبا الدوايق مات سنة ثمان وخمسين ومائة بقرب مكة محمداً بالحج
وله ثلاث وستون سنة (ناظر) مفاعله من النظر بمعنى الفكر لا ق كلامها ينظر
فى كلام من يجادل (مالكاً) الامام فى مسئلة فرقع صوته (فى مسجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم) ولم يذكر ما ناظره فيه لانه لا يترتب عليه فائدة هنا (فقال له مالك
يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك فى هذا المسجد فان الله عز وجل أذب قوماً فقلل لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت النبي الآية) روى ابن جرير عن قتادة قال كانوا يجهررون له
بالكلام ويرفعون أصواتهم فنزل (ومدح قوما) كالعمر بن وثابت بن قيس وغيرهم
(فقال ان الذين يغضون أصواتهم الآية وذم قوما) أى بنى تميم (فقال ان الذين
ينادونك من وراء الحرات) أى حجرات نساءه بأن أخواه حجرة فنادوه أو تفرقوا
عليها متطلبين له لانهم لم يعلموا بأبواب مناداة الاعراب بغلطة وجفاء أكثرهم لا يعرفون
محل الرفيع وما يناسبه من التعظيم اذ العقل يقتضى حسن الادب وفيه تسلية وتلج
بالصفح عنهم (الآية وأن حرمة ميتا كحرمة حيا) اذ هو حى فى قبره فيجب ان يراعى بعد
مما له لم كان له فى حياته (فاستكان) خضع وذل (لها) لهذه المسألة والموعظة
وفى نسخة له أى لمالك أى لقوله (أبو جعفر) المنصور لوضح استدلاله (ومن الادب معه
ان لا يجعل دعاؤه كدعاء بعضنا بعضاً قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضاً) بأن تنادوه باسمه بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله بلين وفواضع وخفض
صوت روى أبو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس قال كانوا يقولون يا محمد يا أبا القاسم فأُنزل
الله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً فقالوا يا نبي الله يا رسول الله (وفيه
قولان للمفسرين أحدهما لا تدعوه) وفى نسخة تدعوه على انه خبر بمعنى النهى (باممه)

كأي دعوى (ينادي) بعضكم بعضاً بل قولوا يا بني الله يا رسول الله وهذا ما دل عليه سبب
التنزيل المذكور (مع التوقير) الاجلال (والتواضع) وخفض الصوت لآية الحجرات
(فعلى هذا) القول (المصدر مضاف الى المفعول أى دعاءكم الرسول) أى نداءكم له
(والثاني ان المعنى لا تجعوا دعاءه لكم بمنزلة دعاء بعضكم بعضاً ان شاء أجاب وان شاء ترك
بل اذادعائكم لم يكن لكم بد) فراق ومحالة (من اجابته ولم يسعكم التخلف عنها البتة) بقطع
الهمزة (فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محترمة) أى الرجوع عن تمام
ماندب اليلقولة تعالى استجيبوا لله وللرسول اذادعائكم (فعلى هذا المصدر) فى دعاء الرسول
(مضاف الى الفاعل أى دعاءه اياكم) ولو فى الصلاة (وقد تقدم فى الخصاص نص من المقصد
الرابع عن مذهب الشافعى) وهو المعتقد فى مذهب مالك (أن الصلاة لا تبطل باجابه صلى
الله عليه وسلم) وقال جماعة تجب الاجابة وتبطل الصلاة (ومن الادب معه صلى الله عليه
وسلم انهم اذا كانوا معه على أمر جامع من خطبة أو جهاد أو رباط) وفى الاكليل قال ابن
أبي مليكة الآية فى الجهاد والجمعة والعيدى وقال عطاء أمر عاتم وقال مقاتل طاعة
يجتمعون عليها أخرجها ابن أبى حاتم (لم يذهب أحد مذهباً فى حاجة) عرضت (له حتى
يستأذنه كما قال الله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على أمر
جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه) فقيه وجوب استئذنه قبل الانصراف عنه فى كل أمر
يجتمعون عليه قال الحسن وغيره صلى الله عليه وسلم من الأئمة مثله فى ذلك لما فيه من أدب
الدين وأدب النفس قال ابن الفرس ولا خلاف فى الغزو أنه يستأذن امامه اذا كان له عذر
يدعوه الى الانصراف واختلف فى صلاة الجمعة اذا كان له عذر كالراحا وغيره وقبل
يلزمه الاستئذان سواء كان امامه الامير أم غيره أخذ من الآية (فاذا كان هذا
مذهباً) أى سبباً يقصد (مقيد الحاجة عارضة لم يوسع لهم فيه الا باذنه فكيف بمذهب
مطلق فى تفاصيل الدين أصوله وفروعه ودقيقه) قليلة (وجلبه) كثيره (هل يشرع
الذهاب اليه بدون استئذنه فاستلوا أهل الذكر) العلماء (ان كنتم لا تعلمون) ذلك فانهم
يعلمونه (ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم ان لا يستشكل قوله) الثابت عنه بلامعارض
راجح بقوله أيضاً ونحوه (بل تستشكل الآراء بشوله ولا يعارض نصه بقياس) لانه فاسد
الاعتبار مع وجود الدهر (بل تهذر) تطرح (الاقيسة وتلقى) عطف تفسير تهذر (لنصوصه
ولا يحترف كلامه عن حقيقة خيال) أى ظن (مخالف يسميه أصحابه معقولا نعم هو مجهول
وعن الصواب معزول) أى مصروف الى غيره (ولا يوقف قبول ما جاء به على موافقة أحد)
بل يقبل ثم تارة يعمل به وتارة لا القيام دليل غير على عدم العمل به (فكل هذا من قلة
الادب معه صلى الله عليه وسلم وهو عين الجرأة) بزنة غرفة وضخامة أى الهجوم بلا توقف
وذلك مذموم (ورأى الادب معه صلى الله عليه وسلم كمال التسليم له والانتقاد) الاذعان
(لامره وتلقى خبره بالقبول والتصديق دون أن يحمله خيال) ظن (باطل يسميه) صاحبه
معقولا أو يسميه شبهة أو شكاً أو يقدم عليه آراء الرجال وزبالات) أو ساخ (أذهانهم) جمع
ذهن وهو الذكاء والفظنة كفى المصباح (فيوحد التحكيم) أى يجب على كل أحد

أن يجعل الحاكم هو النبي صلى الله عليه وسلم (والتسليم والانقياد والاذعان) من أذن
 انقاد فهو عطف مساو (كما وحده المرسل) بكسر السين وهو الله سبحانه (بالعبادة) فعمله
 مستحقا لها دون غيره (والخضوع والذل) عطف تفسير (والانابة) الرجوع (والتوكل)
 عليه في جميع الامور (فهما توحيدان لا نجاة للعبد من عذاب الله الا بهما توحيد المرسل)
 وهو الله عز وجل (وتوحيد متابعة الرسول فلا يتهاكم الى غيره) بالعدول عنه وطلب الحكم
 من غيره (ولا يرضى بكم غيره انتهى ملخصا من المدارج) للامامة ابن القيم (والقرآن
 ملو بالآيات المرشدة الى الادب معه صلى الله عليه وسلم فليراجع) وفيما ذكر كفاية
 * (النوع التاسع في آيات تتضمن رده تعالى بنفسه المقدسة) أطلق النفس عليه
 تبعا لقول امام الحرمين انه الصحيح وقبل انما يجوز للمشاكلة نحو تعلم ما في نفسي
 ولا أعلم ما في نفسك ورد بقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وخبر أنت كما أثبت على نفسك
 وتقدير كتب ربكم نفوسكم ولا تخصي نفسي بعيد (على عدوه) يحتمل أن يريد المفرد
 وعمومه من الاضافة اذا استغراق المفرد أشمل عند أهل البيان ويحتمل أن يريد الجمع
 فان لفظ عدوه يقع لغيره على الواحد المذكر والمؤنث والجموع (صلى الله عليه وسلم ترفعا)
 مفعول لاجله وتضعيفه للمبالغة اذ هو منه تدبونه (لشأنه) أمره وخطبه (قال
 تعالى والقلم وما يسطرون) أي الملائكة ومزالكلام فيه مبسوطا (ما أنت بنعمة
 ربك مجنون) أي اتنى عنك الجنون بسبب انعامه عليك بالسبوة وغيرها (لما) حين
 (قال المشركون يا أيها الذي نزل عليه الذكر) القرآن في زعمه (انك لمجنون) أي
 لتقول قولهم بدعوا لأنه نزل عليك لا الجنون الحقيقي للقطع بعده فلا يريدونه لئلا يكذب
 من قاله (أجاب تعالى) الاولى فأجاب بالقاء اذ الجمله الاولى كافية وكأنه تركها لانه
 بيان لتعظيمه بأنه أجاب (عنه عدوه بنفسه من غير واسطة) وتوطئة لقوله (وهكذا اسنة
 الاحباب) أي عادتهم (فان الحبيب اذا سمع من سب حبيبه تولى بنفسه جوابه)
 وفتح على هذا قوله (فهنا تولى الحق سبحانه جوابهم بنفسه مستصرا له لان نصرته
 تعالى التي تولاها بنفسه (له أتم من نصرته) عليه الصلاة والسلام لنفسه كقتال
 العدو وان كان لله أو المعنى لو فعل وروى ابن أبي حاتم عن وهيب بن الورد قال يقول الله
 تعالى ابن آدم اذا ظلمت قاصبر وارض بنصر في فان نصر في لك خير من نصرتك لنفسك
 ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن وهيب قال بلغني انه مكتوب في التوراة فذكره
 (وأرفع لمنزله) مقداره العلى (ورده) تعالى على عدوه بنكذبيهم (أبلغ من
 رده) لنفسه صلى الله عليه وسلم بأقامة الحجّة وان كانت ليست لنفسه بل لله أو المراد لو كان له
 رده ونصرة كما مر (وأثبت) أعظم وأقوى ثباتا (في ديوان مجده) شرفه من أن
 يشبهه هو بنفسه فما أمضاء الله لا تنقض له فاستعار مجده ديوانا ثبت فيه فاذا أثبت الله كان
 أتم وأكبر ثباتا وهكذا هو باق الى الابد (فأقسم تعالى بما أقسم به من عظيم آياته)
 اجملة لما أتى على الخلاف السابق في تفسيره (على تزيه رسوله وحبيبه وخليفه بما غصته)
 بفتح الغين المجهدة والميم وبكسر الميم أيضا وما دامه له أي احتقرته وعابته (أعداؤه)

الكفرة به وتسكذبيهم له بقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون) بدل من قوله من عظيم آياته بدل بعض من كل أو متعلق بتره (وسيعلم أعداؤه المكذوبون له أنهم المقتنون) فيه إشارة إلى أن الباء زائدة وهو أحد وجوه سبق (هو أوهم) واقتصر على الإعدام مع أن الآية تستبصر ويصرون لأن القصد اخباره بأنهم سيعلون ذلك وأما ذكره عليه السلام فيها فلأنه ادعى للقبول في مقام الحاجة لمحو أانا أو اياكم لهدى أو في ضلال مين وقول حسان أتجهوه ولست له بكف * فشر كما نذر كما نداء

(وقد علواهم والعقلاء) من غيرهم (ذلك) أي أنهم المقتنون لاهو (في الدنيا) متعلق بعلوا (ورزاد علمهم به في البرزخ) القبر (ويكتشف ويظهر كل الظهور في الآخرة بحيث تتساوى الخلق كلهم في العلم به وقال تعالى) عطف على بقوله ما أنت من عطف الفعل على اسم يشبه الفعل وهو المصدر والمعنى أقسم بقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون وبقوله (وما صاحبكم بمجنون) فقال فلا أقسم بالخمس الخ (ولما رأى العاصي بن وائل السهمي) أحد المستهزئين الميت على كفره (النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من المسجد وهو) أي العاصي (يدخل فالتقيا عند باب بني سهم) بطن من قريش (وتحدثا وأتاس من مناديد) جمع منديد وهو السبد الشجاع أو الحليم أو الجواد أو الشريف كما في القاموس (قريش جلوس في المسجد فلما دخل العاصي قالوا له من ذا الذي كنت تحدث) بمحذوف إحدى التائين (معه) قال ذلك الابتر يعني النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة) وهو القاسم أول من مات من ولده أو عبد الله روايتان (فرد الله تعالى عليه وتولى جوابه بقوله ان شئت لك هو الابتر أي عدوك ومبغضك هو الذليل الحقير الذي لا عقب له ولا حسن ذكر) وأما أنت فتبقى ذريتك وحسن صيتك وأنا رفضل إلى يوم القيامة ولا فيها ما لا يدخل تحت الوصف ولا يرد أن العاصي أعقب عمرا وهشاما لانهما لما أسلما انقطع عقبه منهما فصارا من أتباع المصطفى وأزواجه أتهاتما (ولما قالوا) أي الذين كفروا على جهة التعجب لبعض هل نذكركم على رجل يفتكم اذا مضى فتم كل عرق انكم اني خلق جديد (أفترى) بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل (على الله كذبا) في ذلك (أم به جنة) جنون تخيل ذلك به (قال الله تعالى) رداعلهم (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) المشتعلة على البعث والعذاب (في العذاب والضلال البعيد) من الحق في الدنيا قال البيضاوي رد الله عليهم ترديد هم وأثبت لهم ما هو أقطع من القسمين وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث لا يربحى الخلاص منه وما هو مؤذاه من العذاب (ولما قالوا) استمر سلا أجا ب الله تعالى عنه) بالاقسام (فقال يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين) ومزمت مباحث ذلك ولم يجعل الجواب من بقية الآية وهي كل كني بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب أي على صدق لعدم صراحتي في الرد (ولما قالوا أئما) بتحقيق الهمزة وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (تأركوا لهنا الشايع مجنون) أي لاجل قول محمد (رد الله تعالى عليهم فقال بل جاء بالحق وصدق المرسلين) الجائين به وهو لاله الا الله (فصدقه ثم ذكر وعيد خصمائه فقال انكم لذائق العذاب

قوله لست مرسلأ أجا ب الخ
في بعض نسخ المتن بعد قوله
مرسلأ يادة قوله يعني اليهود

٨١

(الاييم) وما تجزون الا ما كنتم تعملون (ولما قالوا) ما حكى الله عنهم بقوله (أم يقولون) هو (شاعر تتر بص به ريب المنون) حوادث الدهر في تلك كفرهم من الشعراء وقيل المنون الموت (ودأله عليهم بقوله وما علمناه الشعر وما ينبغي) يسئل (له) الشعر (ان هو) أي الذي أتى به (الاذكر) عظة (وقرآن مبين) مظهر للاحكام وغيرها وذكروهم بقوله لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين (ولما حكى الله عنهم قولهم ان هذا الا فك) كذب (اقرأه) محمد (وأعانه عليه قوم آخرون) من أهل الكتاب (سماهم الله تعالى كاذبين بقوله فقد جاؤا ظما وزورا) كفرا وكذبا أي بهما (وقال) راد القول لهم أساطير الاولين اكتبها فهي على عليه بكرة وأصيل (قل أنزله الذي يعلم السر) الغيب (في السموات والارض) انه كان حليما غفورا (ولما قالوا يلقيه اليه الشيطان قال الله تعالى) لهم (وما تنزل به الشياطين) كما زعم المشركون انه من قبيل ما يلقي الشياطين على الكهنة (وما ينبغي) يصلح (لهم) أن ينزلوا به (وما يستطيعون) ذلك انهم عن السمع اكلام الملائكة لمعزولون أي محجوبون بالشبه (ولما تلا عليهم نبأ) خبر (الاولين قال النضر بن الحرث) الكافر المقتول بعد بدر المشتري لهوا الحديث (لونساء لقننا مثل هذا) لانه كان يأتي الحيرة يتجرف يشتري كتب أخبار الاعداء ويحدث بها أهل مكة ويقول ان محمدا يحدثكم أحاديث عاد وحمود وأنا أحدثكم حديث فارس والروم فيستمعون حديثه ويتركون استماع القرآن (ان) ما (هذا) القرآن (الا أساطير) أ كاذب (الاولين قال الله تعالى تكذيبا لهم قل انما اجعنت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) في الفصاحة والبلاغة (لا يأتون بمثله) ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا أي معينا (ولما قال الوليد بن المغيرة) الخزومي الميت على كفره (ان) ما (هذا) القرآن (الاسحري يوتر) ينقل عن السحرة (ان هذا الا قول البشر) كما قالوا انما يعلمه بشر (قال الله تعالى) كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا هو (ساحر أو مجنون تسليه له عليه الصلاة والسلام) لان المعنى مثل تكذيبهم لك بقولهم انك ساحر أو مجنون تكذيب الامم قبلهم لرسولهم بقولهم ذلك (ولما قالوا محمد قلام ربه) أبغضه (فرد) بالقاء في جواب لما لغة قليلة (الله عليهم بقوله ما وءعك ربك وما قلبي) ما أبغضك (ولما قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق) لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقي اليه كنز أي من السماء ينقذه ولا يحتاج الى المشي في الاسواق لطلب المعاش أو تكون له جنة يأكل منها أي من ثمارها فيكتفي بها (قال الله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق) فأتت من لهم في ذلك وقد قيل لهم كما قيل لك وكسرت ان لان المستثنى محذوف أي الارسلانهم أو جملة انهم حاله اكنفي فيها بالضمير (ولما حسدته أعداء الله اليهود على كثرة النكاح والزواج) لانه صفة كمال لا يقدرون عليها وعبروا عن هذا (وقالوا ما همته الا النكاح) لا يهيم الاعتراض والتوبيخ خلاف ما أبطنوه من الحسد الذي هو تنفي زوال نعمة المحسود (ودأله عليهم عن رسوله ونافح) بالقاء

والحاء المهمة أى منع ودافع (عنه فقال أم يحسدون الناس) أى يحسد صلى الله عليه وسلم (على ما آتاهم الله من فضله) من النبوة وكثرة النساء أى يتنون زواله عنه ويقولون لو كان نبيا لاشتغل عن النساء (فقد آتينا آل إبراهيم) جد محمد صلى الله عليه وسلم كمومى وداود وسليمان (الكتاب والحكمة) النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) فكان داود تسع وتسعون امرأة وسليمان ألف مائة حرة الى مصرية (ولما استبدوا أنبياء الله رسولا من البشر بقولهم الذى حكاه الله عنهم وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا) أى قولهم منكبرين (أبعث الله بشرا رسولا وجهلوا أن التجانس يورث التوائس) فيمكن مخاطبته والفهم عنه (وأن الخالف) فى الجنس (يورث التباين) فلا يمكن ذلك فن حكمة الله جعل الرسول بشرا لملكها (قال الله تعالى قل لو كان فى الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) يحتمل أنه حال من رسولا وأنه مفعول وكذلك بشرا والاول أوفق (أى لو كانوا ملائكة لوجب أن يكون رسولهم من الملائكة لكن لما كان أهل الأرض من البشر وجب أن يكون رسولهم من البشر) لتمكنهم من الاجتماع به واللقى معه وأما الانس فعاتتهم عادة عن ادراك الملك والتلف من ذلك مشروط بنوع من تناسب والتجانس قاله البيضاوى وفى الشفاء أى لا يمكن فى سنة الله ارسال الملك الامن هو من جنسه أو من خصه الله واصطفاه وقواه على مقاومته كالانبياء والرسول وفى الآية الاخرى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون أى جعلناه على صورة رجل ليمكنوا من رؤيته اذ لا قدرة للبشر على رؤية الملك (فما أجل هذه الكرامة) أى الاكرام من الله لنبيه حيث كان هو الراذ عنه لا الامرا الخارق للعادة (وقد كان الانبياء انما يدافعون عن أنفسهم ويردون على أعدائهم كقول نوح عليه السلام) راذ القوم لهم له انما اثر فى ضلال مبين قال (يا قوم ليس بى ضلالة) هى أعم من الضلال فتفيها أبلغ من نفيه (وقول هود) دفعا لقولهم انما اثر فى سفاهة وانما تظنك من الكاذبين قال (يا قوم ليس بى سفاهة) جهالة (واشبهاء ذلك) من دفعهم عن أنفسهم

(النوع العاشر فى ازالة التشبهات) جمع شبهة وهى ما يرى دليلا وليست بدليل لفساد القياس أو لغير ذلك (عن آيات وردت فى حقه عليه الصلاة والسلام متشابهات) محتملات لا يتضح مقصودها لاجمال أو مخالفة ظاهر الألفاظ والنظر أو دل القاطع على أن ظاهرها غير مراد ولم يدل على المراد وتطلق المتشابهات أيضا على ما استأثر الله بعلمه وليس بمراد هنا (قال الله تعالى ووجدك ضالا فهدى) أى منها هذه الآية لأن القواطع دلت على أن ظاهرها ليس بمراد وأقاده هذا بنقل الاجماع بقوله (اعلم أنه قد اتفق العلماء على أنه صلى الله عليه وسلم ماضل لحظة واحدة) (قط) بأن ظن بالله ما هو محال عليه (وهل هو) أى الضلال المفهوم من قوله ماضل (جائز عقلا على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين قبل النبوة قالت المعتزلة هو غير جائز عقلا لما فيه) أى تجوز

تلبسهم به وظهوره عليهم (من التنفير) عن اتباعهم بعد الوحي واجابتهم بالإيمان والطاعة ولا يخفى أن هذه علامة باردة بالتنفير فعل المنفر وأى فعل في تجويز العقل والتجويرات العقلية لا يلزم منها شيء البتة فالعقل يجوز انقلاب الجرد ما والجرد هياوتهم ذلك قرره شيخنا (وعند أصحابنا) أهل السنة (أنه جائز في القول) وهو أبلغ في اتباعهم لانه حيث جاز عقلا ولم يقع علم انهم مصطفون عند الله صادون فيما أخبروا به عنه (ثم يكرم الله من أراد به بالنبوة) بالعصمة من ابتدائه الى انتهاء مخذف صله يكرم ولذا عدل عن أن يقول ثم يكرمهم (الا أن الدليل السمي قام على أن هذا الجائز لم يقع) لنبي من الانبياء أصلا (قال الله تعالى ماض صاحبكم وما غوى قاله الامام غفر الدين) الرازي ويقال عليه الآية في حق نبينا فكيف صح جعلها دليلا على جميع الانبياء اذ لا يلزم من نفي ذلك عنه نفيه عنهم ثم هي انما سبقت في مقام نفي مانسبه المشركون اليه وكان بعد النبوة والجواب أما الاول فالله في نفي الضلال العصمة لا كرام الله تعالى له بالنبوة وهذه العلامة يشارك فيها جميع الانبياء فالآية تصر فيه وقياس في باقيهم وأما الثاني فالانفال بمنزلة التكرار والتكرار نعم فكانه قال ما صدر منه ضلال لا قبل النبوة ولا بعدها (وقال الامام أبو الفضل) عياض (البحر) العلم النهر (في الشفاء) وأما عصمتهم من هذا الشيء قبل النبوة فلاناس فيه خلاف (والجواب) أى القول الموافق للواقع وللادلة الدالة على أن خلافه خطأ من قائله (انهم معصومون) معصومون معصومون (قبل النبوة من الجهل بالله تعالى) أى بوجود ذاته (وصفاته) فلا يجهلون شأنها (و) معصومون أيضا من (التشكيك) لانفسهم (في شيء من ذلك) وفي نسخة أو التشكيك بالعطف بأو الفاصلة أى لا يقع في انفسهم شك في الذات ولا في صفة من صفاتها لان فطرهم جبلت على التوحيد والايان وأما قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فالمراد به ما لا يعلم الا بالوحي كوجوب الصلاة ونحوه من فروع الشريعة (وقد تعاضدت) أى تقوت مأخوذة من العضد وهو ما بين المرفق الى الكف ولكون عمل الانسان واعقله بذلك قبل عضده بمعنى قوته قاله الراغب وقال التلمساني أى قوى بعضها بعضا تعاقل من اثنين لقيام كل واحد من الاخبار مع صاحبه حتى حصلت القوة التامة بذلك (الاخبار والآثار) بمعنى وقيل الخبر المرفوع والاثار قول العصاة ومن دونه والمراد بها ما اشتمل من أحوالهم وصفاتهم المأثورة المعروفة عند كل أحد (عن الانبياء) كلهم والمرسلين بأسرهم وليس المراد أنه نقل عنهم بل عرف عنهم وفي حقهم فلم يصب من قدر وعين غيرهم (بزيهم) أى عبرتهم (عن هذه القصة) بصاد مهله أى القصة المنقصة لمن انصف بها (منذ ولدوا) الى آخر عمرهم (ونشأهم) بالجر عطف على تنزيهم أى ونشأهم أى ابتداء خلقهم لازمن شبابهم كما هو (على التوحيد) وهو عدم الشرك (والايان) بالله وبكل ما يجب الايمان به (بل) للاتصال على سبيل الترقى (على اشراق) أى شدة ظهور (أنوار المعارف) في أحوالهم وأقوالهم أى معرفة ذات الله وصفاته وكل ما يتعلق به (ونصحات) جمع نصيحة وهي الروائح الغريبة التي تفوح (الطاف السعادة)

أى كونهم سعداء الدارين فشيبه ما يلوح منهم من اماراتهم ابراهيم طيب يعق فيملا
الكون (ولم ينقل أحد من أهل الاخبار) عن أحد غيره (ان أحد انبياء) بهم زآحره أى
صيره الله نبيا (واصطفى) أى اصطفاه الله واختاره (عن عرف بكفر واشتر المذ) عطف
خاص على عام (قبل ذلك) أى نبوته واصطفائه (ومستند) اسم مفعول أى ما يستند اليه
ويعلم به (هذا الباب) أى باب معرفة أحوال الانبياء (النقل) عن الاخبار والاشعار
ويؤيده العقل الدال على أنه تعالى لا يختار من خلقه لنبوته الامن كان كذلك فليس المراد
الحصر وقد عقبه عياض بما يدل على موافقة العقل للنقل ثم قال بعد كلام طويل
في الاجوبة عن آيات وأحاديث ليس المراد ظاهرها (وقد استبان) أى تبين والسبب
للتأكد كيد لا الطلب ولأن ما يثبت من شأنه ان يشاقق فيه (بما قرناه) الباء للسببية
فاذا تأملت به بان لك (ما هو الحق من عصمته صلى الله عليه وسلم عن الجهل بالله وصفاته)
بأن يتنى وجود ذاته أو يتردد فيه أو يتنى شيئا من صفاته أو يعتقد شيئا منها على خلاف
حقيقته وكذا سائر الانبياء (أو) استبان لك عصمته من (كونه) أى وجوده وخلقته
كسائر الانبياء (على حالة تنافى العلم بشئ من ذلك) أى ذاته وصفاته (كاه جهل) فلا يجهل
شيئا من ذلك أصلا لا سيما (بعد النبوة عملا) وشرا لقضائه بمجازته جميع الشرف والكمال
لأنه تعالى لا يصطفى الامن هو كذلك (واجماعا) من كل الملبى (وقبلها معما
ونقلا) في الاحاديث الصحيحة والجمع بينهما للتوكيد والمنصوبات تامة (ولا بشئ)
عطف على قوله بشئ قبله أى ولا كونه على حالة تنافى العلم بشئ (بما قرره من أمور
الشرع) الذى أمر بتبليغه (وأداء) أو صله وبلغه (عن ربه من الوحي قطعا)
مقطوعا به متيقنا بلا خلاف (عقلا وشرعا) لأنه مناف لارساله به وأمره بتبليغه
فكيف يجوز عليه جهل شئ منه فالانبياء معصومون من ذلك لدلالة المجزآت على علمهم
وصدقهم فيما بلغوه عن الله والا كان افتراء على الله وهو باطل عقلا وشرعا (وعصمته)
بالجزء عطف على عصمته الاولى (عن الكذب) لنا فاة المجزأة (وخلف القول
لثلاثتهم في تبليغه) منذ نبأ الله وأرسله فلم يصدر عنه شئ منه وهو مستحيل (قصدا)
بأن يقول ما يخالف ما أرسل به اختيارا (أو غير قصد) فلا يقع ذلك منه وهو وانما
واليمذهب أبو اسحق الاسفرايين وجوزه الباقلاني لعدم منافاته للمعجزة لأنه لا يقر عليه
(واستحالة ذلك) الكذب والخلف (عليه شرعا واجماعا ونظرا وبرهانا) وفي نسخة
ما وقبل قوله نظرا وهى أحسن لأن المعنى ان استحالة ذلك شرعا واجماعا محال عليه
النظر والدليل العقلي (وتنزيهه) أى تبرئته (عنه قبل النبوة قطعا) لتوازمه فيكون
يسمى الامين لأنه مأمون قولاً وفعلاً (وتنزيهه عن الكبراجماعا) لرفعة قدره عنها
(وعن الصغار تحقيقا) اثباتا بالدلائل المصيدة لذلك فالتحقيق اثبات المسئلة بدليلها
أو أمرا محققا وتجوز بعضهم لها يقل اجماعا أو قصدا بقرينة قوله (وعن استدامة
السمو والبقية) عطف تفسير لبعده ساجدة التبليغ عنها فان وقع فيه عليه بسرعة
وقدر القتال

باسألي عن رسول الله كيف سها * والسهم من كل قلب غافل لاهي
قد غاب عن كل شيء سره فدسها * عما سوى الله في التعظيم لله
(و) عن (استقرار الغلط والنسيان عليه) حفظه لا يبقا قلبه وتنبيهه (فيما شرعه
للآفة) لأن استمراره منافع أكثره (وعصمته) بالجز ويجوز رفعه خبره كاتنة
(في كل حالته من رضا وغضب وجد) بكسر الجيم ضد الهزل (ومزج) فان مزج
لا يقول لاحقا (ما يجب لك) بدل من قوله ما هو الحق ويجوز أن مالتا كبد القلعة
في الحالات الأربع ويجب مستأنف ولفظ الشفاء فيجب عليك (ان تلقاه) أي تأخذه
وتعلمه (باليقين) أي بالقول واليقين والبركة لانه يؤخذ بها ما ينفع به لسهولة العمل بها
عادة والعرب تقول لما يتحد به أخذه باليقين قال الشماخ
إذا ماراة رفعت لمجد * تلقاه عرابه باليقين

(وتشده عليه يد الضنين) البخل وزناومعنى من الضنة وهي شدة البخل أي تحرص على
حفظ ما ذكر من تنزيه قدره عما ذكر حرص البخل على ما في يده لشدة بخله وخوفه من
ذهابه وفيه مع اليقين مراعاة الظير وفسر بالقوة ولا يناسب هنا (فان من يجهل ما يجب
للنبي صلى الله عليه وسلم) اعتقاده (أو يجوز أو يستحيل عليه) أي يتنع في حقه شرعا
وعقلا وعادة (ولا يعرف صور أحكامه) أي الحكم المتصور في حقه من وجوب
وجواز وحرمه (لا يأن ان يعتقد في بعضها خلاف ما هي عليه) فيقع فيما لا يجوز
اعتقاده (ولا ينزه عما لا يجوز أن يضاف) أي ينسب (إليه) ويوصف به (فيهك)
أي يقع في أمره بسبب هلاكه في الدارين (من حيث لا يدري) لجهله (ويستقط
في هوة) بضم الهاء وشدة الواو وهو العميق كالبر (الدرك) بقصين وقد تسكن الراء
ما ينزل به إلى (الاسفل) من دركات المنازل (من النار) أي نار جهنم فالتعريف لا مهد
وهي هنا مجاز عن عملها وبستعمل كثير ايم هذا المعنى وهو عبارة عن عقابه أشد العقاب
في الآخرة بسبب ما ذكر ولذا علمه بقوله (اذنن الباطل به) أي ما لا يصح في حقه
(واعتقاده) على طريق الجزم (ما لا يجوز عليه) شرعا وعقلا (يحمل) بضم الياء
وكسر الحاء وشدة اللام وفاعله ضمير ما ذكر من الظن والاعتقاد أي يحل (صاحبه) أي
ذلك الاعتقاد (دار البوار) بفتح الواو الواحدة الهلا ليعني جهنم وهو من أسمائها أي يجهله
حالاتها وضبط البرهان يحل بفتح أوله وضم ثانيه وصاحبه فاعل وهو جازي أيضا وطلب
الرواية في مثل هذا عن بلاطائل فطق عباس بأحد الضبطين لا يمنع الثاني فهو كلام
لا حديث يمنع بغير ما روى به قال في الشفاء ولهذا احتاط على الرجلين اللذين رأياه لئلا
في المسجد مع ضفة فقال لهم ما هنا ضفة ثم قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى
الدم وإني خشيت أن يقذف في قلوبكم أكاشيا فتهلكا ثم قال بعد طول جوار جماعة من
السلف وغيرهم من الفقهاء والمحدثين والمسلمين الصغار على الانبياء وذهب طائفة إلى
الوقف وذهب المحققون من الفقهاء والمسلمين إلى عصمتهم منها كالبكار ثم قال بعد كلام
قليل ما حكاه المصنف بقوله (وقد استدلل بعض الأئمة على عصمتهم من الصغار بالصبر إلى

امثال أفعالهم) أى فعل مثلها اقتداء بهم فلو وقع ذلك منهم أجاز فعله الناس وظنوه
شرعا فلذا عهوا من سالن ذنب العظيم عظيم وان قل (اتباع آثارهم وسيرتهم مطلقا)
سواء كانت ضرورية أم جبيلة كالقسام والقعود والا كل والشرب فاما تأسي بهم فيه وان
كان مباحا لان الأصل فى أفعالهم انها حسنة شرعية فيتبعون فى كل ما صدر منهم لان
الأصل أرجح من الظاهر (وجهه والفقهاء على ذلك) أى اتباع آثارهم مطلقا ان لم يعلم
انه مخصوصة لهم (من أصحاب) أى كبار مذهب (مالك والشافعي وأبي حنيفة من
غير التزام) قيام (قرينة) تدل على انه فعله للتشريع والاقتداء به فيه (بل) يقتدى
بفعله (مطلقا) من غير التزام قرينة المشروعية (عند بعضهم وان اختلفوا) بعد القول
باتباعه (فى حكم ذلك) فذهب كثير من الفقهاء والمحدثين وأكثرا الشافعية الى
استصحاب اتباعه فى الامور الجبيلة كغيرها وذهب جماعة الى انه مباح أحسن من غيره
وسكى أبو الفرج وابن خوارزمي عن مالك الوجوب وبه قال أكثر أصحابنا وأكثرا أهل
العراق وابن سريج والاصطخري وابن خيران من الشافعية هذا المخلص ما حذفه المصنف
من الشفا قبل قوله (فلو جوزنا عليهم) فعل (المقارن لم يمكن الاقتداء بهم فى أفعالهم)
مطلقا كما أمرنا به (اذ ليس كل فعل من أفعاله) كغيره منهم (تجزم مقصده) أى ما قصده به
(من القرينة) بأن يكون واجبا أو مندوبا (والاباحة) بأن لا يترتب عليه نواب ولا عقاب
أو مدح أو ذم (والخطر) بالمسألة أى المنع شرعا لكونه محرما أو مكروها أو خلاف
الاولى فقوله (والمعصية) تفسيراً ويخص المعصية بالحرام والخطر بخلاف الاولى
والمكروه (انتهى) ما نقله عن عياض وقال عقبه ولا يصح ان يؤمر المرء بما مثاله
معصية لاسيما على من يرى تقديم الفعل على القول اذا تراضا وما كان ينبغي للمصنف
حذف هذا لانه من جملة الدليل وما كان يزيد به الكتاب (واختلف فى تفسير هذه
الآية على وجوه كثيرة أحدها أى وجدك ضالاً عن معالم النبوة) أى مظانها وهى ما أنزل
عليه من القرآن وغيره وما ظهر عليه من الآيات فالمعالم جمع معلم مظنه الشيء وما يستدل به
عليه كما فى القاموس وزاد المصنف معالم على الشفا لعله اشارة الى أن النبوة نفسها الاخبار
بها كأن قيل له أنت نبي أو وجد ما يدل على اتصافه بالنبوة من غير وحى بشرع لا يفيد هداية
وانما يفيد هداية الآثار الآتية من الشرع التى يعمل بها وان لم يؤمر بتبليغها قرره شيخنا
(وهو مروى عن ابن عباس والحسن البصرى) (والضلال والشرك بن حوشب) وقال
به ابن جرير لان الضلال لغة العدول عن الاستقامة وضده الهداية فكل عدول ضلال
سواء كان عمدا أم لا فعناء غير مهتد لما سبق لك من النبوة فهذه الهداية فكل عدول ضلال
وأما من الضالين (ويؤيده قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان أى ما كنت
تدري قبل الوحى ان تقرأ القرآن) أى لا تعرف قراءته ولا دراسته (ولا كيف تدعو
الخلق الى الايمان) قيل وهذا فى غاية البعد لانه تقدير بلا قرينة تدل عليه ووجه بأن تعريفا
الايمان عهدى والمراد ايمان أمتة أى لا تدري كيف يؤمن قومك وبأى طريق يدخلون
فيه الايمان وبعده لا يخفى (قوله السمرقندى) الامام أبو الليث الحنفى (وقال بكر) بن

العلاء (القاضي) القشيري المالكي - (ولا الايمان الذي هو الفرائض والاحكام)
 الشرعية التي كلف بها علماء وعلماء (فقد كان عليه الصلاة والسلام قبل) أي قبل النبوة
 (مؤمنًا بوحده) أي بانه منفرد بالالوهية لا شريك له (ثم نزلت الفرائض التي لم يكن
 يدريها قبل فإزداد بالتكليف) أي بسبب ما كلف به من الفرائض (ايمانًا وسيأتي آخر
 هذا النوع من يدل ذلك ان شاء الله) فانه ذكر هنا للتأكيد (الثاني من معنى قوله تعالى ضل
 ما روى مرفوعًا عما ذكره الامام نحر الدين الرازي) مما يفيد أنه على حقيقة فانه يقبل ضل
 الرجل الطريق وصل عنه زال عنه فلم يجد اليه فهو ضال وذلك (انه عليه الصلاة والسلام
 قال ضلت) بفتح اللام من باب ضرب لفظة نجد وهي الفصحى وبها جاء القرآن في قوله قل
 ان ضللت فانما أضل على نفسي وفي لفظة لاهل العاليتين باب تعب أي تمت وغبت (عن
 جدي عبد المطلب) وأصل الضلال الغيبة ومنه قيل للعيوان الضائع ضالة (وأما صبي
 حتى كاد) قارب (الجلوع يقتلني فهو ضال في الله) ورد في اليه وفي سيرة ابن اسحق زعموا ان
 أمه السعدية لما قدمت به مكة ضل منها في الناس فأنت جده فأخبرته فقام عند الكعبة
 فدعا الله ان يرده فوجده وورقة بن نوفل ورجل آخر من قريش فأتيابه الى عبد المطلب
 فأخذه على عنقه وطاف وعوده ودعاه ثم أرسله الى أمة ويروي ان عبد المطلب تصدق
 بألف ناقة كوما وخمسين رطلًا من ذهب وجهاز حليلة أفضل الجهاز (الثالث يقال ضل
 الماء في اللبن اذا صار مغموًا) من تقديم الدليل على المدلول واذا كان كذلك (فغنى الآية
 كنت مغموًا بين الكفار بمكة فقال الله حتى أظهرت دينه الرابع ان العرب تسمى
 الشجرة المفردة في القلاة) الارض لا ماء فيها والجمع فلا مثل حصي وحصاة وجمع الجمع
 أفلا مثل سبب وأسباب (ضالة) كأنه تعالى يقول كانت تلك البلاد مكة وما حولها
 (كالمضارة) الموضع المهلك ما خوذ من قوز بالتشديد اذا مات لانها مظنة الموت وقيل من
 فاز اذا انجا وسلم سميت به تضالًا بالسلامة (ليس فيها شجرة تحمل ثمر الايمان بالله تعالى
 ومعرفته الا أنت فأنت شجرة فريدة في مضارة الحمد) ولم يذكر الجوهري وأتباعه هذا
 ومأخذه من معاني ضل لكن اللغة واسعة (الخامس قد يصحط السيد والمراد قومه)
 لاستحالة وصف السيد بذلك الوصف أو باستعمال اسمه في اسم قومه مجازًا (أي وجد
 قومك ضالين فهذا همك وبشرعك) عطف تفسير لقوله بك المعبر به عن ذاته وأستدل الهداية
 اليها بمبالغة في مدحه حتى كان ذاته نور يتسدى به بحجج درويته صلى الله عليه وسلم وجهه
 شرعه لظهوره على يديه وبجيشه به (السادس) ضالا (أي محبًا للعرفي) فهو الضال بأنوار
 الهداية والعناية (وهو مروى عن) أبي العباس أحمد (بن عطاء) الادمي بقصتين
 الصوفي له لسان في فهم القرآن يختص به ولما كان هذا خلاف المشهور راعاه بينه ابن عطاء
 نفسه بقوله (والضال المحب كما قال تعالى) عن اخوة يوسف خطا بالآية هم (انك لائق
 ضلالك القديم أي محبتك القديمة) ليوسف لا تنسأ وهذا منقول عن قتادة وسفيان فلا
 يضمر عدم وجوده في الصحاح وأتباعه فاللغة واسعة (ولم يردوا هنا) في هذه الآية ضلالة
 (في الدين) بأن يعتقدوا خطأ في دينه باعتقاده خلافه أو باصراره على ما يتأف به (اذ لو حالوا

ذلك في نبي الله) يعقوب (لكفروا) بنسبته الى ما لا يجوز عليه وتحقيره لكن عدم ارادة ذلك لا يستلزم حمله على المحبة لجواز أن يريدوا التي تحريك عما يوصلك الى العلم بحال يوسف أو نحو ذلك وفي الانوار التي ذهبت عن الصواب قديما بالافراط في محبة يوسف **واحد** كثر ذكره والتوقع لقائه (السابع أي وجدك ناسيا فذكر ذلك ليلة المعراج نسي ما يجب أن يقال بسبب الهيبة) من الله تعالى (فهذا ما الله تعالى الى كيفية) أي صفة (الثناء) الذي يفضل به الانبياء (حتى قال لا أحصى ثناء) أي لا استوعب ولا يبلغ الواجب في الثناء (عليك) أنت كما أثبت على نفسك (الثمان أي وجدك بين أهل الضلال فعصمك) عن الانتظام في سلكهم والتلبس بشيء من ضلالهم **كعبادة الاصنام (من ذلك)** أي الضلال وموافقة أهله فيه (وهذا لا لايمان) به ومعرفته اذ جعله فطرة لك وأودع فيك ما يرشدك لبعثةك السليم ثم أرشدك له بالوحي (والى ارشادهم) افعال من الرشد ضد الفتن وهو قريب من الهداية كما قاله الراغب وأفاد بقوله فعصمك انه من قبل الشرع ولم يستفد هذا من الخافس فهذا غاية ولا يرد أن قوله فيه فهذا هم بشرعك يفيد عصمته لاستحالة ان يهديهم مع موافقتهم لأن شرعه متأخر فقد كان بينهم قبله أربعين سنة ثم هذا التأويل مروي عن السدي وغيره **احد** كما قال عياض فالضلال بعنايه المشهور وليس متصفا به ولكونه بين أهله أطلق عليه مجاز العلاقة المجاورة (التاسع أي وجدك متصيرا) واقعا في الحيرة (في بيان ما أنزل اليك) من القرآن (فهذا لا لبنيانه) باظهاره وبيان ما خص من معانيه في حان تبليغه لآفته (كقوله وأرسلنا اليك للذكر) القرآن لما فيه من التدبير والمواعظ (اتبين للناس ما نزل اليهم) مما خفي عليهم فالضلال التحير فيما شق عليه في ابتداء أمره (وهذا مروي عن الجنيدي) أبي القاسم بن محمد النهاوندي شيخ المشايخ العلم المشهور رحمه الله (العاشر عن علي) أمير المؤمنين (انه صلى الله عليه وسلم قال ما هممت) بفتح الميم الاولى بابه نصر وهو أول العزم (بشيء مما كان أهل الجاهلية يعملون) ضمنه معنى يتمسكون فعذاه (به) أو الباء زائدة في المفعول (غير مرتين كل ذلك يحول) يحجز ويمنع (الله بيني وبين ما أريد) من ذلك (ثم ما هممت بعدهما بشيء حتى أكرمني الله برسالته) وبين المرتين فقال (قالت ليلة لغلام من قريش كان يرعى غنما بأعلى مكة) لبعض قريش أود (لوحفظت لي غنمي) فلوللتني مالها جواب أو محذوف أي لكان ذلك جبلا منك (حتى أدخل مكة) وصريحه انه رعاها قبل البعثة ويؤيده حديث أبي هريرة عند البخاري مرفوعا ما بعث الله نبيا الارعي الغنم فقال أصحابه وأنت قال كنت أرها على قراريط لأهل مكة وفي رواية ابن ماجه كنت أرها على أهل مكة بالقراريط قال المصنف كغيره والحكمة في الهامهم ذلك قبل النبوة ليحصل لهم الترتين برعيها على ما يكلفونه من القيام بأمر أمتهم انتهى فزعم ان رعيهم لها إنما كان بعد البعثة ثم تورع وتسهك لذلك بالحديث المذكور أعجب منشؤه عدم الوقوف على شيء (فأمر بها) بضم الميم أي أتحدثت قال الجهد وسعمر وسعورا لم يتم والسمر محركة الليل وحديثه وفي خطبته اذا ذكر المصدر قال فعل بزنة كتب (كأيسر) بفتح أوله وضم

الميم يصح ذلك (الشباب فخرجت حتى أتيت أول دار من دور مكة سمعت عزفاً) بجملة
وزاى وفامرزة فليس أى لعبا من باب التجريد استعمال العزف فى مطلق الامم من استعمال
المطلق فى مقيد فعلق به قوله (بالدفوف) جمع دف آلات يضرب بها والا فالعزف اللعب
بالدف بضم الدال وفتحها (والمزامير) جمع مزمار بكسر الميم (جلست أنظر اليهم
فضرب الله على أذنى) أى بعث عليهم النوم (فميت) فلم أسمع شيأ (فما أيقظني الا مس
الشمس) أى حرها (ثم قلت ليلته أخرى مثل ذلك فضرب الله على أذنى فما أيقظني
الا مس الشمس) فلم أسمع شيأ (ثم ما هممت بعد همما بسوء حتى أكرمنى الله برسالته)
فكانت عبرة بالاعين هذا الهم مرتين وأنه هدا بصرفه عن ذلك بالقاء النوم عليه إشارة
الى عنايته به من صغره ومنعه من سماع لفظ الجاهلية ولعهم وغناهم وان لم يكن ذلك حينئذ
ضلالا لانه صانه من قبل البعثة عما يخالف الشرع وقيل معناه وجدك ضالا لم يعرفك أحد
بالنبوة حتى أظهر لك الله فهدى بك السعداء وقيل وجدك ضالا بين مكة والمدينة فهده الى
المدينة وقيل وجدك قائما بأعباء الرسالة وتليغها فهدى بك ضالا وعن جعفر بن محمد
وجدك ضالا عن محبتي لك فى الازل أى لاتعرفها فاختب عليك بعرفتي وقيل ناسيا فهده لك
كقول موسى وأما من الضالين وقوله تعالى أن تضل احداهما أى تنسى وقرأ الحسن
ابن على "ووجدك ضالا" فهدى أى اهتدى بك حكاه فى الشفاء ثم قال لا أعلم أحد من
المفسرين قال فيها ضالا عن الايمان وقد قال ابن عباس لم يكن له ضلالة معصية انتهى
وفى الكشاف من قال انه كان على أمر قومه أربعين سنة ان أراد خلوه عن الامور السمعية
فنسم وان أراد على كفرهم ودينهم فعاد الله فانه صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء
معصومون قبل النبوة وبعدها عن الكبائر والصغائر البتة فبابك بالكفر والجهل بالله
ما كان لنا أن نشارك بالله من شئ وكفى نقیصة عند الكفار أن يسبق منه كفر انتهى (وأما
قوله تعالى) قسم بمقدر أول النوع أى منها ما ذكره بقوله قال الله (ووضعا) حططنا
(عنك وزرك الذى أنقض) أنقض (ظهرك فقد احتج بها جماعة من الفقهاء والمحدثين
والمتكلمين) أى علماء الكلام الباحثين عن العقائد سواء بذلك لان مسئلة كلام الله من
أجل مباحثه أول كبرى دور الكلام فيه بين السلف (المجوزين) بلاوا فى نسخوه
ظاهرة وفى نسخة بالواو أى كثر الاصوليين (للمغائر على الانبياء عليهم الصلاة
والسلام) حيث أبغوها على ظاهرها ان الوزر هو الانم (وبظواهر كثيرة من القرآن
والحديث) أتى بظواهر إشارة الى انها ليست بحجة فى الباطن (ان الترموا ظواهرها) بأن
قالوا بوزم اعتقاد الظاهر منها (أنقضت بهم) أوصلتهم (كما قال القاضى عياض الى تجويز
الكبار) عليهم عدا (وخرق الاجماع) أى مخالفة ما أجمع عليه الناس من قولهم خرق
المفازة اذا قطعها فأريد به لازمه وهو المجاوزة (وما لا يقول به مسلم) أى أنقضت بهم الى رأى
لم يقله أحد من المسلمين لان الآيات والاحاديث التى احتجوا بها كائنات الصغيرة تشمل
الكبيرة من حيث انها اتم وذنب وتشمل كل ما أجمع على انه لا يقع منهم مع انهم لا يقولون
بجواز وقوع الكبيرة منهم محمدا اذ لم يقله الا الحشوية ولا عبرة بهم ولا يجوز خرق

الاجتماع وأما سهوا فأجازه بعضهم واختلف في ان امتناعه سمى أو عقلي ~~ك~~كماتر
(فكيف) يسوغ لهم الاحتجاج بتلك الظواهر (وكل ما احتجوا به منها ما اختلف المفسرون
في معناه) فطرقة الاحتمالات فحطت به الدلالات (وتقابلت) فتألفت وتعارضت
(الاحتمالات في مقتضاه) من تجويز وقوع ما خرج به عن صلاحيته للجهة (وجاءت
أقاول) جمع أقوال جمع قول فهو جمع الجمع (فيها السلف بخلاف ما التزموه في ذلك) الذي
استدلوا به (فاذا لم يكن مذهبهم) في تجويزها عليهم (اجماعا) أى جمعا عليه لكثرة من
خالفهم (وكان الخلاف فيما احتجوا به قديما) لاحداثا بعد انعقاد الاجماع حتى يكون
خلاقا لا يعتد به (وقامت الدلائل على خطأ قولهم) تجويزها عليهم (وصحة غيره) في عدم
الجواز (وجب تركه والمصير الى ما صح) من عدم التجويز اذ العبرة بالدلالة لا بكثرة القائلين
(اتمى) كلام عياض منعه اقبه برؤيته في الرياض (وقد اختلف في هذه الآية فقال
أهل اللغة الاصل فيه ان الظاهر اذا أثقله الحمل سمع له نقيض أى صوت كصوت الحامل
والر حال) وكلما جلت ثقله قلته ينقض تحتها قال عباس بن مرداس

وأنقض ظهري ما نظرت منهم * وكنت عليهم مشفقا متحننا

قاله ابن عطية ومثرو بقوله أى عز يلا من الثقل (وهذا مثل لما كان يثقل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أقداره) أى من مضادير ما كلفه (وقيل المراد منه تخفيف اعباء)
بالفتح انقال (الذرة) جمع عب بالكسر وفتح الثقل من كل شئ تنزلا للمعقول منزلة
المحسوسات (التي يثقل الظهور القيام بأمرها) فهو مجاز عن اتعاب صاحبه بحيث يصير
كالحامل على ظهره ما يثقل عليه بحيث تناله مشقة عظيمة من ذلك وقسر القيام بقوله
(وحفظ موجباتها والمحافظة على حقوقها فسهل الله تعالى ذلك عليه وخط) تفسير لوضع
(عنه ثقلها) بفتح القاف (بأن يسرها عليه حتى تسير له) وهذا عزاء عياض
لما وردى والسلى (وقيل الوزر ما كان يكرهه من تغييرهم لسنة الخليل) لطريقة ابراهيم
(وكان لا يقدر على منعهم الى ان قواه الله وقال له اتع مله ابراهيم) في التوحيد والدعوة
برفق ونحو ذلك فالوزر على هذه الاقوال الثلاثة مجاز بمعنى الثقل (وقيل معناه عصمناك)
أى منعناك وحفظناك (عن) ملابسة (الوزر الذى أنقض ظهرك لو ~~كان~~ كان ذلك الذنب
حاصلا في العصمة وضعا مجازا) (ومن ذلك ما في الحديث

انه عليه الصلاة والسلام حضر وليمة فيها دف ومزامير قبل البعثة) ليلة احدى المراتين
السابقتين لقوله هناك غير مرتين (فضرب الله على أذنه) بالانفراد على ارادة الجنس
(فما أيقظه) نبهه (الاحتراس من الغد وقيل) معناه (ثقل شغل سرّك) أى قلبك
او خواطر قلبك (وحيرتك) تحيرتك في ابتداء أمرك (وطلب شريعتك) بالرفع أى
طلبك من الله ما يثبت بالوحي لتعمل به (حتى شرعنا لك ذلك) بالوحي فاطمأن قلبك
وذهبت حيرتك حكى معناه القشيري كما في الشفاء (وقيل معناه خففنا عنك ما حلت)
أى كلفت حمل انقاله من دعوة الخلق وتبليغ أمانته الرسالة التي لم تطلق حملها الجبال (بحفظنا
لما استخفظت) أى نحن حفظنا ما أمرناك بحفظه عليك مما عسر عليك القيام به وجعلنا

لك القوة وصبر اصبر أثقاله خفيفة (وحفظ عليك) أى منع عن الضياع منك فأذيت به على
أتم وجه يمكن إذا دونه ودفع ما ورد عليه أنه إذا خففها لم تنقض ظهره بقوله تبعه عياض
(ومعنى أنقض) ظهره على هذا (أى كاد) أى قرب (ينقضه) أى يعيبه وينقصه
ولم ينقضه بالفعل ويجوز إبقاؤه على ظاهره وأنه أنقضه بالفعل لكنه خفف عنه فكانه
لم ينقضه (قال القاضي عياض) مبينا وجه دفع ما ذكره لما تمسكوا به (فيكون المعنى)
لوضعنا عنك الى آخره (على قول من جعل ذلك) الوضع مصر وفا (لما قبل النبوة
اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم) خبر يكون (بأمره وفعلا ما قبل نبوته) أى اعتناؤه ببيان
الله طبعها حتى لا يكون عنده هم وغم (وحرمت عليه بعد النبوة) ولم يكن مكلفا قبلها
(فعدتها أوزارا) بعد ما حرمت باعتبار ما بعد النبوة (وثقلت عليه وأشفق) خاف
(منها) من المؤاخذه بها الشدة مراقبته وخشيته لله فعنى وضعها على هذا اعلامه بعدم
المؤاخذه بها وأنه اليست وزرا عليه بخافه لأنه لم يكن مكلفا بتركها (وقيل إنها ذنوب
أتمته صارت عليه كالوزر) يجعل المعقول كالحسوس (فاسته الله من عذابهم
في العاجل بقوله وما كان الله ليعذبهم وأنت تبيعهم ووعده الشفاعة في الآجل)
بصور قوله ولستوف يعطيك ربك فترضى وقيل حططنا عنك ثقل أيام الجاهلية
حكاها مكي (وأما قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال ابن عباس)
في إزالة الشبهة عن ظاهره المقتضى وقوع ذنوب من عليه بغفرانها مع أنه لا ذنب (أى
أنك مغفور لك غير مؤاخذ بذب أن لو كان) أى وجد فهي تامة فهو على طريق القرض
نظم بيناه فلم يرد أنه وقع ذنب غفر بل لو فرض وقوعه وقع مغفورا وأخرج ابن المنذر
عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر أن يقول وما أدري ما يفعل بي ولا بكم
الآية سر بذلك ~~لأن~~ كفار فأنزل الله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (وقال
بعضهم أراد غفران ما وقع) قبل النبوة بما لا يؤاخذ به لأنه لا شرع يلتزم أحكامه ولا يصح
أن المراد من الصغار عند مجوزها لأن السياق في دفع شبهة من جعل هذه الآية دليلا
على وقوع الصغار (وما لم يقع) بفرض وقوعه (أى أنك مغفور لك) في الحالين تغاير كلام
ابن عباس لأنه فرض وتقدير لا غير وهذا على تجويز الوقوع لكن ان وقع كان مغفورا
فهو كغيره من الانبياء ان وقع منهم لم يؤاخذوا به قطعا بخلاف الامة فخصت المشيئة (وقيل
المراد بما تقدم ما كان) وقع منه (من سهو وغفلة) المراد بما تأخر ما صدر عن
(تأويل) أى بيان المعنى بحقه النص فيحمله عليه باجتهاده ثم بين له ان الصواب أو الاولى
خلافه لأن التأويل بيان ما يؤول اليه فيناسب ما تأخر كما في شرح الشفاء فلا حاجة لجعل
الواو بمعنى أو (حكاها الطبراني) محمد بن جرير (واختاره القشيري) عبد الكريم بن هوازن
ولعل المراد بغفران الثلاثة مع أن أحاد الامة لا يؤاخذ بها عدم المؤاخذه باللوم على سبب
الغفلة والسهو والنسبة الى التقصير بسبب التأويل المبني على شبهة لو فرض وقوعها
بخلاف غيره فمؤاخذ بذلك (وقيل ما تقدم لا يك آدم عليه السلام وما تأخر من ذنوب
أمتك) فاللام لاتعليل أى غفرا لا دم لا جلك لما توصل بك ولكونك في صلبه ولا تمتك له عاتك

ولأنه رجة لهم (حكاه السمرقندي والسلي) بضم ففتح (عن) أحمد (بن عطاء) الادبي
وحكاه الطلي عن عطاء الخراساني قال السيوطي وهو ضعيف أما أولاد فلان آدم بن
معصوم لا ينسب اليه ذنب البتة فهو تأويل يحتاج الى تأويل انتهى وتأويله بأن المراد
بتقدير أنه ذنب أو سماء ذنب مجازا وان كان في الحقيقة ليس بذنب من باب حسنات
الابرار سيئات المقرين قال وأما ثانيا فلان نسبة ذنب الغير الى غير من صدر منه
بكاف الخطاب لا يليق وأما ثالثا فلان ذنوب الامة كلها لم تغفر بل منهم من يغفر له ومنهم
من لا يغفر له انتهى والجواب عن الثاني ان اللام في الآية للتعليل كما قلنا للتعدية وعن
الثالث بأن من لا يغفر له يحقق عنه بالنسبة لما يؤخذ به غيره على ذلك الذنب من بقية
الامم فكأنه غفر له (وقيل المراد أمته) أي يغفر الله لامتك ما صدر ويصدر فالمراد
بخطابه خطاب أمته وإضافة الذنب له لادنى ملائسة لانه يسوء ما يسوءهم وهو الشفيع
لهم قال شيخنا والمراد بالمغفرة على هذا ما رفع العذاب عنهم مطلقا بالعفو ولا يعاقبهم على
شيء أو يخففه عنهم وذلك في حق من عذب لتطهير عما اقترفه وقال غيره المراد أن رحمة الله
لهذه الامة أكثر من غيرها (وقيل المراد بالذنب ترك الاولى) وعذوب الرفة مقامه
ونزاهته فلا يفعله كما لا يفعل الذنب الحقيقي نعم ان كان المقصد من فعل خلاف
الاولى أو المكروه بيان أنه جائز لا اثم فيه فعله وجوب ان تعين طريقا للتعليم فينبأ عليه
ثواب الواجب (كما قيل) فائدة سعيد الخزاز رواه عنه ابن عساكر في ترجمته (حسنات
الابرار سيئات المقرين) لانه كلما ارتقى درجة عذما قبلها سيئة (وترك الاولى ليس بذنب
لان الاولى وما يقابله مشتركان في اباحة الفعل) وما أيج ليس بذنب فأطلق عليه اسم مجازا
وفي التحفة أسئغفرك أطلب منك المغفرة أي ستر ما صدر مني من نقص ذنبا كان أو غير
ذنب فهي لا تستدعي سبق ذنب خلافا لمن زعمه قال شيخنا فلا حاجة الى الاعتذار عن
تسمية خلاف الاولى ذنبا تعلق به المغفرة وفيه نظر لتصريح الآية بلفظ ذنب فحمله على
خلاف الاولى يحتاج للاعتذار ولفظ أسئغفرك ليس فيه من ذنب فاعلمنا أي ما قال لو قيل
ليغفر لك فقط (وقال السبكي) في تفسيره (قد تأملت ما يعنى الآية) بذهني (مع ما قبلها)
وهو أنا فتحنا لك فتحا مينا (وما بعدها) وهو ويتم نعمته عليك الى قوله نصر اعزينا
(فوجدتها لا تحتل الاوجه واحد) وهو شريف النبي صلى الله عليه وسلم من غير
ان يكون هنالك ذنب) حاش لله (ولكنه أريد أن يستوعب في الآية جميع أنواع النعم
من الله على عباده الاخروية) صفة النعم (وجميع النعم الاخروية) اظهار في مقام
الاضمار ليتين غاية البيان (شيثان سلبية وهي غفران الذنوب) أي من حيث هي
وان لم يكن للخطاب ذنب لانه لو لم يذ كر غفرانها لكان فيه ترك استيعاب جميع أنواع النعم
(وثبوتية وهي لا تنهاى أشار اليها) الى الثبوتية (بقوله ويتم نعمته عليك وجميع
النعم الدنيوية شيثان دينية أشار اليها بقوله ويهديك صراطا) طريقا (مستقيما)
يثبتك عليه وهو دين الاسلام (ودنيوية) وان كانت هنالك المقصود بها الدين هذا
أسقطه من السبكي قبل قوله (وهي قوله ونصرك الله نصر اعزينا) لاذل معه وقتيم

الآخروية على الدينوية وقدم في الدينوية الدينية على غيرها تقدم باللاه فاللاه ~~هكذا~~ في تفسير السبكي قبل قوله (فاستظم بذلك تعظيم قدر النبي صلى الله عليه وسلم بأتمام أنواع نعم الله تعالى عليه المفترقة في غيره) ثم يحتمل رجوع جوابه بأخرة الأمر إلى قول ابن عباس أن لو كان ضرورة الخطاب والاضافة في الآية والظاهر أن مراد السبكي أن المعنى من ذلك من الذنب فلا توقعه إذا الغفر السترو والغطاء وعلى هذا فلا حاجة إلى تقدير أن لو كان وقد قال العلامة البرماوى في شرح البخارى المعنى والله أعلم أى حال بينك وبين الذنوب فلا تأنيها لأن الغفر الستر وهو تأمين العبد والذنب وتأمين الذنب وبين عقوبته فاللائق بالانبياء الأول وبأهمهم الثانى انتهى ونحوه قول بعض المحققين المغفرة هنا كناية عن العصمة فعنى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ليصممك في ما تقدم من عورك وفيما تأخر منه قال السيوطى وهذا القول فى غاية الحسن وقد عدا البغاء من أساليب البلاغة فى القرآن أنه يكفى عن التخصيفات بلفظ المغفرة والعفو والتوبة كقوله تعالى عند نسخ قيام الليل علم أن إن تحصوه فتاب عليكم فاقروا ما تيسر منه وعند نسخ تقديم الصدقة بين يدي التجوى فاذلم تفعلوا وتاب الله عليكم وعند نسخ تحريم الجماع ليلة الصيام فتاب عليكم وعفا عنكم (ولهذا جعل ذلك غاية للفتح المبين) وهو صلح الحديدية أو مكة نزات مرجه من الحديدية عمدة به فتحتها وعبر عنه بالماسنى لتحقيق وقوعه أو فتح خيرا وغير ذلك أقوال أرجحها عند قوم الأول وتقدم بسطة فى غزوة الحديدية (الذى عظمه ونغمه بإسناده إليه تعالى بنون العظمة) بقوله نافعنا (وجعله خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم بقوله لك) كأنه قيل لا لغيرك وأشار به هذا إلى جواب أن المغفرة ليست سببا للفتح إذا السبب ما يلزم من وجوده وجود غيره والمغفرة التى هى عدم المؤاخذه بالذنب لا تستدعى الفتح وحاصل الجواب أن اللام علة غائية أى أن الفتح لما فيه من مقاساة الأهوال مع الكفار جعل سببا للمغفرة وأتماما للنعمة والنصر العزيز وفى البيضاء علة للفتح من حيث أنه تسبب عن الجهاد والسعى فى إعلاء الدين وإزاحة الشرك وتكميل النفوس الناقصة قهرا ليصير ذلك بالتدريج اختيارا وتحليص الضعفة من أيدي الظلمة (وقد سبق إلى نحو هذا ابن عطية) لفظ السبكي وبعد أن وقعت على هذا المعنى وجدت ابن عطية قد وقع عليه فقال بعد أن حكى قول سفيان الثورى ما تقدم قبل النبوة وما تأخر يريد كل شئ لم يعمل وهذا ضعيف (وإنما المعنى التشرىف بهذا الحكم) وهو استيعاب جميع أنواع النعم (ولم يكن له) (ذنوب البتة) وأجمع العلماء على عصمة الانبياء من الكبار والصغار التى هى ردائل وجوز بعضهم الصغار التى ليست برذائل واختلفوا هل وقعت من محمد صلى الله عليه وسلم أو لم تقع وحكى النعلبي عن عطاء الخراسانى ما تقدم من ذنب آدم وحواه أى بركتك وما تأخر من ذنوب أمتك بدعائك وقال بعضهم ما تقدم قوله يوم بدر اللهم ان تلك هذه العصاة لم تعبد وما تأخر قوله يوم حين لن تغلب اليوم من قلة وهذا كله معترض هذا كلام ابن عطية برمته قال السبكي وقد وفق فيما قال فنقول المتن (ثم قال) أى السبكي لا ابن عطية كما توهم فانه خلاف الواقع إذا ابن عطية ليس فيه كما رأيت قوله

(وعلى تقدير الجواز لا أشك ولا أرتاب أنه لم يكن يقع منه صلى الله عليه وسلم) والذي أوقفه في هذا الوهم أن السبكي لما نقل قول ابن عطية اختلافه واهل وقع من محمد الخ عقبه بقوله قلت لا أشك فظن أن قلت من جملة نقله وليس كذلك بل زيادة فصلها بلفظ قلت (وكيف يتخيل خلاف ذلك) أسقط من قول السبكي "وأحواله عليه السلام منقسمة الى قول وفعل أما القول فقال تعالى (وما ينطق عن الهوى) أي هوى نفسه (إن هو الا وحى يوحى وأما الفعل) قسم قول السبكي أما القول وكأنه أسقط من المصنف سم وأومن نساخه (فاجماع الصحابة على اتباعه والتأسي) الاقتداء (به في كل ما) أي شئ (يفعله من قليل أو كثير أو صغير أو كبير لم يكن عندهم في ذلك توقف ولا بحث حتى أجمعوا) مجرور بحق (في السر والخلوة يحرمون على العلم بها وعلى اتباعها علم بهم أو لم يعلم) كابن عمر لما سأل بلالا هل صلى المصطفى لما دخل الكعبة ولمار به يقضى الحاجة مستقبلا فأفتى بذلك وغير ذلك مما وقع له ولغيره (ومن تأمل أحوال الصحابة معه صلى الله عليه وسلم) وما عرفوه وشاهدوه منه في جميع أحواله من أوله الى آخره (استحى من الله أن يخطر) بنفسه التحية من أخطر ليكون من فعله (يباله خلاف ذلك) لا يفتحها من خطر لصدقه بخطوره دون فعله ومثله لا يؤاخذ به (انتهى) كلام السبكي رآذابه قول الزمخشري معنى الآية جميع ما فرط منك وقال ما كان في الجاهلية وقال سفيان الثوري ما علمت في الجاهلية وما لم تعمل وردهما السبكي بأنه صلى الله عليه وسلم ليست له جاهلية وقبل ما كان قبل النبوة وردّه بأنه معصوم قبلها وبعدها وقبل ما تقدم حديث مارية وما تأخر امرأة زيد قال وهذا باطل فمن اعتقد أن في قصتهما ذنبا فقد أخطأ وقبل غير ذلك مما زيف كله وللسبكي في ذلك ورقتان سماها القول المحرر (وأما قوله تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين) روى جرير عن الضحاك عن ابن عباس قال إن أهل مكة منهم الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة دعوا النبي صلى الله عليه وسلم الى ان يرجع عن قوله على أن يعطوه شطرا موالهم وخوفه المنافقون واليهود وان لم يرجع قتله فأئذن الله يا أيها النبي اتق الله الآية (فلامرية) لاشك في صرفها عن ظاهرها وذلك (أنه صلى الله عليه وسلم اتق الخلق) بالنصوص القطعية والاجماع (والامر بالشئ لا يكون الا عند عدم اشتغال المأمور بالمأمور به اذ لا يصلح ان يقال للعباس اجلس ولا للساكت اسكت) فأمره بالتقوى أمر بتحصيل الحاصل وهو محال (ولا يجوز عليه أن لا يبلغ) ما أوحى اليه (ولا أن يخالف أمر ربه ولا أن يشرك ولا أن يطيع الكافرين والمنافقين) لا عقلا ولا نقلا (حاشاء الله من ذلك) وهذا كله تصوير للاشكال (و) الجواب أنه (إنما أمره الله بتقوى) توجب استدامة الحضور (في مقام المشاهدة والقرب اللائق بكأله فأمره باستدامة ذلك أمر بما لم يكن حاصل) وأجاب عياض بأنه ليس في الآية أنه أطاعهم والله سبحانه ينهاه عما شاء ويأمره بما شاء كما قال تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم وما كان طردهم وما كان من الطامنين انتهى وهو منع للاشكال من أصله وأن ابتناءه إنما هو على عرف أمر الخلق وخطابهم والله تعالى ليس كذلك فله أن ينهى من لم يقع منه خلافه

ويأمر به لم يتصور من الأمور خلافه وهذا جواب حسن ويأتي في المتن بعنايه (وأجاب بعضهم عن هذا) الاشكال (أيضاً بأنه صلى الله عليه وسلم كان يزاد عليه بالله تعالى ومرتبه) منزله العلية (حتى كان) بالتشديد (حاله عليه الصلاة والسلام فيما مضى بالنسبة الى ما هو فيه) الآن مما تجدد (نزل للافضل) خبر كان (فكان له في كل ساعة تقوى تجدد) قورته زيادة العلم وغيره من الكمالات فكان معنى ان الله دم على طلب الازدياد من العلوم والكمالات (وقيل المراد دم) واطب (على التقوى فانه يصح ان يقال للجالس اجلس ههنا الى أن آتيك وللساكت قد أصبت فاسكت تسلم أي دم على ما أنت عليه) قال ابن عطية معناه دم على التقوى ومتى أمر آخر بشئ وهو متلبس به فأنام معناه الدوام في المستقبل على مثل الحال الماضية (وقيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ويدل عليه قوله تعالى ان الله كان بما تعملون) بالثناء والياء (خبراً ولم يقل بما تعمل) وعلى الأقل فقال ابن عطية هو تسليته صلى الله عليه وسلم أي لا عليك منهم ولا من ايمانهم فآله عليهم عن يتبعك حكيم في هدى من شاء واضلال من شاء ثم أمره باتباع ما يوحى اليه وهو القرآن الحكيم والاقتصار على ذلك وفي قوله ان الله كان بما تعملون خبيراً نوحه ما قرأ أبو عمرو وحده تعملون بالياء والتوعد على هذه القراءة للكافرين والمنافقين أبيض (وأما قوله تعالى فلا تطع المكذبين) قال ابن عطية يريد قريشاً لانهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لو عبدت آلهتنا وعظمها لعبدنا الهك وعظمنا وودوا أن يذاهبهم ويميل الى قولهم فيميلوا هم أيضاً الى قوله ودينه والمداهنة الملاممة فيما لا يحل والمداراة الملائمة فيما يحل (فاعلم انه تعالى لما ذكر ما عليه الكفار في أمره صلى الله عليه وسلم ونسبته الى ما نسبوه اليه) من الجنون نافي بذلك عنه بالقسم بقوله ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون (مع ما أنعم الله به عليه من الكمال) الظاهر لكل أحد (في أمر الدين والخلق العظيم) بقوله وانك لأجرا غير ممنون وانك لعلى خلق عظيم (أتبعه بما يقوى قلبه ويدعوه الى التسديد مع قومه) المكذبين بالدين (وقوى قلبه بذلك مع قلة العدد) الذين معه من المسلمين (وكثرة الكفار فان هذه السورة من أوائل ما نزل فقال فلا تطع المكذبين) فنهاه وان كان لم يقع منه طاعة لهم تقوية لقلبه ليذهب عنه خوفهم المضعف للقلب فيظهر دين الله بلا خوف (والمراد رؤساء الكفار من أهل مكة وذلك لانهم دعوه الى دينهم) على أن يميلوا الى دينه فلم يفعل (فنهاه الله ان يطيعهم وهذا من الله تبيح للتشديد في محالفتهم) لان النهي عام يقع يقوى تصويبه والمداممة على عدمه (وأما قوله تعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك) من القصص فرضاً (فاسأل الذين يقرؤن الكتاب) التوراة (من قبلك) فانه ثابت عندهم بخبروك بصدقه (الاية) اشارة الى ان النسبة في تمامها أيضاً وهو قد جاء الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الظالمين (فاعلم أن المفسرين اختلفوا في من المخاطب بهذا فقال قوم المخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم) ولا ضيق فيه لانه شرط لم يقع فحولوا كان فيهما آلهة الا الله افسدنا أو على سبيل الفرض وهذا احسن (وقال آخرون المخاطب به غيره فأمّا

من قال بالاقول فاختلوا على وجوه الاقول ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد به غيره) قال بكر بن العلاء الا تراه يقول ولا تكفون من الذين كذبوا بآيات الله وهو كان المكذب بلفظ اسم المفعول (كقوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء) فطلقوهن لعدتهن فان الخطاب بذلك هو والمراد غيره لانه اذا طلق انما يطلقه لعدتهن وقول البيضاوي خص النداء وعم الخطاب بالحكم لانه امام امته فنداؤه كندائهم اولان الكلام معه والحكم بهم والمعنى اذا اردتم تطليقهن على تنزيل المشارف له منزلة الشارع فيه لا يخالفه لانه وان كان الحكم بهم لكنه لم يقصد بالخطاب لانه لا يفعله كما علم كيف وفيه واتقوا الله ربكم فيكون في حقه من تحصيل الحاصل ورد شيئا كلام المصنف لظاهر البيضاوي بأن المراد غيره بخصوصه فيصدق بما اذا كان المراد هو وغيره لانه مع غيره غيره بخصوصه لا يليق لما علم (وكقوله لن اشرك ابصطن علك) أي يفسد ويسقط عن الاعتبار ويطل من حبط الدابة اذا افرطت في المعرى حتى ماتت وانتفخت وجعل هذه الآية مشبهاتها لانها أظهر في التعليق بالمحال لان الخطاب فيها للرسل كلهم اذا أولها ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك وأفرد لان المراد كل واحد منهم وهم مبرؤن عن الشرك فالمراد أنهم عن مجوز عليه الشرك لغيره يضاهونهم بحجةهم حتى ينتهوا عنه (وكقوله لعيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأتى الهين من دون الله) صفة لالهين أو صلة اتخذوني ومعنى دون المغيرة تنبيه على ان عبادة الله مع عبادة غيره كلا عبادة فن عبده مع عبادتها كما عابدهما ولم يعبد أحدهما أو القصور فانهم لم يعتقدوا استحقاقهما للاستقلال بالعبادة وانما زعموا انها توصل الى عبادة الله وكأنه قبل اتخذوني وأتى الهين متوصلين بنا الى عبادة الله فانه البيضاوي في التنظير هذه الآية شق فانه لم يخاطب عيسى مريدا غيره بل توبيخ الكفرة لاخطابهم خصوصا وذلك يوم القيامة (ومثل هذا معناد) واقع كثيرا في القرآن وكلام العرب وهو باب واسع يسمونه التعريض والتلويح وله نكات ومقاصد جليلة كحمله على الاذعان والقبول واطفاء نار الغضب والحمية (فان السلطان اذا كان له أمير وكان تحت رايته ذلك الامير يرجع فأراد ان يأمر الرعية بأمر مخصوص) بهادون الامير فانه لا يوجه خطابه اليهم بل يوجهه الى ذلك الامير ليكون ذلك أقوى تأثيرا في قلوبهم) فيبادروا بفعل الامر (الثاني قال الفقهاء) لقب لعيسى بن زياد الكوفي نزيل بفساد النحوى المشهور المتوفى سنة سبع ومائتين لانه كان يفرى الكلام فربا (علم الله تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم غير شك) قال عباس احد ذريته الله قبلك أن يخطر ببالك ما ذكره بعض المفسرين عن ابن عباس أو غيره من اثبات شك له فيما أوحى اليه وأنه من البشر فمثل هذا لا يجوز حمله عليه بل قد قال ابن عباس وغيره لم يشك صلى الله عليه وسلم ولم يسأل ونحوه عن ابن جبير والحسن وسكى قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أشك ولا أسأل وعامة المفسرين على هذا (ولكن هذا كما يقول الرجل لولده ان كنت ابني فبرني ولعبدك ان كنت عبدي فأطعني) في التنظير هذا نظر فاما يقول الرجل ذلك لولده وعبدك اذا استشعر منهم ما نوع تقصير في حقه والنبي صلى الله

عليه وسلم لا تقصير عنده في حق الله تعالى حتى يخاطبه بما يؤهم لوما حاشاه من ذلك وقد يجاب
بأن التنظير به من حيث أنه يخاطب به مع علمه أنه لا شك عنده من غير ملاحظة لوم على
تقصير وان كان هو عليه السلام ينسب التقصير لنفسه فهو قوله لا أحصى ثناء عليك أنت
كما أئنت على نفسك (الثالث ان يقال اضيق الصدر شك) فالحق انه (يقول ان
ضقت ذرعا) صدرا (بما تعاني) تقامى (من نعتهم وأذاهم فاصبر واسأل الذين يقرؤن
الكتاب من قبلك كيف صبر الانبياء على أذى قومهم) وقد قال فاصبر كما صبر أولو العزم
من الرسل (وكيف كان عاقبة أمرهم من النصر) على الكافرين (فالمراد تحقيق ذلك
والاستمساك بما في الكتب المتقدمة وأن القرآن مصدق لما) أى المعاني التي اشتمل عليها
ما جاء في الكتب فخمير (فيه) راجع لما وصح ذلك رعاية للفظا وان كان مدلولها متعديدا
(وأنبه الرسول عليه الصلاة والسلام) آثاره (وزيادة تثبيته) قال البيضاوى وفيه
تنبيه على أن من خاطبته شبهة في الدين ينبغي أن يسارع الى حلها بالرجوع الى أهل العلم
(أويكون على سبيل القرض والتقدير) أى ان فرض وقد روقوع ذلك منك (لا إمكان
وقوع الشك) لأن هذه الشرطية غير ممكنة (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه
الآية والله لا أشك ولا أسأل) رواء ابن جرير عن قتادة مرسل لكن بدون قسم وقيل
المراد قل للشاك ان كنت في شك من ديني وفي السورة نفسها ما يدل على هذا التاويل قوله
تعالى قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني الآية وقيل هو تقرير كقوله أنت قلت
للناس اتخذوني وأمتي الهين من دون الله وقد علم سبحانه انه لم يقل ذلك وقيل معناه ما كنت
في شك فاسأل تردد طمأينة وعلما الى علمك ويقينا الى يقينك وقيل معناه ان كنت تشك
فيما شئت فقلنا وأعطيناك بفضلنا اليه فسلهم عن صفات في الكتب وشرف فضلك وقيل
المراد ان كنت في شك من اعتقاد غيرك فيما أزلناه حكاه في الشفاء (وأما الوجه الثاني وهو
ان المخاطب غيره صلى الله عليه وسلم فتقريره ان الناس كانوا في زمانه فرقا ثلاثة) فريق
منهم (المصدقون به) فريق منهم (المكذبون له) فريق منهم (المتوقفون في أمره
الشاك كون فيه) صفة كاشفة عن المتوقفون (فخطبهم الله تعالى بهذا الخطاب فقال
فان كنت في شك أيها الانسان مما أزلنا اليك من الهدى على لسان نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم فاسأل أهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته) فليس هو مخاطبا أصلا (وهذا مثل
قوله يا أيها الانسان ما غرت برك الكريم) حتى عصيته (وبأيها الانسان انك كادح)
جاهد في علمك الى لقاء ربك وهو الموت ومثل قوله (فاذا مر الانسان ضر) دعانا
وفي نسخة واذا مر الانسان ضر بالواو وهي آية قبل هذه في سورة الزمر جواب شرطها
دعاه به نبي الله (فان المراد بالانسان هنا) في الآيات الثلاثة (الجنس لانسان
بعبينه فكذا هنا) في لث أن شرت ليحبط علمك خطاب لكل من يصح ان يحبط عمله وأن
يشرك في الخطاب بعبينه (ولما ذكر الله تعالى لهم ما يزيل ذلك الشك عنهم حذرهم من أن يلحقوا
بالقسم الثاني وهم المكذبون فقلل ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتسكون
من الظالمين) (وأما)

قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه (أي القرآن) منزل من ربك) ملتبسا
(بالحق) ونسب العلم لجميعهم لم أجبارهم به وتمكن باقيهم من ذلك بأدنى تأمل (فلا
تكون من الممتريين) الشاكين فيه أي من هذا النوع فهو أبلغ من لا تتر وحذف
جواب أما للعلم به من السوابق والواحق وهو فليس المراد أنه صلى الله عليه وسلم شك
فيما ذكر أول الآية وهي أفغبر الله أبتغي حكما وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا بل المعنى
(أي في أنهم لا يعلمون ذلك) وصوابه اسقاط لاف المعنى لا يستقيم على وجودها ولفظ الشفاء
أي في علمهم بأنك رسول الله وإن لم يقتر وبذلك وليس المراد به شك صلى الله عليه وسلم فيما ذكر
في أول الآية وفي الأنوار فلا تكون من الممتريين في أنهم يعلمون ذلك أو في أنه منزل بجمود
أكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التهيج كقوله ولا تكون من المشركين (أو يكون
المراد قل لمن امتري يا محمد) متعلق بقل قدم عليه متعلقه (لا تكون من الممتريين) في أن
القرآن نزل عليك من الله وأيدك بحجج زانه فليس الخطاب له (و) انما المراد (أنه صلى الله
عليه وسلم يخاطب به غيره) من الكفار قال عياض ويدل عليه قوله أول الآية أفغبر الله
أبتغي حكما الآية (وقيل غير ذلك) فقبل الخطاب له والمراد غيره والقصد تقرير الكفار
بأنه حق وقيل الخطاب لكل أحد على معنى أن الأدلة لما تعاضدت على حجة فلا ينبغي
لأحد أن يمتري فيه (وأما قوله ولو شاء الله لجمعهم) أي جعل الناس كلهم مجتمعين متفقين
(على الهدى) بهدائهم للعقائد الحقة واتباع الشريعة اللازمة فلا يضل أحد منهم عن
الطريق المستقيم (فلا تكون من الجاهلين) فنهيه عن ذلك يوهم أنه لم يحط به وهو منزّه
عنه (فقال القاضي عياض لا يلتفت) بالبناء للجهول أي لا توجه التفات نظر (إلى
قول من قال) من المفسرين (لا تكون من يجهل أن الله تعالى لو شاء لجمعهم على الهدى)
باسناد الجهل بعيشة الله إليه (اذفيه اثبات الجهل بصفة من صفات الله تعالى) وهي قدرته
وعلمه (وذلك لا يجوز على الأنبياء) أعلمهم بالله وصفاته (والمقصود) أي المعنى المراد
(وعظهم) أي الأمة أي ارشادهم وتنبيههم على (أن لا يشبهوا في أمورهم بسمات
الجاهلين) أي لا يصفوا بصفاتهم من عدم الصبر والحرص على سرعة المراد كما هو شأن
الجهلة (وايس في الآية دليل على كونه على تلك الصفة التي نهى الله عن الكون عليها)
وعليه فالخطاب له والمراد غيره (فأمره الله تعالى بالترام الصبر على اعراض قومه) بقوله
وإن كان كبير عليك اعراضهم الآية المختومة بالنهاي فالمراد بالامر ما يلزم النهي وقد أمر
بالصبر صريحاً في آيات كقوله فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل (ولا تخرج) من الخروج
وهو ضيق الصدر (عنه ذلك) أي عند اعراضهم عنه هكذا ضبطه شراح الشفاء ويقع
محرفاً في نسخ المصنف ولا يخرج عن ذلك من الخروج فغنى عليه الشارح فقال أي والزام
عدم خروجه عن ذلك (في مقارب) حاله (حال الجاهل بشدة التصر) الأسف والندم
بسبب اعراضهم (حكاه أبو بكر بن فورل) بضم الفاء العلامة الشهيرة تقدم غير مرة (وقيل
معنى الخطاب لامته صلى الله عليه وسلم لاله) فهو تعريض (أي فلا تكونوا من الجاهلين)
أي عن اتصف بصفاتهم (حكاه أبو محمد) وفي نسخة أبو بكر وهي خطأ فكيف أبو محمد

(مكي) بالميم ابن أبي طالب تقدم أيضا (قال مكي) (ومثله في القرآن كثير) يخاطب
المصطفى والمراد أمته (وكذلك قوله وان قطع أكم من في الارض) وهم الكفار
عواقبة ما هم عليه (يضلوا عن سبيل الله) مع انه علم انه لا يطيعهم (فالمراد غيره)
وان كان الخطاب له فهو وتعرض (كما قال تعالى) خطا بالغيره (بأيها الذين آمنوا) ان
نطيعوا الذين كفروا) يردوكم على أعقابكم فهو يؤيد أن المراد بالخطاب في تلك الآية غيره
لأن القرآن يفهم بعضه (وقوله) تعالى (ان يشأ الله يختم) يربط (على قلبك) وقد علم انه
لا يشأ ذلك فالمراد غيره والتنظير به مذهب بناء على أن المراد الربط المذموم أما على أن المعنى
يربط بالصبر على أذا هم وبالصبر على قولهم اقتراء وغيره وقد فعل فليست مما الكلام فيه
(ولئن أشركت ليحبطن عملك) وقد علم سبحانه انه لا يشرك فالمراد غيره (وما أشبه ذلك)
كقوله ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وقوله
اذا لا أدعك لضيف الحياة وقوله لا أخذنا منه باليمين (فالمراد غيره) تعرضا وبإقظاظا
(وان هذه حال من أشرك) بالله ل حاله (والنبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز عليه هذا)
فلا بد من تأويله (هذا والله سبحانه) (نهاه عما شاء) وان لم يكن وقوعه منه (وبأمره
بما شاء) وان استحبال عليه تركه فحوادث الله فله أن يعامل بغيره بما يشاء أن يعامل به غيره
(كما قال تعالى له ولا تطرد الذين يدعون ربهم) أي يعبدونه (بالغداة والعشي الآية
وما) كان (طردهم عليه السلام) عن مجلسه (وما كان من الظالمين) أي ممن ظلمهم
بطردهم لانه لم يقع منه ذلك روى ابن جبان والحاكم عن سعد بن أبي وقاص قال انكزرت
هذه الآية في ستة أنا وعبد الله بن مسعود وأربعة قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
اطردهم فانما نستحي أن نكون تبعالك كهؤلاء فوق في نفس النبي صلى الله عليه وسلم فانزل
الله ولا تطرد الى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين وفي حديث ابن مسعود عند أحمد وغيره
ان الاربعة خباب وصهيب وبلال وعمار وانما هم بذلك رجاء اسلام قومهم مع أن ذلك
لا يضرك أصحابه لعلهم بأحوالهم ورضاهم بما رضاه (وأما قوله تعالى) نحن نقص عليك
أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن (وان كنت من قبله لمن الغافلين فليس بمعنى
قوله والذين هم عن آياتنا) أي دلائل وحدانيتنا (غافلون) تاركون النظر فيها لانه صلى
الله عليه وسلم معصوم عن هذه الغفلة (وانما المعنى لمن الغافلين عن قصة يوسف عليه
السلام اذ لم تخطري بالك ولم تفرغ نفسك فلم تعلمها الا بوحينا) والغفلة عن مثل ذلك مما
لا يعلم الا بالقل لا نقص فيه وفي التعبير بالغفلة إشارة الى شدة استعداده للعلم بما لم يعلم حتى
كانه كان عالما به ونسبه روى ابن جرير عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله لو قصصت
عليك فانزل الله فحين نقص عليك أحسن القصص وروى ابن مردويه عن ابن مسعود مثله
(وأما قوله تعالى) وأما ينزعك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله الآية) من الشيطان
الرجيم مع عصمته من تسلطه عليه بأذية أو وسوسة وان كانت ان الشرطية لا تقتضي
الوقوع (فعناء يستخفك بغضب يحملك على ترك الاعراض عنهم) فهي راجعة لقوله قبلها
وأعرض عن الجاهلين أي لا تكافئ السفهاء الذين أغضبك بمثل أفعالهم وأعرض عنهم

فهذه الآية كما قيل جامعة لمكارم الاخلاق ولذا قال له جبريل لما سأله عنها ان الله تعالى
أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك فهذا من مكارم الاخلاق
ومحاسن الاعمال لامن شيء تسببه فالغضب على الجاهل وبغواؤه بمنثل فعله تأديماً له لا بعد
من نزغ الشيطان والاستعانة مشروعة عند الغضب فليست الآية مفسوخة بآية القتال
كما قيل (والتزغ أدنى) أقل (حركة تكون) توجد (كما قاله الزجاج) وفي الانوار
التزغ والنسخ والنقص الغرز شبهه وسوسسته للناس اغراء لهم على المعاصي وازعاجاً بغرز
السائق ما يسوقه وقيل التزغ في الآية الافساد فأصل معناه الطعن ثم شاع استعماله في كل
مفسد كقوله من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي أي أفسد ما بيني وبينهم وقيل معناه
يفرنك ويجزئك ككذلك والتزغ أدنى الوسوسة) فأمره الله انه متى تحرك عليه غضب على عدوه
لسوء ما وقع منه (أورام الشيطان من اغرائه) بغير محجة وراء أي ايقاعه (به) كمنه على
قتله وقرانه بغير وزاي مجتمعتين تصحيف (وخواطر أدنى) أقل (وساوسه) جمع وسواس
(مالم يجعل له سبيل اليه) لعصمته مفعول رام (أن يستعذبه تعالى منه) فيقول أعوذ بالله
من الشيطان الرجيم ولا يطيعه ويفعل بزرعه (فيكني أمره) بصرفه عنه (ويكون) ذلك
(سبب تمام عصمته) لانها من مجرد الخطا طرفاً لبقاء الحفظ والمنع اذ الخطو وبالبال لا يصرفها
(اذ لم يسلط) الشيطان (عليه بأكثر من التعرض له) فضلاً عن التمكّن منه وايصال
اذتيه له (ولم يجعل له قدرة عليه) فيرجع خائباً خاسراً (وكذلك لا يصح أن يتصوره
الشيطان في صورة الملك) بأن يتمثل بمثاله ويقول أنا ملك أرسلني الله الملك لحفظ الله
تعالى له عنه (ويابس) برزته يخلط ومعناه (عليه) أمره لا يقع ذلك (لا في أول الرسالة) أي
أول دعوة الخلق الى الله (ولا بعدها) الظاهر بعده أي بعد الاول وأستط من عياض قوله
والاعتماد في ذلك دليل المجردة أي اعتماده في أن ذلك وحى دليل على انه معجزة له أو هو يعتمد
على ما ظهر له من المعجزة كتسليم الحجر والشجر (بل لا يشك النبي) أي نبي كان نبياً
وسائر الانبياء (ان ما يأتيه من الله هو الملك ورسوله) اليه (حقيقة) بلا شك (اتباعه
بشروري) بخلق الله له (بديهي) لا يحتاج لدليل لعدم تردده فيه (أو يبرهان) دليل قطعي
(يظهره لديه) مما يشاهده من الآيات كمنطق الحجر وتسليم الشجر (كما قدمته في المقصد
الاول عند) ذكر (البعثة) وكل ذلك (لتنم كلمة ربك) بتبليغ أحكامه ومواعيد
(صدقا) في خبره ومواعيد (وعدلا) ما حكم به من الاحكام التي بلغها وهما تميزان
محولان عن الفاعل أو عالان (لا مبدل لكلماته) أي لا يمكن تغييرها ولا تنسخ بعد
ما بلغت غاية لا تقبل الزيادة عليها ولذا كانت شريعته صلى الله عليه وسلم آخر الشرائع
وهذا لتعليل لحفظه من تصور الشيطان بصورة ملك فيكون ما يليقه تخليفاً قابلاً للتبديل ولذا
عقبه بقوله (وأما قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) عطف عام على خاص
فيفسد أن المراد بالارسل الايحاء وقائده ذكره النبي غير الرسول لاسيما من لا أسمع له
أن كل نبي يجب عليه اعلام غيره بأنه نبي لئلا يحتمل وقوعه في سماع تلاوته ووعظه
فيلقى الشيطان ذلك للتليس (الاذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيه الآية) فظاهره

أن الشيطان يحلط عليهم الوحي عند التلاوة فيضالف ما قبله وأجيب عن ذلك باجوبة
(فأحسن ما قيل فيها ما عليه وجه المفسرين) أي أكثرهم (ان التقى المراد به هنا التلاوة)
كقول حسن

تمنى كتاب الله أول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل
ومنه قوله تعالى ومنهم أتيون لا يعلمون الكتاب إلا أماني أي تلاوة وإيس تمنى هنا تفعل
من تمنى بمعنى قدر كقوله

لا تأمنن وإن أمسيت في حرم * حتى تلاقى ما عني لك الماني
أي ما قدره لك المقدّر والتمنى أمر يقدره المرء في نفسه والظاهر تفسير التلاوة هنا بالقراءة
لتشمل المواعظ والحكم والأذكار والدعاء فإن الشيطان كما يتسلط على قارئ القرآن يتسلط
على المذاكر ونحوه وإن كانت القصص انما كانت عند قراءة سورة النجم التي هي سبب نزول
وما أرسلنا الآية كذا قال المفسر ولا دخل في ذلك للاستظهار مع كون النص التقى
والأمنية المفسر بالتلاوة فلا يتقاس عليه غيره وتعليله بتسلط الشيطان على المذاكر ونحوه
من حيث هو لا ينهض هنا كما لا يخفى (و) أن (القاء) فنهضه عطف على التقى وخفضه
على ضميره أي والمراد بالقاء (الشيطان فيها) أي أمنيته أي متلوه (اشغاله) الذي
في الشفاء مشغله بزنة ضرب وهي الفصحى قال تعالى شغلنا لكن في القاء وسشغله كسغه
شغلا وضم وأشغله لغة جيدة أو قليلة أوردي المصدر مضاف للفاعل أي اشغال
الشيطان التالي (بخواطير) أمور نيوية فتخطر على قلبه فتشغله عما تلاه (وأذكار) بذال
مجمعة جمع ذكر بالكسر والضم أحاديث قلبية فيساوي نسخة وأفكار بالعاء (من أمور الدنيا)
بيان لهما (للتالي) صفة لخواطير وأذكار أي كائنة وعارضة أو متعلق بأشغال (حتى
يدخل) الشيطان (عليه الوهم) بفهم غير المراد من التلق (والنسيان) الواو بمعنى أو
(فيمتلاء) بناء على جواز ذلك على الأنبياء أمّا على الأصح من منعه فيقال حتى يدخل
على أفهام السامعين (أو يدخل) عطف على اشغال من عطف المصدر المؤول على المصدر
الصريح فكأنه قيل القاءه اشغاله أو ادخاله (غير ذلك) الوهم والنسيان (على أفهام
السامعين) وبين الغير بقوله (من التحريف) لما تلاه عليهم (وسوء التأويل) الناشئ عن
تحريف ما سمعوه (ما يزيله الله) مفعول القاء (وينسخه) يحوله من الباطل إلى الحق
(ويكشف ابسه) يزيله ويبينه (وبحكم آياته) يحققها ويظهرها (قاله القاضي عياض)
في الشفاء (وقد تقدم في المقصد الأول من ذلك) بفراد نفيسة (قال في الشفاء) بعد هذا
بقليل (وأما قوله عليه الصلاة والسلام حين نام عن الصلاة يوم الوادي) لما عاد من خير
أو من الحديثية أو بطريق تبول روايات وقد اختلف هل كان النوم مرة أو مرتين ووجه
عياض وتبعه النووي ومرت هذا مبسوطا في خير وغيرها (ان هذا واو دبه شيطان) لفظ
الموطأ ولمسلم ان هذا منزل حضر نافية الشيطان (فليس فيه) صريحاً (د كر تسلطه عليه)
اذ لا يقدر على قرب سرادق حمايته وعصمته (ولا وسوسته) لعصمته ونزاهته عن مثله (بل
ان كان) ذكر في الحديث ما يؤهم تسلطه عليه (عنتني ظاهره) قبل التأمل فيه فهو

اتفقنا عن لفظ صريح المقتدر نكاته قبل سلبنا انه ليس صريحاً وظاهر في ذلك والشبهة
 يكتفي في ايرادها بمقتضى الظاهر فدفع ذلك بأنه لا يصح الحمل هنا على مقتضى الظاهر لانه
 صلى الله عليه وسلم بين أن ذلك الظاهر ليس عراً كما أخاده بقوله (فقدين) كشف (عليه
 السلام) أمر ذلك الشيطان بقوله (فيما رواء مالك عن زيد بن أسلم مرسل) (ان الشيطان
 أتى بلالاً) وهو قائم يصلي فغلب بالسحر فأضجعه وفي حديث أبي قتادة في الصحيحين سرنا مع
 النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال بعض القوم يا رسول الله رست بنا فقال أخاف
 أن تناءوا عن الصلاة فقال بلال أنا وأقطكم ونام رسول الله وأصحابه وفي مسلم فصل بلال
 ما قدر له ثم استند الى راحلته وهو مقابل الفجر فعابته عيناه وفي حديث زيد بن أسلم
 وكل بلالاً أن يوقظهم للصلاة فرقد بلال ورقدا (فلم يزل يهديه) بضم التحتية وسكون
 الهاء وكسر الدال مخففة بياء ما كنه قال ابن عبد البر أهل الحديث يروون هذه اللفظة بلا
 همز وأصلها عند أهل اللغة الهمز وقال في المطالع هو بالهمز أى يسكنه وينومه من هدأت
 الصبي اذا وضعت يده عليه اينام ورواه المذهب بلا همز على التسهيل ويقال أيضاً يهدنه
 بنون وروى يهدده من هددهت الامة ولدها لينام أى حرته (كما يهدى الصبي)
 الصغير في هده (حتى نام) بلال وفي هذا تأنيس لبلال واعتذار عنه وانه ليس باختياره
 (فأعلم) النبي صلى الله عليه وسلم الناس بهذا القول أن تسلط الشيطان في ذلك الوادى
 انما كان على بلال الموكل بكلاءة بكسر الكاف وفتح اللام والمدة والهمز أى بجراحة الفجر
 وقد تبدل هـ زه كفى النهاية وغيرها وفي لغة بفتح الكاف واللام والقصر وضم معنى
 المراقبة أى مراقبة طلوع الفجر ليقظهم وقيل المراد كلاءة صلاة الفجر بتقدير مضاف وله
 وجه وجيه (هذا) المذكور أن ظاهره تسلط الشيطان وصرفه الى بلال (ان جعلنا قوله
 ان هذا واديه شيطان تنبيهاً) مفعول له (على سبب النوم عن الصلاة) وهو تنويم الموكل
 بجراحة الوقت (وأما ان جعلناه تنبيهاً على سبب الرحيل عن الوادى وعلة ترك الصلاة به)
 مع أن الاصل في قضا الفتن بعد المبادرة بفعلها وقد أمرهم بالارتجال (وهو دليل)
 أى مدلول أى ما يستفاد من (مسايق) بفتح الميم مصدر بمعنى سباق كما في التسميم أو بمعنى
 سوق كما في الانوار (حديث زيد بن أسلم) في الموطن قال عرس صلى الله عليه وسلم ليلة
 بطريق مكة وكل بلالاً أن يوقظهم للصلاة فرقد بلال ورقدا وحتى استيقظوا وقد طلعت
 عليهم الشمس فاستيقظ القوم وقد فزعوا فأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يركبوا حتى
 يخرجوا من ذلك الوادى وقال ان هذا واديه شيطان فركبوا حتى خرجوا من ذلك الوادى
 ثم أمرهم أن ينزلوا وأن يتوضؤوا وأمر بلالاً أن يؤذن بالصلاة أو يقسم فصلى بالناس
 الحديث وعلى ما يفيد سياقه هذا (فلا اعتراض به في هذا الباب) المعقود في أن الشيطان
 لا تسلط له على الانبياء (لبيانه) أى حديث زيد ووضوح دلالة على ما ذكر (وارتفاع
 اشكاله) أى زواله أصلاً حتى استغنى عن الجواب لعدم اجتماعه ما يحالفه (قال) عباس
 بعده هذا ~~بضم~~ (وأمّا قوله تعالى عبس) كعب وجهه (وتولى) أعرض عنه (أن
 جاءه الاعي الآيات) التي آخرها فأنت تلهي التي استدلت بها مجوزو الصغار على

الانبياء لما ثبت عليه ظاهره من وقوع شيء عوتب عليه (فليس فيها اثبات ذنب له عليه الصلاة والسلام) ولا تجوز عليه (بل اعلام الله تعالى له) صلى الله عليه وسلم (بأن ذلك المتصدي) اسم مفعول نائبه (له) أى أقبل عليه وتوجه له وأصله مقابلة الشيء كما يقابل الصدى وهو الصوت الراجع اليه من جبل وصوه كما قاله الراغب وفي التعبير به نكتة وهي أن كلام هؤلاء لا عبرة به كما قال المتنبي أنا لطائر المحكي وغيرى هو الصدى (من لا يتركى) أى لا يسل فيظهر من دنس الشرك أى باعتبار ما في نفس الامر أو قرائن الاحوال الدالة على فرط عناده وبعده عن الحق ويدل للأول قوله اعلام الله وقوله (وأن الصواب والاولى كان لو كشف له حال الرجلين) ابن أم مكتوم ومن كان عنده من المشركين واقصر على الاقل والا فالكفرة كانوا جماعة أو المتكلم معهم منهم واحد وحاله ما عدم تركى الكافر وانتفاع الاعمى (لاختار الاقبال على الاعمى) دون غيره روى ابن أبى حاتم عن ابن عباس أن ابن أم مكتوم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش يدعوه هم الى الاسلام فقال يا رسول الله علمنى بما علمك الله وكر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم فكروه صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزلت وأخرج الترمذى والحاكم عن عائشة قالت أنزل عيسى ونولى فى ابن أم مكتوم الاعمى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل يقول يا رسول الله أرشدنى وعند رسول الله وجعل من عظماء المشركين جعل يعرض عنه ويقبل على الآخر فيقول أتى بما أقول بأسا فيقول لا فنزلت عيسى ونولى أن جاءه الاعمى وروى أبو يعلى مثله عن أنس وفى ابن عطية قبيل الرجل الوليد بن المغيرة وقيل عتبة وقيل شيبة وقيل العباس وقيل أمية وقيل أبى بن خلف وقال ابن عباس كان فى جمع منهم عتبة والعباس وأبوجهل انتهى وعلى أن العباس فيهم لا يشافى انه تركى لأن المعنى لا يتركى فى وقت الاعراض عن الاعمى وانما تركى العباس بعد بكثير (وفعل النبي صلى الله عليه وسلم لما) بكسر اللام والتخفيف أو فتحها والتشديد (فعل) من العبوس والاعراض (ونصديه لذلك الكافر كان طاعة لله وتبليغا عنه) فهو فعل حسن وأمر لازم له (واستلذا) استقالة (له) للكافر رجاء اسلامه (كما شرعه الله) وفرضه بالتبليغ ولين الجانب لمن يدعوه ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة (لا معصية ولا مخالفة له) أى لما شرعه وذكر هذا بعد قوله أو لا فليس فيه اثبات ذنب تنبيه على أنه ليس مبا حاقط بل طاعة واجبة (وما قصه الله تعالى عليه من ذلك اعلام بحال الرجلين ونوهين) بالرفع عطف على اعلام أى تضعيف (أمر الكافر عنده) وأنه لا قدر له بعتد به (والاشارة الى الاعراض عنه بقوله وما عليك أن لا يتركى) وفى القاء الكلام له بدون الخطاب اكرام له صلى الله عليه وسلم عن أن يواجهه بالعتب لا مبالغة فى العتب لأن فيه بعض اعراض كما زعم ابن عطية (أى ليس عليك بأس فى أن لا يتركى بالاسلام أى لا يلفظ بك الحارص على اسلامهم) لانه كان شديد الحارص على اسلام قريش واسماهم لما جبه الله عليه من الرافة والرحمة (أن تعرض عن أسلم بالاشتهال بدعوتهم) الى الاسلام (ان) ما (عليك الا البلاغ)

وقد فعلت وأما قوله وما يدريك لعله يزكى فضميره لابن أم مكتوم وقيل للكافر أى إذا طمعت فى أن يزكى بالاسلام أويذكر تنفعه أى تقر به الذكرى الى قبول الحق وما يدريك أن ما طمعت فيه كائن ورجح الاول بأن ما فى القرآن من يدريك فهو عما أعلمه الله به وما فيه من ادراكه لما لم يعلم به وأيضاً للكافر لم يسبق له ذكر صريح زاد عياض وقيل المراد عيسى وتولى الكافر الذى كان مع النبي صلى الله عليه وسلم قاله ابو تمام انتهى وتعقب بأنه قول فى غاية الضعف بعيد من السياق مخالف لقول المفسرين انه النبي صلى الله عليه وسلم وزاد المصنف على الشفاء قوله (وقد كان ابن أم مكتوم يستحق التأديب والزجر) بحسب ظاهر الحال اذ فى قطع كلامه ايداه (لانه وان فقد بصره كان يسمع مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم لا وثلث الكفار) الذين كان يدعوههم الى الله (وكان يعرف بواسطة استماع تلك الكلمات شدة اهتمامه عليه السلام بشأنهم فكان اقامه على قطع كلامه عليه السلام بعد سماعه ايداه له عليه السلام وذلك معصية عظيمة) واعتذر عنه بأن شدة حرصه على طلب ما ينفعه من النبي صلى الله عليه وسلم واشتغاله به صرفه عن معرفة انه كان مشغولاً بتأليف الكفار (فثبت أن فعل ابن أم مكتوم كان ذنباً ومعصية وأن الذى فعله الرسول صلى الله عليه وسلم كان هو الواجب المتعين) اذ هو مأمور بالبلاغ والدعوة برفق (وقد كان عليه الصلاة والسلام مأذوناً له فى تأديب أصحابه لكن ابن أم مكتوم بسبب عماه استحق مزيد الرق به) فذكره الله فى كتابه لفظ الاعى وأنه جاء يسعى اى يسعى مع بحضرة اشارة لذلك وللصحيح عنه وذكر من فضله انه يخشى أى الله تعالى وأنه يزكى أويذكر تنفعه الذكرى وروى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رآه بعد ذلك قال مرحبا بمن عاتبنى فيه ربي وبسطه رداءه واستخلفه على المدينة مرارا قال أنس رأيت يوم القادسية ومعها راية سوداء وعليه درع قيل استشهد بها وقيل بل شهد بها ورجع فأتى بالمدينة ولم يسمع له بذلك بعد عمر ومز بعض شئ من مناقبه فى غير موضع رضى الله عنه (وأما قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم) فى التخلف عن الغزو (الاية فروى ابن أبى حاتم عن مسهر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملين (عن عون) بالنون ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلى الكوفى الزاهد الفقيه الثقة المتوفى فى حدود الستين بعد المائة (قال هل سمعتم بمعاينة أحسن من هذا أيا باله فوق المائة) الصورية لما يأتى أن الخطاب به يدل على التعظيم ثم لا ينافيه قوله الا ترى لم يعد هذا أهل العلم بمعاينة لانهم لما رأوه فى غاية الملاحظة ولم يظهر منه لوم لم يعدوه معاينة لان شأنهم أن تكون على جهة لوم من المعاتب ولذا قال لم يعدوه ولم ينسب اليهم نفي المعاينة من أصلها (وكذا قال مورق) بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء الثقيلة وقاف (الجبلى) أبو المعقر البصرى تابعى ثقة عابد مات سنة اثنتين ومائة نسبة الى جمل ابن بكر بن وائل (وغيره وقال قتادة تعالى كما تسمعون) فى براءة (ثم أنزل الذى فى سورة النور فرخص له فى أن يأذن لهم ان شاء فقال تعالى فاذا استأذنوا فلبعض شأنهم) أمرهم (فأذن لمن شئت منهم) بالانصراف (فقوض الامر الى رأيه عليه الصلاة

والسلام) لكن انما يتم هذا ان كان التفويض سابقا على الاذن امان كان بعده كما يشعر به
تفسيره ثم فلا يظهر ذلك (وقال عمرو) بفتح العين (ابن ميعون) بن مهران الجعزي ثقلة
فاضل من رواة الجماعة مات سنة سبع وأربعين ومائة (اثنتان فعلهما النبي صلى الله عليه
وسلم لم يؤمر فيهما بشيء) أي لم يبين له فيهما شيء لا يطلب فعل ولا ترك (أذنه للمنافقين)
في التحلف عن الغزو (وأخذ الفداء من الأسرى) يبدر (فعاتبه الله كما تسمعون)
في القرآن (وأما قول بعضهم ان هذه الآية تدل على انه وقع من الرسول ذنب لانه تعالى
قال عفا الله عنكم لم أذنت لهم والمقوي يستدعي سألته) بلام وفاة أي سابقة (ذنب)
هذا قول من يجهل لغة العرب كما يأتي (وقول الآخر) ممن يجوز الصغار عليهم قوله
تعالى (لم أذنت لهم استفهام بمعنى الانكار) والانكار يقتضي ذلك (فاعلم
انا لانسلم أن قوله تعالى عفا الله عنكم يوجب ذنبا) اذ لم يتقدم فيه من الله حتى
يكون ذنبا ولا عذبه الله عليه معصية ولفظ عفا لا يقتضي ذلك ولا يستلزمه (ولم
لا يقال ان ذلك يدل على مبالغة الله تعالى في توقيره وتعظيمه) تفسير (كما يقول الرجل
لغيره اذا كان عظيما عنده عفا الله عنك ما صنعت في أمري) آتيا بالعفو قبل
الاستفهام حتى لا يبدأ به خطابه تعظيما (ورضى) الله (عنك) ما جوابك عن كلامي
وعا فالفاء (ألا) بفتح الهمزة أداة استفتاح (عرفت حتى فلا يكون غرضه من هذا
الكلام الا زيادة التعظيم والتجليل) تحاشيا عن جعل الاستفهام أول كلامه للمعظم
عنده (وليس عفا هنا) في الآية (بمعنى غفر) أي سترو ترك المأخذة (بل) بمعنى
لم يلزمك شي في الاذن (كما قال صلى الله عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والريق
ولم تجب عليهم) زكاة في خيل وريق (فقط أي لم يلزمكم ذلك) فليس معناه اسقاط
ما كان واجبا ولا ترك عقوبة هنا وهذا الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي
عن علي مرفوعا بلفظ قد عفوت لكم عن زكاة الخيل والريق فهاتوا صدقة الرقة
الحديث بطوله فنازع بعضهم عياضا متبوع المصنف بأنه لم يفت عليه بل عفا الله لكم
وتعقب بأن عياضا من الحفاظ وقف عليه ومثله لا يقرع له العصا (ونحوه) أي ما ذكره
(اللقشيري) بلفظه من قوله وليس عفا ومعناه من أول قوله فاعلم ولفظه عند عياض
ومعنى عفا الله عنكم لم يلزمك ذنبا قال الداودي روى انها تكملة وقال مكي هو استفتاح
كلام مثل أصلحك الله وأعزك وحكي السمرقندي أن معناه عفاك الله (قال) القشيري
(وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب) فيفت على معانيه
الواردة في لغتهم كعدم الزوم الوارد في كلام أفصح العرب وأصل معنى العفو الترك وعليه
تدور معانيه (ومعنى عفا الله عنكم أي لم يلزمك ذنبا وأما الجواب عن الثاني فيقال)
على طريق التنزيل مع الخصم (اما أن يكون صدر من الرسول صلى الله عليه وسلم
ذنب أم لا فان قلنا لا امتنع على هذا التقدير أن يكون قوله لم أذنت لهم انكارا عليه)
اذ من لم يذنب لا ينكر عليه فعلة (وان قلنا انه صدر عنه ذنب وطائفة الله من ذلك) أي زعمه
(فقوله عفا الله عنكم يدل على حصول العفو وبعد حصول العفو يستحيل أن توجه

(الانكار عليه) اذ بعد العفو كأنه لم يقع منه (فثبت انه على جميع التقادير) أي
 التقديرين المذكورين بناء على أن الجمع ما زاد على الواحد (يمنع أن يقال ان قوله
 لم أذنت لهم يدل على كون الرسول مذنباً) كما ادعى ذلك البعض (وهذا جواب شاف
 من هذا الاداء العضال وهو نسبة ذنب الى أفضل الخلق (صكاف) في دفع شبهة الخصم
 (طامع) لها أصلاً لما فيه من التزلزله) وعند هذا يحمل قوله لم أذنت لهم على تزلزله الأولى
 والاكمل (فقط لا على الانكار (بل لم بعد هذا أهل العلم) أي أحد منهم (معاتبه)
 بفعل خلاف الأولى (وغلطوا من ذهب الى ذلك) من المفسرين (فقال نبطويه) بنون
 قضاء فضاء مضمومة فواو ساكنة فباء مفتوحة عند أصحاب الحديث لانهم لا يجوبون
 وبه وعند الادباء بفتح الطاء والواو وسكون الياء وهو لقب لبراهيم بن محمد الأزدي
 النحوي لدناءة منظره مات سنة ثلاث وعشرين وقيل أربع وعشرين وثلاثمائة
 (ذهب ناس الى أن النبي صلى الله عليه وسلم معاتب بهذه الآية وحاشاه) الله
 (من ذلك) أي برأه وزهه وأصل معناه جعله في حشى أي جانب (بل كان مخبراً)
 في الاذن وتركه وقد كان له أن يفعل ما شاء فيما لم ينزل فيه شيء فكيف وقد قال الله تعالى له
 فأذن لمن شئت منهم هكذا في كلام نبطويه أي فتعلق الامر بالمشيئة صريح في انه مخبر
 (فلما أذن لهم أعلمه الله) بما لم يطلع عليه (انه لو لم يأذن لهم لقعدا) ولو أمر واختلف
 القعود (لتفاههم) وهم يدعون بالاستئذان أنه لو لم يأذن ما تخلفوا فاذا ظهر كذبهم
 وانكشف مخطأهم لزم شق العصا وما يترتب عليه فكان ما فعله أولى وأصوب (و) أعلمه
 (انه لا سرج) لا وزر ولا ثم (عليه في الاذن لهم) بقوله عفا الله عنك حيث لم يلزمك
 أن لا تأذن حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين أي لو صدرت لتبين لك أمرهم
 فهو إشارة الى كمال الرقة به صلى الله عليه وسلم وأنه لم يقع منه تقصير يقتضي العتاب
 ولا خطأ في الاجتهاد ولا ارتكاب خلاف الأولى وما أحلى قول ابن المنبر في تفسيره عفا الله
 عنك دعامة في الكلام بقصد بها ملاطفة الخطاب وهو عادة العرب في التلطف بتقديم
 الدعاة لاستدعاء الاصفاء أو خبر معناه لاهدة عليك فهو تخصيص وتمييز لأن الاذن ذنب
 يتعلق به العفو لأن في تحمله ومسامحته لهم مع أذا هم جلا للمشقة على نفسه واسقاطا
 للعطوف فهو عتب عليه بلطف لاملامة فيه أي قد بلغت في الامتثال والاحتمال الغاية
 وزدت ما أحف بك في محبة الله وطاعته والرفق بالبر والصابر وأين هذا من الخطئة التي
 برغ بها الرخصى عرق الهجة لاساءة الادب على المصطفى وأراد بهضهم أن يصلح فأفسد فقال
 بدأ بالعفو قبل العتب ولو عكس انقطع نياط قلبه وكله ذهول عن عتب الحبيب في حبه
 على نفسه وهو تخفيف لا تعنيف ومدح لا قدح وهذا كما قيل له اذ جهد وجد في العبادة
 ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى فلهك باخع نفسك (وأما قوله تعالى في أسارى بدر ما كان
 لنبي أن تكون) بالتساءل واليهام (له أسرى حتى يخن في الارض ترى بدون عرض الدنيا)
 عظامها بأخذ القداء (والله يريد الآخرة) أي نوابها بالقتل (الى قوله عظيم فروى مسلم
 في افراده) عن البخاري فهو من الثالثة من مراتب الصحيح (من حديث عمر بن الخطاب

قال لما هزم الله المشركين يوم بدر وقتل منهم سبعون وأسر سبعون (منه في حديث
البراء عند البخاري وابن عباس عند مسلم ووافقه آخرون وبه جزم ابن هشام محتجاً به
بقوله قد أصبتم مثلها لاتفاق علماء التفسير على أن الخطاب لأهل أحد وأصابتهم مثلها
يوم بدر وإن اتفق أهل السير على أن القتل خسوف يزيدون قليلاً أو ينقصون وعدهم ابن
اسحق خسيب وزاد الواقدي ثلاثة أو أربعة وابن هشام زيادة على ستين لأنه لا يلزم من
عدم معرفة أسماء من قتل على التعيين أن يكونوا جميع القتلى (استشار النبي صلى الله
عليه وسلم أبا بكر وعمر وعلياً) وفي رواية أحمد عن أنس فقال إن الله قدمكم منكم
وانما هم اخوانكم بالأمس (فقال أبو بكر يا بني الله هؤلاء بنوالم والعشيرة والاخوان
واني أرى أن تأخذ منهم القدية فيكون ما أخذناه منهم قوة) أي مقوي (لنا على الكفار
وعسى أن يهديهم الله) للإسلام (فيكونوا لنا عضداً) ناصرين لحاصل أنه رأى عدم
القتل استبقا للقرابة ولرجاء إسلامهم مع أخذ القدية مراعاة للجيش ليتقوا على الكفار
(فقال صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قال قلت والله ما أرى ما أرى أبو بكر
ولكني أرى أن تمكثني من فلان قريب لعمر) (فأضرب عنقه)
وتمكثني من عقيب) أخيه شقيقه (فيضرب عنقه وتمكثني من فلان أخيه)
يعني العباس (فيضرب عنقه) أي يقتله (حتى يعلم الله أنه ليس في قلبه شاة وادة)
بفتح الهاء والواو فألف فدا له مهلة فيها ميل ورجوع (للمشركين) زاد في رواية
هؤلاء أئمة الكفر وصناديد قريش وأئمتهم وقادتهم فاضرب أعناقهم ما أرى أن تكون لك
أسرى فأئمتنا نحن رعيا مؤلفون (فهوى) بكسر الواو أحب (ما هوى أبو بكر ولم
يهو ما قلت) لما جبل عليه من الرأفة والرحمة في حال إيذاهم له فكيف في حال قدرته
عليهم ولم يذكر أياً عن علي لأنه لم يظهر له مصلحة حتى يذكرها ولا نلما رأى أن المصطفى
هوى قول أبي بكر أنه الصواب فسكت عليه (فأخذ منهم الفداء فلما كان من الغد
غدوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذا هو قاعد وأبو بكر الصديق وهما يميكان
فقلت يا رسول الله أخبرني ماذا ييكك أنت وصاحبك) لأن عمر ما تغير رأيه (فان
وجدت بكاء) أي سبباً له بحيث تطاوعني عيني في نزول الدمع (بكيت وإن لم أجد بكاء
تباكيت) أي تشبهت بالبكاءين موافقة لهما وإن لم يسئل دمع (فقال النبي صلى
الله عليه وسلم ابك للذي عرض) ضمنه معنى نزل فداء بعلي في قوله (على أحمالك من
الفداء لقد عرض علي عذابكم) أي أظهر لي يقال عرض له أمر إذا ظهر (أدنى) أقرب
(من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه فأنزل الله تعالى) وفي حديث ابن مسعود عند أحمد
والترمذي فأنزل القرآن يقول عمر (ما كان لشيء أن تكون له أسرى حتى ينخن في الأرض
إلى قوله عظيم) وفي حديث أنس عند أحمد فأنزل الله لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما
أخذتم عذاب عظيم فكروا بما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم فقال صلى
الله عليه وسلم إن ككاد ليسنا في خلاف ابن الخطاب عذاب عظيم ولوزل العذاب
ما أظن منه إلا ابن الخطاب (وقوله حتى ينخن في الأرض أي يكثر القتل ويبلغ فيه حتى

يذل الكفر ويقل حربه وبهز الاسلام ويستولى أهله) على البلاد وقيل معنى يقتن: يتمكن في الارض وما كان نقي للكون وجاء بمعنى لا يليق ولا ينبغي ان يأتي به وبه فسر المستدل بالآية على المغائر وقد رده بقوله (وليس في هذا الزام ذنب للنبي صلى الله عليه وسلم بل فيه بيان ما خص به) اكرامه (وقضيل به من بين سائر) باقي (الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكانت عز وجل قال ما كان هذا) أي لم يقع (لنبي غيرك) كما قال عليه الصلاة والسلام (أحلت لي الغنائم) وفي رواية المغنم (ولم تحل لنبي قبلي) قيل ليس في الآية دليل على ما قال المصنف بخلاف الحديث وروى أن القداء في معنى الغنائم لانه مال مأخوذ من الكسرة فذكر الحديث اشارة الى انه يؤيد هذا التأويل وفي المسائل الاربعين لترأى العتاب وقع هنا على ترك الاولى لان الافضل في ذلك الوقت الا تخان وترك القداء قطعه للاطماع ولولائه خلاف الاولى ما قوضه صلى الله عليه وسلم لأصحابه وفي حواشيه للقراني الصواب انه قوض الاجتهاد في أمر الاسرى له فقوضه لأصحابه فرأى عسر القتل وكان هو المصلحة وهو من احدى موافقائه واجتهاده الصواب لم يؤد للمصلحة فخلص عمرو لم يؤخذ النبي صلى الله عليه وسلم لبذل جهده في اجتهاده فله الاجر ولذا قال عرض على عذابكم دون عذابي غروجه عن موجهه يبذل جهده والى هذا ذهب فحول العلماء جميعا بين ظاهر الآية وما يجب لمقامه صلى الله عليه وسلم من العصمة (وأما قوله تعالى تريدون عرض الدنيا) الوارد بحسب الظاهر على اخباره ان الغنائم خصوصية له اذ لو كان كذلك ما عوجبوا على أخذ القداء بقوله تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة (فقيل) في الجواب (المراد بالخطاب من أراد ذلك منهم) أي الصحابة (وتجوزد) خلص وتخص (غرضه) بمجهتين أي قصده (لعرض) بمهمله فحجة (الدنيا وحده) أي منفردا عن قصد جواب الآخرة وهو موكد لما قبله (والاستكثار منها) بأخذ ما يناله (وليس المراد بهذا) الخطاب (النبي صلى الله عليه وسلم) لشرف نفسه عن النظر لها (ولاعلية) بكسر العين واسكان اللام وخفة الباء أي معظم (أصحابه) كابي بكر وان اشار بالقداء فلرجاء الاسلام والتقوى على الكفار ومراعاة القرابة كما مر (بل) اضراب اتعالى (قد روى عن الضعفاء انهم انزلت حين انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس بالسلب) بفتحين ما يسلب أي يؤخذ من القتلى من لباس وقنوه (وجمع الغنائم عن القتال) متعلق باشتغل (حق خني عمر أن يعطف) يرجع (عليهم العدو) كارتا (ثم قال تعالى لولا كتاب من الله سبق) تقدم على هذه القصة باحلال الغنائم والاسرى لكم لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم (فاختلف المفسرون في معنى هذه الآية) فان أردت بيان معناه (فقيس معناه) كما نقله الطبري عن محمد بن علي بن الحسين (لولا انه سبق مني ان لأعذب أحد ألبعد النبي لعذبكم) على ما أخذتم من القداء اذ لو كان مني ما عجز ما لاستحق بمخالفته العذاب فالمراد بالكتاب كتاب الله الذي كتبه وقدره (فهذا) التفسير (ينق) يمنع (أن يكون أمر الاسرى) أي قداؤهم (معصية) لعدم التهي عنه (وقيل) المعنى (لولا ايمانكم بالقرآن وهو الكتاب السابق) المراد في قوله لولا كتاب من الله سبق

(فاستوجبتم به الصبح) عدم المواخذة (لعوقبتهم على) أخذ (الغنائم) وما في حكمها من القداء قال عاصم ويزاد هذا القول تفسير اويانا بأن يقال لولا ما كنتم مؤمنين بالقرآن وكنتم بمن أحتلهم الغنائم لعوقبتهم كما عوقب من تعذى أى تجاوز زمانه عن فالكتاب على هذا القرآن وسبقه تقدمه أزلاً وأولتقدم ما نزل (وقبل لولا انه سبق في اللوح المحفوظ) المكتوب فيه جميع ما هو كائن (انما) أى الغنائم (حلال لكم) الانتفاع بها والتصرف فيها (لعوقبتهم) على أخذها (وهذا كله ينفي الذنب والمعصية لان من فعل ما أحل له لم يعص) فلا دليل فيها على تجوز الصفائر على الانبياء وأصرح من ذلك ما قال الله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً أى اتفقوا به لا خصوص الاكل وذكره لكثرته وغلبته واستدل به الاكثر على ان الامر الوارد بعد الحظر للإباحة (وقيل بل كان عليه الصلاة والسلام قد خفي ذلك) أخذ القداء والقتل فلما أخذ قيل كان الاولى خلافه (و) يدل على أنه خبرانه (قد روى) عند الترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم باسناد صحيح فما كان ينبغي تغييره بروى (عن على) قال جاء جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر (أى زمنه) فقال خير أصحابك فى الاسارى ان شاؤوا القتل) قتلوا (وان شاؤوا الفداء) فليفدوا (على ان يقتل منهم فى العام المقبل) التالى لهذا العام اى ان الله قدر عليهم ان أخذوا الفداء يقتل من الصحابة (مثلهم) سبعين (فقالوا) فختار (الفداء ويقتل منا) مثلهم رغبة فى الشهادة وعند ابن سعد من مرسل قتادة فقالوا بل نقادهم فتقوى به عليهم ويدخل القابل من الخيمة سبعون ففادوهم (وهذا دليل على انهم لم يذبحوا الا ما أذن لهم فيه) فلا ذنب ولا معصية (لكن بعضهم مال الى أضعف الوجهين) وهو الفداء باجتهاده وهو جائز بحضرة عليه الصلاة والسلام (عما كان الاصلح) للاسلام (غيره من الاثخان والقتل) الذى هو أعز الوجهين بيان لغيره (فعوتبوا على ذلك) أى اختيار غير الاصلح (وبين لهم ضعف اختيارهم ونصوب اختيار غيرهم) وهو عمر (فكلهم غير عصاة ولا مدنيين) لان كلا منهم اختار ما ادى اليه اجتهاده ظاناً ان الخير فيه قال عياض والى فهو هذا أشار الطبرى وقوله صلى الله عليه وسلم لو نزل عذاب من السماء ما نجى منه الا عمراشارة الى ان هذا من نصوب رأيه ورأى من أخذ بأخذ في اعزاز الدين واطهار كلمته وابادة عدوه وأن هذه القصة لو استوجبت عذاب النجاة عسر وعينه لانه أول من أشار بقتلهم ولو كان الله لم يقدر عليهم ذلك لانه لم يهزم فيما سبق وقال الداودى الخير بهذا لم يثبت ولو ثبت لما جاز أن يظن انه صلى الله عليه وسلم يحكم بما لا نص فيه ولا دليل من نص ولا جعل الامر فيه اليه وقد نزهه الله عن ذلك هكذا فى الشفاء قبل قوله (وقال القاضى بكر) بن محمد (بن العلاء) بن محمد البصرى ثم المصرى أحله بكار المالكية والحدادين له تصانيف جليلة تقدمت ترجمته (أخبر الله تعالى نبيه فى هذه الآية ان تأويله وافق ما كتب له من احلال الغنائم والفداء) وكيف لا يكون القداء حلالهم قبل ذلك (وقد كان صلى الله عليه وسلم قبل هذا) أى غزوة بدر (فادى فى سرية عبد الله بن جحش) الاسدى ابن عمته عليه السلام أمية أحد السابقين الاولين

استشهد بأحد (التي قتل فيها) عمرو (بن الحضرمي) بسهم رماه به واقد بن عبد الله
 وذلك انه عليه السلام بعث عبد الله في سرية يعترض غير قريش فقتلوا بطن فخله وقتل
 ابن الحضرمي وأسر الحكم وعثمان بن عبد الله (بالحكم بن كيسان) متعلق بفادي
 لا يقتل وكان الاولى حذف الباء وأسر المقداد بن الاسود فأراد ابن جحش قتله فقال
 المقداد دعه تقدم به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وحسن اسلامه واستشهد
 بئر معونة (وصاحبه) عثمان بن عبد الله ذهب حين فدى الى مكة فمات بها ككافرا
 (فما تحب الله ذلك عليهم) فلو كان ممنوعا لعتب (وذلك قبل بدر بأزيد من عام) هذا
 سهولان السرية كانت في رجب وقيل في جادى الاخرة وبدر في رمضان كلاهما في ثانية
 الهجرة فينهما أقل من ثلاثة أشهر وقد تعقبوا الشفاء متبوع المصنف بهذا أو مثله لا يخفى
 عليهما ولكن الكمال لله (فهذا كله يدل على ان فعل النبي صلى الله عليه وسلم في شأن
 الاسرى كان على تأويل) باجتهاد منه ومن أصحابه (وبصيرة) جرياً (على ما تقدم قبل)
 أى قبل ذلك الفعل (مثله فلم ينكره الله عليه لكن الله تعالى أراد) بقوله ما كان
 لنبي الخ (لعظم أمر بدر) بكسر ما شوكة المشركين وارعاب قلوبهم فلوزادوا ذلك
 بقتل الاسرى كان أقوى (وكثرة أسراها) جمع أسير (والله أعلم) بما أراد بجله معترضة
 (أظهار نعمته) مفعول أراد أى ظهورها على المسلمين (وتأكيده منته) عليهم (بغير فهم
 ما كتب في اللوح المحفوظ) على أحد الوجوه السابقة قريباً في المراد بالكتاب
 (من حل ذلك) لهم (لا على وجه عتاب) أى لوم بل لبيان النعمة (أو انكار) عليهم
 (أو تذيب) أى نسيتهم لذنوب في فعلهم (قاله القاضي عياض رحمه الله تعالى) في الشفاء
 من أول قوله وإيس في هذا الزام ذنب الى هنا وهو وجه خلافه لاقول بعض شراحه
 انه تكلف لا ينبغي ارتكابه والحق انه عتاب من الله وفي فتح الباري اختلاف السلف في أى
 الرأيين كان أصوب فقال بعضهم كان رأى أبي بكر لانه وافق ما قدر الله في نفس
 الامر ولما استقر عليه الامر ولدخول كثير منهم في الاسلام ما بنفسه وما بذريته التي
 ولدت له بعد الوقعة ولانه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله تعالى في حق
 من كتب له الرحمة وأما من رجح رأى الاخر فتمسك بما وقع من العتاب على أخذ الفداء
 وهو ظاهر لكن الجواب عنه انه لا يدفع حجة الرجحان عن الاول بل ورد للاشارة الى ذم من
 آثر شيأ من الدنيا على الاخرة ولو قل (وأما قوله تعالى ولولان ثبتناك) على الحق
 بالعصمة (لقد كدت) فارتبت (تركن) تميل (اليهم شيئاً) ركونا (قليلاً) لشدة
 احتياهم والملاحهم وهو صريح في انه صلى الله عليه وسلم ما ركن ولا قارب (إذا
 لا ذنبا لضعف) عذاب (الحياة وضعف) عذاب (الممات) أي مثلي ما يعذب بخيرك
 في الدنيا والاخرة (الاية) ثم لا تجد لك علياً نصيراً ما نعمانه أخرج ابن مردويه وابن
 أبي حاتم عن ابن عباس قال خرج أمية بن خلف وأبو جهل ورجال من قريش فألقوا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد تعال فقمع بالهتنا وندخل معك في دينك وكان
 يحب اسلام قومهم ففرق لهم فانزل الله وان كادوا ليفتنوك الى قوله نصيراً قال السيوطي

هذا أصح ما ورد في سبب نزولها وهو اسناد جيد وله شاهد أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال كان صلى الله عليه وسلم يسلم الحجر فقالوا لا ندعك تسلم حتى تلم يا آلهم تنافق قال صلى الله عليه وسلم وما على أن فعلت والله يعلم مني خلافه فنزلت (فالمعنى لولا أن ثبتناك لقارب) نفسه لم يكدت (أن تميل إلى اتباع مرادهم) تفسير لتركن من الركون الذي هو أدنى ميل على ما قال المنقي وعليه فقوله شيئاً قليلاً كالصفة الكاشفة لمعنى تركن (لكن أدركتك عصمتنا فغنت أن تقرب فضلائك عن أن تترك) وبيان المعنى حصل الجواب عن الآية وانها من الآيات المداخلة للمصطفى لانها من المتشابهات (وهو صريح في انه صلى الله عليه وسلم ما هم بواجبهم) أي قريش المطلبوه منه من التسبح بالآلهتهم والامام بها على الأصح في سبب نزولها وبه استدلل من قال هذه الآيات مكينة ومن قال انها مدنية استدلل بجمارواه ابن مردويه عن ابن عباس ان نقيفا قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم أجلنا سنة حتى يمدى لآلهتسا فاذا قبضنا ما يمدى لها أحرزناه ثم أسلفناهم أن يؤجلهم فنزلت واسناده ضعيف وذكر الثعلبي بلا اسناد عن ابن عباس انها نزلت في ثقيف قالوا لا ندخل في أمرنا حتى تعطينا خصالا نفخر بها على العرب لانفسر ولا ننحسر ولا ننحني في صلاتنا وكل ربنا نفاهو لنا وكل ربنا علينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة وتحترم وادينا كككة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله أمرني قال الولي العراقي لم أقفله على اسناد (مع قوة الداعي اليها) لشدة احتياهم وقوة خدعهم وكونه في مقام التلطف بهم والحرص على ايمانهم (فالعصمة بتوفيق الله وحفظه) عن مقاربة ذلك (ولو قاربنا لاذقنا ضعف) عذاب (الحياة وضعف) عذاب (الممات) تفسير اقوله اذا لاذقنا ذلك (أي ضعف ما يعذب به في الدارين) الدنيا والاخرة (بمثل هذا الفصل غير لاذقنا خطأ) أي ذنب (الخطير) الشريف (أخطر) أعظم من غيره لانه لشرفه - فقه أن لا يقرب مما يلام عليه بل يصون نفسه عن الهفوات وان صغرت (وقد أعاد الله تعالى) أي عصمه (من الركون إلى أعدائه) أي أعداء الله (بذرة من قلبه) أي بشئ قليل صغير جدا كالذرة فضلائك فوقها (ومما يعزى للعريزي مما يؤيد ذلك) أي أن كادها بمعنى قرب (قوله) - لمغزا

(أنحوى - هذا العصر ما هي انظة * جرت في لسان جرهم ونمود)

جرهم بضم الجيم حتى من الين ونمود قوم صالح وخصم ما زيادة في التعمية

(اذا استعملت في صورة الحمد أثبتت * وان أثبتت قامت مقام بخود

وفسر الاول وهو التني المثبت بخود بجوها وما كادوا يفعلون) اغلا ثمن البقرة (وقد فعلوا) بنص فذبحوها (والثاني وهو الثبوت المنقي بخو قوله تعالى لقد كدت تركن اليهم قالوا) أي العلماء كله (وهو صلى الله عليه وسلم ثبت قلبه ولم يركن) بنص قوله ثبتناك وأيده بذلك وان كان ضعيفا لاشتهاره كافي شرح الكافية والمعنى وقالوا ان من زعمه لم يصب بل حكم كاد حكم سائر الافعال فعناها منقذ اذا صح بها حرف نفي وثابت اذا لم يصحها فاذا قيل كاد زيد يكي معناه قارب البكاء فقاربة البكاء ثابتة واذا قيل لم يكد يكي فعناها لم يقارب

البكاء فقار به منفية ونفسه منتف انتفاء أبعد من انتفائه عند ثبوت المقاربة (وأما قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل) أى اقترى سمي تقولاً لأنه قول متكلف والأقوال المفتراة أقاويل تحقيرا لها كأنها جمع أقواله من القول كالأضاحيك (لاخذنا منه بالعين) بالقوة والقدرة (ثم لقطعنا منه الوتين) يباط القلب وهو عرق متصل به إذا انقطع مات صاحبه (فالمعنى لو اقترى علينا بشئ من عند نفسه) كازعم الكفار بضوان هذا إلا أنك اقترأ (لاخذنا) لنلنا (منه) عقاباً (بالعين) وقلعنا يباط قلبه وأهلكناه وقد أعاده الله تعالى من التقول عليه (أفلا تعقلون أنه تنزل من رب العالمين فالآية من جملة مدحه إذ فيها القسم على تصديقه بجميع الموجودات وأنه لا يمكنه الافتراء عليه (فإن قلت لا مريية) لاشك (أنه يعنى للمعب) اسم مفعول المحبوب أو اسم فاعل أى لمن أحب غيره ولا شك أنه عليه السلام محب لله ومحبوب له (ولصاحب المحاسن والاحسان العظيم) ما لا يعنى لغيره ويسامح بما لا يسامح به غيره كما قال الشاعر

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد * جاءت محاسنه بألف شفيع

وفى القرآن إشارة إليه وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم (ولا شك أن نبينا صلى الله عليه وسلم هو الحبيب الأعظم) من كل حبيب (ذو المحاسن والاحسان الأكبر) الفائت على كل محسن (فما هذه العقوبة المضاعفة) بقوله إذا لا ذقنا لضعف الحياة الخ (والتهديد الشديد) فى قوله لاخذنا منه الخ (الوارد) كل منهما (ان وقع منه ما يكره) بكسر الهمزة وسكون التون شرط (وكم من راكن إلى أعدائه) أى الله تعالى حقيقة فضلا عن مقاربتة (ومتقول) بكسر الواو اسم فاعل كاذب (عليه تعالى من قبل) جهة (نفسه لم يعبا) لم يسأل (به) كأرباب البدع وفخوهم) من الخوارج وغيرهم (فالجواب أنه لا تنافي بين الأمرين فإن من كلت عليه نعمة الله واختصه منها بما لم يختص به غيره وأعطاه منها ما لم يعط غيره فبإياه) بالانعام (وخصه بمزيد القرب) المعنوى (والأكرام) وهذا بمعنى ما قبله فهو أطناب (اقتضت حاله من حفظ مرتبة القرب والولاية والاختصاص أن يراعى مرتبته) فيباعد نفسه (من أدنى) أقل (تشويش وقاطع) عن الله (فلشدة الاعتناء به ومزيد تقريبه واتخاذ نفسه واسطفاه) اختياره (على غيره تكون حقوق وليه وسيدته عليه أتم ونعمه عليه أكل وأتم) من غيره (فال مطلوب منه فوق المطلوب من غيره فهو إذا غفل) بفتح الفاء كنصر (وفى لغة بكسر ها) (أو أدخل بمقتضى مرتبته) منزلته السنية (به) بجمال ينيبه عليه البعيد مع كونه يسامح بجماله يسامح به ذلك البعيد أيضا فيجتمع فى حقه الأمران) عظم ما يصدر منه لما فاته لمرتبته والمسامحة لمحبة وشدة نفعه لمحبوبه (وإذا أردت معرفة اجتماعهما وعدم تناقضهما فالواقع) فى عرف الأديمين (شاهد بذلك فإن الملك) السلطان (يسامح خاصته وأولياءه) المواليين له والمعاضدين (بجماله يسامح به من ليس فى منزلتهم ويؤاخذهم بجماله يؤاخذ به غيرهم) بمن دونهم (وأنف إذا كان لك عبدان أو ولدان أحدهما أحب إليك من الآخر وأقرب إلى قلبك وأعز عليك عاملته بهذين الأمرين) المسامحة والمواخاة

(واجتمع في حقهما المعاملتان بحسب قربهما منك وحيث له وعزته عليك فاذا انطرت الى اكمال احسانك اليه واتمام نعمك عليه) بمعنى حسنة اختلاف اللفظ (اقتضت) تلك الحالة التي هي النظر لكمال الاحسان (معاملته بما لا يعامل به من دونه من التنبية وعدم الاهمال) بيان لما (واذا انطرت الى محبته لك وطاعته وخدمته وكمال عبوديته ونعمه) لك في أمورك (وهبت له وساحته وعفوت عنه بما لا تفعله مع غيره فالمعاملتان بحسب ما بينك وبينه وقد ظهر اعتبار هذا المعنى) العرفي (في التسرع حيث جعل حذ من أنعم عليه بالترويح اذا اعتداه الى الزنا الرجم) لأن الذي مع المزي بها مع روجه (وحذ من لم يعطه هذه النعمة الجلد) لانه محذور بالنسبة للمتزوج فكفي جلده في عقوبته (وكذلك صاعف الحذ على الحر الذي قد ملكه نفسه وأتم نعمته عليه ولم يجعله محلو كالغيره وجعل حذ العبد المنقوص بارق الذي لم يجعل له هذه النعمة نصف ذلك) كما قال فاعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب (فسبحان من بهرت) بفتح الموحدة والهاء غلبت وظهرت (حكمته في خلقه) وما أحسن قول القائل (فقله سر تحت كل لطيفة) أي رفق بالعبد لا يعلمه الا هو سبحانه (فأخو البصائر) الناظر بعين البصيرة (عائص) أي غارق في المعاني والافكار التي يتوصل بها الى معرفة كماله عز وجل (يتعقل) أي يستعمل عقله فيما يوصل اليه (انتهى) هذا الجواب (لمحضا) حال (القرآن) (ولا الايمان) مع ما مر أنه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وصفاته قبل النبوة (وقيل معناه ما كنت تدري الايمان على التفصيل الذي شرع في القرآن) فلا ينافي انه كان يدربه اجمالا (وقال أبو العالية) رفيع بن مهران التابعي الكبير (هو معنى الدعوة الى الايمان) فيكون على حذف مضاف (لانه كان قبل الوحي لا يقدر أن يدعو) الناس الى الايمان بالله تعالى) فلا ينافي علمه بأنه الواحد (وقيل معناه انه ما كان يعرف الايمان حين كان في المهد وقبل الدلوغ) فلا ينافي عرفانه بعد ذلك ببصرته (حكاه الماوردي) على بن حبيب القاضي أبو الحسن البغدادي البصري نسب أبوه لعمل الورد وأبيه والقياس الوردی صاحب التصانيف الجليلة مات سنة خمس وأربع مائة عن ست وثمانين سنة (والواحدی) أبو الحسن على المفسر تلميذ الثعلبي (والقشيري) الامام المشهور صاحب الرسالة (وقيل انه من باب حذف المضاف أي ما كنت تدري أهل الايمان أي من الذي يؤمن أبو طالب) عبد مناف (أو العباس أو غيرهما) فلا ينافي انه مؤمن بالله وصفاته وقد يدل له بقية الآية ولو كان جعلناه نورا نهدى به من تشاء من عبادنا (وقيل المراد به) أي الايمان (شرائع الايمان ومعالمه) أي ما يدل عليه فهو على حذف مضاف أيضا (وكلمها ايمان وقد سمي الله الصلاة ايمانا بقوله وما كان الله ليبضيع ايمانكم أي صلاتكم الى بيت المقدس) مدة (فيكون اللفظ عامتا) وهو مطلق التصديق (والمراد المخصوص) وهو الشرائع والمعالم (كما قاله ابن قتيبة) عبد الله بن مسلم (وابن خزيمة) محمد امام الأئمة قال بكر القاضي فكان صلى الله عليه وسلم مؤمنا بتوحيده ثم نزلت القرآن التي لم يكن يدريها قبل فزاد بالتكليف ايمانا قال عياض وهذا أحسن وجوهه

(وقد اشتهر في كتب الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يوحده الله ويغض الاوثان) كافي قصة جبر الراهب لما استخلفه باللات والعزى وقومى فقال صلى الله عليه وسلم لانسأني بها فوافقه ما أبغضت شيئا قط بغضها فقال جبرافبا لله الاما أخبرني عما سألك فقال سئل عبادك (ويحج ويعمر) مخالفا للمشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج فكان من توفيق الله به بف بعرفة لانه وقف ابراهيم (وروي أبو نعيم وابن عساكر عن علي أنه قبل النبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وشأقط) صنما تخد من حجارة أو خشب أو غيرهما وقبل الصم المخد من الجواهر المعدنية التي تذوب والوثن المخد من حجر أو خشب (قال لا) لم أعبد قط (قبل فهل شربت خرا) قط (قال لا) فاشربته (وما زلت أصر فإني الذي هم عليه) من عبادة الاوثان (كفر وما كنت أدري ما الكتاب ولا الايمان وقد ورد أن العرب لم ير الواعلي بقايا من دين اسمعيل كحج البيت والختان والفصل من الجنابة) وقد حلف أبو سفيان بعد وقعة بدر لا يغسل رأسه من جنابة حتى يغفر ويحدا (وكان عليه الصلاة والسلام لا يقرب) بفتح الراء وضهما (الاوثان) أي لا يدنو منها (وبهيهما) بفتح الياء (و) الحال انه حينئذ (لا يعرف شرايع الله التي شرعها لعباده على لسانه) فذلك قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان (هو بمعنى ما قدمه أعاده لزيادة قوله) ولم يرد الايمان الذي هو الاقرار بالله لأن آباءه الذين ما نوا على الشرك كانوا يؤمنون بالله ويحجون مع شركهم) وقد كانوا في الفترة فهم لا يعذبون اذ لا يجب فيها ايمان ولا يمنع كفر على الصحيح قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وهو مفهومه ان منهم من مات على الايمان ورجع الرازي وغيره انه لم يكن في آباءه شرك ولم يرسط ذلك في أول الكتاب (انتهى) هذا المقصد (والله أعلم) وله الحمد على ما أنعم ونسأله التمام الاحسان بالانتماء وان يجعله خالصا لوجه المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام

(المقصد السابع)

(في بيان وجوب محبة و) بيان وجوب (اتباع سنته) طريقته التي كان عليها وهي شاملة للواجب والمستحب والمباح ومعنى وجوب اتباعها اعتقاد حقيقة ما دلت عليه وان مباحا وأنه عن الله وأما بآثاره الفعل فتختلف بالوجوب والتدب والاباحة والحرم والكره ولا يشك بأن المستحب يجب بالتدبر فيخالف سنته لانه صلى الله عليه وسلم أمر بالوفاء به كالقرآن فهو من سنته (و) بيان وجوب (الاعتداء بهديه وطريقته) بأن يقتدى به فيما ورد عنه وافق غيره من بشية الانبياء كالتوحيد أو خالفهم كالحكام الناسخة لشرائع من قبله (وفرض محبة آله ومحبة) غير فرض وفيما قبله بوجوب تدنينا وذكره اهتمامهم ائلا يتساهل في محبتهم لعدم بلوغهم رتبته ولا يصح جعله على مذهب الفارقين بين الواجب والفرض لأن المقام يأباه اذ يصير المعنى محبة المصطفى بدليل قطعي ومحبة آله ومحبة بدليل قطعي (وقرأته وعترته) بكسر العين واسكان الفوقية عطف خاص على عام أو مساو لقراءة قال ابن الاعراب العترة ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه ولا تعرف العرب من العترة غير هذا ويقال رطه الادنون ويقال أقرباؤه فهذا الاخير صريح في انه

قوله ولا الايمان في نسخة المتن بعده وعن عائشة كانت قرئش ومن دان دينها وهم الحس يفترون بالزندعة ويقولون نحن أهل الحرم رواء الشجران وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتف بعرفات دونهم توفيقا من الله رواء البهي وأبو نعيم من حديث جبر بن مطعم وقد ورد الخ اه

عطف مساو والقولان قبله خاص على عام (وكم الصلاة والتسليم عليه زاده الله
فضلا وشرفا لديه) أى عنده والجمع بينهما اطناب أو الاقل لطلب زيادة العلوم والمعارف
الباطنة والثاني اطلب الاخلاق الكريمة الظاهرة أو الاقل ضد النقص والثاني علق المجد
وهو ميل الى ترادفهما وسؤال الزيادة لا يشعر بسبق نقص لقبول الكامل فزيادة الترقى
في غايات الكمال فاندفع زعم جمع امتناع الدعاء له عقب فهو ختم القرآن باللهم اجعل ذلك
زيادة في شرفه على ان جميع أعمال أئمة يتضاعف له نظيرها لانه السبب فيها أضعا فامعة اعفة
لا تخصي فهي زيادة في شرفه وان لم يسأل له ذلك فسؤاله تصریح بالعلوم كافي التحفة
(وفيه ثلاثة فصول) *

الأول في وجوب محبته واتباع سنته والاقتداء بهديه وسيرته صلى الله عليه وسلم
* اعلم أن المحبة (اللام عوض عن المضاف اليه أى محبة المصطفى وبدأ بيانها لان الحكم على
الشيء فرع تصور فاعتقاد وجوبها انما يكون بعد تصورهما) (كما قال صاحب المدارج)
أى مدارج السالكين اسم لشرح ابن القيم على كتاب منازل السائرین لشيخ الاسلام
عبد الله بن محمد بن علي الانصاري من ولد أبي أيوب الصماني المؤلف الواعظ ستين سنة
لنাম الميت سنة احدى وعثمانين وأربعمائة عن ست وعثمانين سنة (هي الميزة) الرتبة
العلية (التي يتنافس فيها المتنافسون) أى يتسابقون اليها ويتزاحون عليها بأن يطلبها
كل واحد واذا أنه يبلغ فيها مرتبة لا يبلغها غيره وفي القاموس ناقص فيه رغب على
وجه العبارة في الكرم كتنافس (واليها يتخصص العاملون) أى يرفعون أبصارهم بمجتهدين
في تحصيلها والمراد أنهم يجتهدون في الاعمال ويخلصون فيها لينالوا بها تلك المرتبة السنية
وعبر عن ذلك بشخص البصر لما جرت به العادة أن من طالب غائباعنه وانتظروه كمر
تلفته ونظاره الى الجهة التي يأتي منها (والى علمها) أى معرفتها (ثمر السابقون) اجتهدوا
في معرفتها والوصول اليها (وعليها تنافس) بفناء ونون (المحبون) أى تغالبوا في فنائهم
فيها فكل يريد أن يغلب غيره فيها بأن تزيد محبته على محبة غيره (وبروح نسجها)
بفتح الراء بمعنى الراحة كأنه شبه المحبة من حيث اللذة وانبساط النفس بها ریح طيبة
هابية تحيياها النفوس وأثبت لها التسميم تخيلا والروح بمعنى الراحة ترشيها (تروح)
بالتثنية (العابدون) أى وصل اليهم راحة منها اطمانت بها نفوسهم واستلذوا بها
وارتاحوا (فهى قوت القلوب) أى هي للقلوب كالقوت من حيث انها تحيياها وتقوى
كما يقوى البدن بالقوت وهو ما يقوم به من الطعام جمعه أقوات (وعذاء) بكسر الهمزة
وذا لمجهتين (الارواح) جمع روح بالضم يذكروى نوث تشبيهه بليخ كسابقه أو كل منهما
استمراره فهو زيد أسد وأضاف القوت للقلوب لانها من البدن وهو ينتفع بما يؤكل
والغذاء للارواح لانها لا تنتفع بما يؤكل وانما تنتفع بالاذكار ونحوها (وقرة) بضم القاف
(العيون) أى سرورها بالمحبة وسكونها عن الالتفات الى غيرها (وهي الحياة التي من
حرمها فهو من جملة الاموات) لانه لا يجد لذتها كالاموات ولا عايدتها (والنور الذي
من فقدته ففي بجمار النالمان) أى فهو كالمقمر فيها بحيث لا يهتدى الى شيء ينتفعه

(والشفاء) بالمد قال ابن الجوزي في كتابه نزاهة البيان الشفاء ملائم للنفس يزيل عنها
الاذى ويستعمل في القرآن على ثلاثة أوجه الفرح كقوله ويشف صدور قوم مؤمنين
أي يسرهم والعافية = قوله وإذا مرضت فهو يشفين والبيان كقوله وشفاء لما
في الصدور (الذي من عنده) بكسر الدال فقده (حلت بقلبه جميع الاسقام) الامراض
الطويلة (واللذة التي من لم ينظر) يفز (بها فعيثه كله هموم) أحزان جمع هم (والآلام)
جمع ألم (وهي روح الايمان) تشبيهه ببلوغ أي له كالروح للاذنان (و) روح (الاعمال
والمقامات والاحوال التي متى خلت) تلك الاربعة (منها فهي كالجسد الذي لا روح فيه)
فهو بيان لوجه التشبيه في الأربع ويحتمل انه بيان لقوله وهي روح الحياة الى هنا (فتمحل
انتقال) أحوال (السائرين الى بلد لم يكونوا الا بشق الانفس) يجهدونها (بالغية)
واصلين اليه على غير ما وأخر بالغبية لرعاية الصبح (وتوصلهم الى منازل لم يكونوا
بدونها أبدا واصلها) جملة مفسرة لما قبلها (وتبؤوهم) تسكنهم (من مقاعد الصدق)
بحال الحق التي لا تفوقها ولا تأتيم (الى مقامات) منازل رفيعة في الجنة (لم يكونوا
لولا هي داخلها) وفيه تلج لمعنى ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق والتقوى
بالايمان لا تكون الا مع محبة الرسول (وهي مطايا القوم) جمع مطية فعيلة بمعنى مفعولة
البعير ذكرا أو أنثى سمى بذلك لانه يركب مطاء أي ظهره والطائفة عصا الظهر (التي
سراهم) بضم السين جمع سارية بوزن مدي ومدى قال أبو زيد ويكون السرى أول الليل
وأوسطه وآخره (في ظهورها دائما الى الحبيب) وقد استعملت العرث سري
في المعاني تشبيها لها بالاجسام مجازا واتساعا ومنه والليل اذا يسر المعنى اذا يضي
وقال البغوي اذا سار وذهب وقال جرير

مرت الهموم فبتن غير نيام * وأخوالهموم بروم كل مرام

(وطريقهم الاقوام الذي يبلغهم الى منازلهم الاولى) التي كانوا بها في صلب آدم وهي الجنة
(من قريب) يدون عذاب قبل دخولها للعبية وقال شيخنا الاولى أي التي قدر أنزلا
حصولها لهم لكن بأعمال يصلون بها اليها فهي سابقة أنزلا على وجودها بها ثم بعد
ظهورهم في الخارج وفقهم الله ببركة المحبة الى فعل تلك الاعمال فوصلوا اليها في زمن قليل
لا يحصل عادة في مثله ما قدر عليه من العمل بل ولا ما يقاربه وهو تكلف مستغنى عنه
(ناقه لقد ذهب أهلها) المحبة (بشرف الدنيا والآخرة) وعلاه بقوله (أذلهم من
معية محبوبهم) المشار لها بقوله أنت مع من أحببت (أو فر نصيب) لشغلها للدارين
وان لم يدرك في الدنيا وكان بينهما مسافة بعيدة كما تقدم بسطه في المتن (وقد قدر الله يوم
قدرة مقادير الخلق) قبل خلق السموات والارض بخمسين ألف سنة (بمشيقة وحكمته
البالغة) التامة (أن المرمع من أحب) كما أخبر المحبوب صلى عليه علام الغيوب
(فيالها) بفتح اللام (من نعمة على المحبين سابقة) بفتح المعجمة طويلة متسعة ثم يحتمل
انه مستغاث به وأنه مستغاث له لان اللام الداخلة على المستغاث له يجب فتحها ان كان
ضميرا كما هنا فان كان احوالها اوجب كسرهما والداخله على المستغاث به يجب فتحها

مطلقا (لقد سبق القوم المحبين) مفعول (السعادة) فاعل سبق فهيأت لهم أنواع النعيم وفي نسخة لقد سبق القوم السعادة جمع ساع أي الماشين بسرعة فالقوم فاعل (وهم على ظهور الفرس) بضمين جمع فراش فعال بمعنى مفعول (ناثون) وبالجملة حالية (ولقد تقدموا الركب بمراحل وهم في سيرهم واقفون) أي أنهم فازوا بالسعادة والتقرب إلى الله بحب الملهضي وان لم يكن لهم كثير عمل فأشبهوا من حيث قلة العمل من وقف في سيره بحبس دابته مثلا ومع ذلك حصل ما غناه وأنشد لغيره

(من لي بمن سيرا المذل * تشي رويدا ونجي في الاذل)

أي من يتكفل لي بسير مثل سيرك السهل (أجا بوا مؤذن الشوق) أي المعلم به والدا هي له (إذا نادى بهم حتى على الفلاح) أي سلم إلى الفوز والتجاة والبقاء في الجنة أي أقبلوا إلى سبب الفلاح والبقاء (في الجنة وبذلوا أنفسهم) أعطوها (في طلب الوصول إلى محبوبهم) وجرّد البذل عن بعض معناه فاستعمله في مطلق الاعطاء فلذا قال (وكان بذلهم بالرضا والسماح) مراعاة للصح أو دفعا لتوهم أنه مجرد الاعطاء والافهولة الاعطاء بسماحة وطيب نفس (وواصلوا إليه السير بالادلج) بالكسر برتبة الاكرام أي بسير الليل كله (والعدو) أي الذهاب وقت الغدوة وهي ما بين الفجر والشمس أو منه إلى الزوال (والروح) من الزوال إلى الغروب والمعنى واصلوا سيرهم إليه ليلًا ونهارًا (واقدم جدوا على الوصول مسراهم) عند وصولهم إلى محبوبهم حيث ترتب على سيرهم ما قصدوه بلا تعب ومشقة (وانما يحمد القوم السري عند الصباح) لوصولهم إلى منازلهم المترتب على مسراهم (وقد اختلفوا في تعريف المحبة) بعبارات كثيرة مختلفة (وعباراتهم وان كثرت) الواو للعال لأن الواقع أنها كثيرة في نفسها فلا يصح أنها غائية أو هي غائية بالنظر للواقع عليها لا في نفس الامر أي سواء كانت قليلة أو كثيرة للواقع عليها وان كثرت في الواقع (فليست في الحقيقة ترجع إلى اختلاف مقال) في معناها بحيث يعتقد كل واحد في معناها غير ما يعتقد الآخر ومقال مصدر قال (وانما هي) عبارات منشؤها (اختلاف أحوال) قامت بالمحبين فكل عبر بما يليق بالمعنى الذي قام به

عبارات ناشت وحسنك واحد • وكل إلى ذاك الجمل يشير

(وأكثرها) أي العبارات (يرجع إلى) بيان (ثمراتها) وهي ما يترتب على المحبة من الفوائد سماها غمرات لمشايتها لها في الانتفاع بها وترتيبها عليها (دون حقيقتها) لانتقادها (وقد قال بعض المحققين حقيقة المحبة عند أهل المعرفة من المعلومات) لهم (التي لا تحذف وانما يعرفها من قامت به وجدانا لا يمكن التعبير عنه) كاذبة الجامع لا يمكن التعبير عن حقيقة عبارة (وهكذا يقول صاحب مدارج السالكين) ابن القيم (تعالى غيره والمحبة لا تحذف هذا أوضح منها) أي لا تعرف بحذفه أكثر مما يفيد لفظ المحبة لانها علقه تقوم بالحب يدركها من نفسه ولا يمكن أن يوصل خصوص ما قام به إلى غيره بحيث يكشف له حقيقة ما عنده وغايته أن يخبر بأنه يجب كذا محبة قوية لا يمكنه التخلص عنه وليس هذا عين ما قام به وقريب من هذا قولهم الحسن يدرك ولا يوصف أي لا يبين بعبارة تحقق معناه

عند الخطاب (فالحدود لا تزيد على الاخفاء) لعدم بيانها حقيقة الماهية (وجفاء) بالجميع والمذوقه قصر أى بعد ما أخذ من جفاء السرج عن القوس رفعه كاجفاء (فخذها وجودها) وذلك الوجود لا يمكن بيان حقيقة للغير (ولا توصف المحبة بوصف أظهر من المحبة) فلا معنى لخذها باخفى منها (وانما يتكلم الناس فى أسبابها وموجباتها) بكسر الجيم عطف تفسير (وعلاماتها) الدالة عليها (وشواهداها) التى تشهد بقيامها بالمحبة (وعمراتها) فوائدها (وأحكامها) التى تنبئ عليها (فخذوهم) جمع جمع وهو التعريف بذاتيات المعترف كتعريف الانسان بالحيوان الناطق (ورسومهم) وهو رسم وهو التعريف بخاصة من خواصه كتعريفه بالضحك والمراد بهم ما هنا شئ واحد وهو التعريف بالآثر (دارت على هذه السنة) بنون أى الطريقة وبفوقية أى الستة المذكورة فهى ألفاظ متقاربة (وتنوعت بهم العبارات وكثرت الاشارات بحسب الادراك) أى وصول كل الى المعنى الذى تصوره من لفظ المحبة (والمقام) المكان المودف به الكلام الذى يريد التعبير به (والحال) زمن ايراد ذلك الكلام فالفرق بينهما اعتبارى وحقيقته صفة الشئ تذكروا فى حال حسنة وحسن (وقد وضعوا لمعناها) أى لمعنى المحبة وهو الحب وجعل الحب معنى لها للاشتغال على زيادة والا فالحب والمحبة لغة معناه ما واحد وهو الوداد (حرفين مناسين للمسمى غاية المناسبة) أحدهما (الحاء التى هى من أقصى الحلق) الثانى (الباء الشفهية التى هى نهاية أى نهاية الصوت وفى نسخة نهاية بلا ضمير أى للخارج (فلحاء الابتداء) لانها مبدأ الصوت المشتمل على الحروف وان كان مخرجها أقصى الحلق (وللباء الانتهاء) والحاصل كما قال شيخنا أنهم جعلوا آخر الحلق مما يلي الصدر أقصى باعتبار وضع الانسان لان كل شئ له نهايتان فأيتهما فرضتها أوله كان مقابله آخره هذا فيما وضع على الامتداد كاليساط وأما ما وضع على الاتصاف فأعلاه أوله وأسفله آخره ولذا كان أول الخارج الشفتين وأولهما مما يلي البشرة التى هى ظاهر الجلد وآخرها الحلق وأوله مما يلي اللسان وآخره مما يلي الصدر والصوت لما كان مبدؤه من الرئة يخرج منها ثم يمر على الحلق جعل أول الخارج به ذا الاعتبار وأقصى الحلق وآخرها الشفتين (وهذا شأن المحبة وتعلقها بالمحبيب فان ابتداءها منه) بأن يرى المحب من المحبوب ما يدعو الى ميله اليه فيتعلق به بحيث لا يصير عنده سواه (وانتهاءها اليه) اذ هو غاية المألوف (وأعطوا الحب) الذى هو المودر (حركة الضم التى هى أشد الحركات وأقواها) عطف مساو (مطابقة) مفعول لاجله أى لمطابقته (لشدة حركة مسماه وقوتها) أعطوا الحب وهو المحبوب حركة الكسر تخفيفا من الضمة وخفة المحبوب (وخفة) ذكره على قلوبهم وألسنتهم فتأمل هذا اللطف والمطابقة والمناسبة العجيبة بين الالفاظ والمعانى تطلعك على قدر (أى شرف) هذه اللغة العروية وتميزها على غيرها (وأنها شأننا ليس لسائر اللغات وهذه بعض رسوم وحدود قبلت فى المحبة بحسب آثارها) علاماتها التى يهايمتدى اليها (وشواهداها) أى ما يشهد بها ويدل عليها حتى كأنها شهدت به وأثبتته (والكلام على ما يحتاج الى الكلام

عليه منها ففهم موافقة الحبيب في المشهد والمغيب) أي في حالي شهوده أي حضوره ومغيبه (وهذا موجبها) بفتح الجيم (ومقتضاها) مسأله في المعنى أي انهما أثر المحبة ومسبب عنها (ومنها محو المحبة لصفاته) بحيث لا يبقى له صفة (وابتات المحبة لذاته) بدون صفة فالهوى في أصل اصطلاحهم رفع أوصاف العادة قال ابن عطاء يحموا أوصافهم ويثبت أسرارهم ويقابل الهوى بالاثبات وهو إقامة أحكام العادة (وهذا من الفناء في المحبة وهو أن تحي صفات المحبة وتغني) تزول وتضمحل (في صفات محبوه وذاته وهذا بسند عيسى بن أبي نعيم من هذا لا يدركه الامن أفناء واراد المحبة عنه) أي الفناء (وأخذه) أي أخذ الوارد الفناء (منه) ويسمونه فناء الفناء وهو الفناء عن شهوده هذا الفناء بحيث يغني عن كل ما سوى محبوه وحينئذ يدرك ذلك بالوجدان لا بالعبارة (ومنها استقلال الكبير من نفسك واستكثار القليل من محبوبك) كما قيل

قليل منك يكفيني ولكن • قليلك لا يقال له قليل

(وهو لابي يزيد) ياء قبل الزاي اسمه طيفور بطاء مهملة وثنية وفاء ابن عيسى البسطامي نادرة زمانه حالا وأنفاسا وورعا وعلما وزهدا وتقي مات سنة احدى وستين ومائتين عن ثلاث وسبعين سنة (وهو أيضا من أحكامها وموجباتها) بفتح الجيم (وشواهداها) الدالة عليها (والمحب الصادق لو بذل لمحبوه جميع ما يقدر عليه لاستقله) اعتقده قليلا (ولو ناله من محبوه أبسر شئ لاستكثره واستعظمه) عذمه واعتقده كثيرا عظيما (ومنها استكثار القليل من جناتك واستقلال الكثير من طاعتك وهو قريب من الاول) أي ما قبله فهو أول نسبي والافه وثالث (لكنه مخصوص بمامن المحبة) في الحالين بخلاف ما قبله فنه ومن المحبوب فاقتربا (ومنها معانقة الطاعة) أي التزام المحبة طاعة محبوه بحيث يفعل كل ما أمر به أو نهى عنه يريد أن لم يأمره (ومباينة المخالفة) بأن لا يخالفه في شئ أراد منه ولا يفعل شيئا نهى عنه وهذا المعنى لازم لالتزام الطاعة فذكره أيضا (وهو سهل بن عبد الله) التستري الولي الذي لم يسبح الدهر عنه له كرامات وتصانيف مات سنة ثلاث وثمانين ومائتين عن ثلاث وثمانين سنة (وهو أيضا حكم المحبة وموجبها) لا حذلها حقيق (ومنها أن تب كلك لمن أحببت فلا يبقى لك منك شئ) وعليه أنشد

تلك بعض حبك كل قلبي • فان ترد الزيادة هات قلبي

(وهو لسيدنا أبي عبد الله) محمد بن أحمد بن إبراهيم (القرشي) من أعيان مشايخ المغرب ومصر لقي فهو سحابة شيخ وجد واجتهد وأخذ عنه كثيرون منهم البوني وله كرامات كثيرة مات ببيت المقدس سنة تسع وتسعين وخمسمائة وقيل غير ذلك ودفن به ثم دفن بجانبه ابن رسلان وجوزت استحبابه الدهاء بين قبريما (وهو أيضا من موجبات المحبة وأحكامها) لان تعريف لها (والمراد أن تب ارادتك وعزماتك) بفتح الزاي جمع عزمة وهي الاجتهاد في الشئ والمحافظة عليه (وأفعالك ونفسك ومالك ووقتك لمن تحبه) والوقت عندهم عبارة عن حال في زمان الحال لا تعلق فيه بالماضي ولا الاستقبال فيقال فلان

وقته كذا أى حاله كذا وإذا قالوا الوقت ما أنت فيه ان كنت بالذنيا فوقتك الذنيا وان كنت بالعقبى فوقتك العقبى وان كنت بالسرور فوقتك السرور وان كنت بالحزن فوقتك الحزن فنوابذك أن وقت الإنسان هو حاله الغالبة عليه (وتجعلها) أى المذكرات (حسبا) بضمين وتسكن الباء لغة وقفا (فى مرضانه) أى مقصورة على رضاه لاتعدها الى غيره (ومحابه) ما يحبه هو (ولا تأخذ من نفسك الا ما أعطاك فتأخذ منه له) لانه لم يترك منك شئ ما أخذك ما أعطاك انما هو له (ومنها أن تحرم من القلب ما سوى المحبوب) حتى نفسك وذلك عند ما نفسى أوصاف نفسه فى ذكر محاسن حبه كما قيل

شاهدته وذهلت عنى غيره • منى عليه فذا المثنى مفرد

(وكال المحبة يقتضى ذلك فانه ما دامت فى القلب بقية لغیره ومسكن لغیره فالمحبة مدخولة) أى مشوبة بغيرها ومتى كانت كذلك لم تكن حقيقية (ومنها أن تغفار على المحبوب أن يحبه مثلك وهو اللذلى) أبى بكر داف بن جدر وقيل اسمه جعفر بن يونس وقيل غير ذلك صاحب الجنيد والنساج وطبقته ما صاروا وحدوقته علما وحالا وتفتحه على مذهب مالك وكتب حديثا كثيرا ثم شغلته العبادة عن الرواية مات سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة عن سبع وثمانين سنة ودفن بمقبرة الخيزران ببغداد (ومراد احتقارك لنفسك واستصغارها أن يكون مثلك يحبه) جلالاته فيغار عليه من أن ينسب له الشئ الحقير (ومنها غرض طرف المحب عما سوى المحبوب غيره) مفعول له (وعن المحبوب هيبة) أى لاجل الغيرة والهيبة (وهذا يحتاج الى ايضاح أما الاقول فظاهر وأما الثانى فان غرض طرف القلب عن المحبوب مع كمال محبته كالمستحيل) اذ أصل معنى المحبة ميل القلب فكيف يصرفه عنه (ولكن عند استيلاء سلطان المحبة يقع مثل هذا) بدون اختيار كما أنه لا يدرى ما هو عليه (وذلك من علامات المحبة المقارنة للهيبة والتعظيم) للمحبوب (ومنها ميلك الى الشئ) الذى تحبه (بكليتك) بجملة لك (ثم اشارة له على نفسك وروحك ومالك ثم موافقتك له سرا وجهرا ثم علمك بتصرفك فى حبه) وهذا جمعى ما سبق عن القرشى لكن غرض من المصنف بيان العبارات وان رجع بعضها الى بعض (قال الجنيد) أبو القاسم بن محمد البغدادي شيخ الطريقة العلم النهرى (سمعت الجرجى) بن أسد البصرى (الحامد بن) قيل له ذلك لكثرة محاسبته لنفسه أولا لانه كان له حصى يعدة ها ويحسبها حال الذكر أو لغير ذلك صاحب الشافعى وقيل بل عاصره وكان عابدا زاهدا راسخا فى الأصول والفقه والحديث والتصوف والكلام صنف فهو ما تلى مؤلف ومات ببغداد سنة ثلاث وأربعين ومائتين (يقول ذلك) المذكور فى معنى المحبة (ومنها) المحبة (سكر لا يحد وصاحبه الا بمشاهدة محبوبه) لانه عند الطائفة عبارة عن غيبة بوارد قوى والغيبة عدم الاحساس وذلك اذا كوشف بنعت الجمال سكر وطرب وهام قلبه (ثم السكر الذى يحصل عند المشاهدة) للمحبوب (لا يوصف) بل يحيل عن الوصف (وأشد بعضهم فأسكر القوم دور الكاس بينهم • لكن سكرى نشأ من رؤية الساقى) فالصديق المحبة لا يتوقف سكره على كاس ولا غير هابل بمجر رؤية الحب سكر سكر يحيل عن الوصف (ومنها سفر القلب) أى توجهه (فى طلب المحبوب ولهم

لسانه بذكره على الدوام) بحيث لا يفرغه (أما سفر القلب في طلبه فهو اشوق الى لقائه)
فكل حبيب يجب لقاء حبيبه وما أحسن قوله

واني لاهوى الحشر اذ قيل اني * وعفراء يوم الحشر لتقبيان
وأحلى قول الآخر

ان كان يجلو ديك ظلي * فزد من المجرى عذابى

عسى يطبل الوقوف يني * وينك الله في الحساب

(وأما الهج السان بذكره فلا ريب أن من أحب شيئا أكثر من ذكره) وهو لفظ حميد ثبت
رواه أبو نعيم ثم الدهل من طريق مقاتل بن حيان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن

عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب شيئا أكثر من ذكره (ومنها) الهجة (الميل
الى ما يوافق الانسان) المحبة وتكون موافقة له اما لاستلذاذه بادره كمنه أمرا

محبوبا (كحب الضور الجميلة والاصوات الحسنة وغير ذلك) كالاطعمة والاشربة اللذيذة
والروائح الطيبة والمباليب الفاضحة (من الملاذ التي لا يجلو كل طبع سليم) من غلظ الطبع

وفساد الخواص (كالمريض يجد الحلو مزا القساد ذوقه فلا يرد نقضا) (عن الميل اليها
لموافقة طبعها) (أو لاستلذاذه) أى وجود لذته وهى اذراثة الملاثم من حيث هو ملاثم

واللام ضدّه وادرا باللام للشيء كاله الاثني به كالتكيف بالحلاوة للذائق ونحوه من
المجسوسات وكتمهقل الاشياء على ما هى عليه بالقوة العاقلة وقصد الحبيبة لان الشيء

قد يكون ملاثما من وجه دون آخر فاللذة حسية واليها أشار بقوله (كحب الصورة الجميلة)
وعقلية وبينها بقوله (بادره كبحاسنه) بعد الوصول اليه لا قبله بغير تفضيله بحاسة عقله

وقلبه معاني لطيفة شريفة كحب الصالحين والعلماء وأهل المعروف كإي الشفاء وفيه تسمع
على رأى الحكماء لان المدركة عندهم القوى الباطنة فى الدماغ لا العقل المدركة للكميات

لكن لما لم يشتهأ أهل الشرع تسمع فيها (أو يكون حبه لذلك لموافقة له) أى ملاثمة
وموافقة بطبعه (من جهة احسانه) انعامه وبذله وجوده (اليه) وفى نسخة له أى لاجل

ذلك فقوله (وانعامه عليه) عطف تفسيرا (فقد جبلت) خلقت وطبعت (القلوب على
حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها) كما رواه أبو نعيم فى كتاب (الحلية وأبو الشيخ

وغيرهما) كابن جبان فى روضة العقلاء والطبيب فى تاريخ بغداد. وآخرين عن ابن مسعود
موقوفا وآخرجه ابن عدى والبيهقى وابن الجوزى عنه مرفوعا قال السخاوى وهو

باطيل موقوفا مرفوعا وقول ابن عيسى والبيهقى الموقوف معروف فيه تأملى فى
سندهما من اتهم بالكذب والوضع يسبق إلى أجل الاعمش عن مثله وهو أنه لما ولى الحسن

قوله لتقبيان هكذا هذا البيت
فى النسخ ولا يفتى أنه انما يقال
لتلقى ولعله لتقبيان بالثناة
الفوقية أو العصبية ويكون فيه
التفات عن التكلم الى الخطاب
أو العصبية تأمل اه صححه

الحائلك والمظالم فأنت الحسن فأخبرته فقال على - عند بل وأتوب فوجه به إليه فبكرت
الى الاعمش من الغد فأجريت ذكره فقال بفتح هـ هذا الحسن بن عماره ولى العمل وما
زانه فقلت بالامس تقول ما قلت واليوم تقول هذا فقال دع عنك هذا حدثني خيمة عن
ابن مسعود مرفوعا به فقد كان رحمه الله زاهدا تاسكا تاركا للدنيا حتى وصفه القائل
بقوله ما رأيت الاغنياء والساطين عند أحد أحقر عنده منهم مع فقره وحاجته وقال آخر
انه فقير صبور بجانب للسلطان ورع عالم بالقرآن انتهى وفي تذكرة ابن عبد الهادي قال
ههنا أسأت أحمد ويحيى عن هذا الحديث فقال ليس له أصل وهو موضوع (واذا كان
الانسان يحب من منحه) أى أعطاه (في دنياه) أى حياته في الدنيا (مرة أو مرتين
معروفا) أى شيئا حسنا (فانيا منقطعا) أى زائلا في زمن قليل (أو استنفذه)
نجاه (من مهلكة) أمر مهلك (أو مضرة) بفتح الميم والضاد أمر يضره ويؤذيه
(لا تدوم) مدة ذلك (فما بالك بمن منحه من خالاته) بكسر الموحدة واسكان التحتية
لا تذهب وتنفذ (ولا تزول) عطف تفسير من نعيم الخلد في الجنة (ورواه) بالتشديد
والتخفيف صانه (من العذاب الاليم) عذاب النار (مالا يفسى ولا يحول) عنه الى
غيره فهذا أحق أن يحب من كل شئ يحب حتى من نفسه وماله وأهله (واذا كان المحب
يحب غيره على) أى لاجل (ما فيه من صورة جميلة وسيرة حميدة) كملك وقاض وان كان
بعيد الدار عنه ولم يره (فكيف بهذا النبي الكريم والرسول العظيم) الذى لا أكرم
ولا أعظم منه (الجامع لها حسن الاخلاق والتكريم المباح) المعطى (لتا جامع المكارم
والفضل العميم) فقد أخرجنا الله به من ظلمات الكفر الى نور الايمان (بالاضافة البائية
فيهما أو من اضافة الاعم الى الاخص) وخلصنا به من نار الجحيم الى جنات المعارف
والايقان فهو السبب لبقاء مهبنا) بضم ففتح (البقاء الابدى) الدائم (في النعيم
السرمدى) المتواصل الذى لا ينقطع (فأى احسان أجل قدرا) رتبة (وأعظم خطرا)
بفتح الخاء المجهدة والطاء المهملة أى قدرا أو شرفا غير بينهما متنا (من احسانه البناء)
معاشر المؤمنين وخصم لانهم هم المستغنون به وان كان احسانه عامًا وأى للتعظيم والتعظيم
كما يقال عندى رجل أى رجل أى كامل الرجولية (فلامنة وحياته) قسمي (لاحد
بعد الله كماله علينا ولا فضل لبشر) ولالملك (كفضله لدينا) عندنا وقيد بالبشر
لانه المشاهد فضله (فكيف تهوض) تقوم بسرعة (ببعض شكره) على ما أولانا (أو)
كيف (تقوم من واجب حقه بمعاشرته فقد منحنا الله به من الدنيا والآخرة
وأوسع وأتم) علينا) بسببه (نعمه) أى الله (باطنة) وهى المعرفة وغيرها
(وظاهرة) حسن الصورة ونسوية الاعضاء (فاستحق على الله طبعه وسلم أن يكون
حظه) نصيبه (من محبتنا له أوفى) أتم (وأزكى) أظهر (من محبتنا لانفسنا وأولادنا
وأهلينا وأموالنا والناس أجمعين) عطف عام على خاص وهو كثير (بل) انتقال
(لو كلن فى كل منبت) محل نبات (شجرة مناجبة تامة له صلوات الله وسلامه عليه لكان
ذلك بعض ما يستحقه علينا وقد روى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن) إيماننا

كاملا (أحدكم) خطاب للعاشرين عام فيهم وفي غيرهم بقياسهم عليهم بطريق المساواة
 مجامع العلة أو تزيلا لهم منزلة الخطاطين ووجه الكلام لملتم مجازا من باب الاستعارة
 التفضيلية ويؤيد عمومه رواية مسلم لا يؤمن الزجل وفي رواية الأصيلي لا يؤمن أحد وزعم
 أن في مسلم لا يؤمن عبد وابن حبان لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان غلط فاعنا فيهم ما ذلك
 في حديث حتى يجب لا خيه ما يجب لنفسه (حتى أكون أحب) أفعل بمعنى مفعول
 وهو مع كثرته على خلاف القياس وفصل بينه وبين معموله بقوله (اليه) لأن المبتنع
 الفصل بأجنبي قاله الحافظ وقال المصنف لانه يتوسع في الطرف ما لا يتوسع في غيره (من
 والده) أي اليه قال الحافظ وهل تدخل الامة في لفظ والده ان أريد به من له الولد فيم
 أو أكتفى بذكر أحدهما كما يكتفى عن أحد الضدين بالآخر ويكون ماذ كر على سبيل
 التمثيل والمراد الاعزة كانه قال أحب اليه من أعزته (ولده) ذكرنا أو أنثى (رواه
 البخاري) من حديث أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال والذي نفسي بيده لا يؤمن فذكره وهو عن أبي هريرة من أفراد البخاري ورواه
 هو ومسلم من حديث أنس (وقدم الوالد للدلالة كثرية لأن كل أحده له والده من غير عكس) أو
 نظر الى جانب التعظيم أو لسبقه بالزمان قاله المصنف (وفي رواية النسائي) لحديث أنس
 (تقديم الولد على الوالد وذلك لمزيد الشفقة) ونطق صلى الله عليه وسلم عند كل من أبي
 هريرة وأنس بما رواه عنه فلا خلاف وليس أحدهما بالمعنى لاختلاف المخرج وأما الحافظ
 أن الروايات لم تختلف في حديث أبي هريرة (وزاد في رواية عبد العزيز بن صهيب) بضم
 المهملة وفتح اللام وسكون التثنية وموحدة البناء بضم الموحدة نسبة الى بناءه بطن من
 قريش التابعي كآبيه (عن أنس) عند البخاري ومسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب
 اليه من والده وولده (والناس أجمعين) دخل في عمومه النفس على الظاهر وقيل
 إضافة المحبة اليه تقتضي خروجه منهم وهو بعيد وقد نص على النفس في حديث عبد الله
 ابن هشام كما يأتي انتهى ووجه بعده أن اللفظ عام وما ذكر ليس من التخصصات وحيث
 فلا يخرج (وفي صحيح) محمد (بن خزيمة) المعروف بإمام الأئمة من طريق عبد العزيز بن
 صهيب عن أنس مرفوعا لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه (من أهله وماله بدل والده
 وولده) وكذا المسلم من طريق ابن علية والاسماعيلي من طريق عبد الوارث بن سعيد
 كلاهما عن عبد العزيز عن أنس بلفظ لا يؤمن الرجل قال الحافظ وهو أشمل من جهة
 وأحدكم أشمل من جهة وأشمل منهما رواية الأصيلي لا يؤمن أحد (وذكر الوالد والولد
 أدخل في المعنى) أي أنسب بالمعنى الذي الكلام فيه (لأنهما أعز على العاقل من الأهل
 والمال بل ربما يكونان أعز من نفسه ولهذا لم يذكر النفس في حديث أبي هريرة) بل قال
 من والده وولده فقط (وذكر الناس بعد الوالد والولد) في حديث أنس عند الشيخين كما علم
 (من عطف العام على الخاص) وهو كثير كما في الفتح فحبة الوالد محبة اجلال ومحبة الولد
 رحمة وشفقة والناس محبة احسان وقد انتهى المحبة في المحبة الى أن يؤثر هوى المحبوب
 على هوى نفسه فضلا عن ولده بل يجب أعداء نفسه لمشاهبتهم محبوبة قال

أشبهت أعدائي فصرت أحبهم • اذ صار خطي منك خطي منهم
 (قال الخطابي والمراد بالهبة هنا حب الاختيار) الذي يقتضي العقل إثارة وإن خالف
 الطبع كحبة المريض الدواء (لاحب الطبع) الذي لا يدخل تحت اختياره لا يؤاخذ به
 لعدم دخوله تحت استطاعته (وقال النووي فيه تلج الى قضية النفس الامارة) المائلة
 بطبعها الى الشهوات وتميم بها وتستعمل القوى والجوارح في اثرها كل الاوقات
 (والمطمئنة) بذكر الله فان النفس تترقى في الاسباب والميقات الى الواجب لذاته
 فتستقر دون معرفته وتستغنى به عن غيره أو الى الحق بحيث لا يريها شك والأمانة التي
 لا يستغرها خوف ولا جرن قاله البيضاوي (فان من رجع جانب المطمئنة كان حبه للنبي
 صلى الله عليه وسلم راجحا) حتى على نفسه (ومن رجع جانب الامارة كان حبه بالعكس)
 أي مرجوحا (وفي كلام القاضي عياض) اشارة الى (أن ذلك شرط في صحة الايمان لانه
 حمل المحبة على معنى التعظيم والاجلال) باعتقاد عظمتهم وجلاله صلى الله عليه وسلم وحله
 على ذلك يلزم منه التقصيص عند ضد التعظيم وهو كفر فلذا قال شرط في صحة الايمان
 (وتعقبه صاحب المفهم) أبو العباس أحمد بن محمد القرطبي مررت ترجمته في شرح مسلم
 (بأن ذلك ليس مرادنا لان اعتقاد الاعظمية ليس مستلزما للمحبة اذ قد يجد الانسان
 اعظام شيء مع خلقه من محبته) بأن لا يحبه ولا يفضه أو يعظمه مع يفضه يعني فكما لا يلزم
 من الاعظمية المحبة لا يلزم من ضدّها البغضاء قال شيخنا هو كذلك عقلا وأما بحسب
 العرف فالعادة قاضية بأن من اعتقد عظمة انسان أحبه (قال) صاحب المفهم (فعلى هذا
 من لم يجد من نفسه ذلك الميل لم يكمل ايمانه) فقط لانه كافر (والى ذلك يؤتى قول عمر بن
 الخطاب في الحديث الذي رواه البخاري في) كتاب (الايمان والندور) من صحبه (من
 حديث عبد الله بن هشام) بن زهرة بن عثمان التيمي صحابي مغير مات في خلافة معاوية
 وأبوه صحابي (ان عمر بن الخطاب قال للنبي - لا أنت يا رسول الله) لفظه عن عبد الله بن
 هشام قال كأمع النبي - صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول
 الله والله لانت (أحب الى) بشد الباء واللام لتأ كبد القسم (من كل شيء) في الدنيا
 وغيرها (الا) من (نفسى التي بين جنبي) بشد الباء معنى لان بين لا تضاف الا لتعدد وهذا
 كتابة عن السر الذي قامت به الحياة وأضافه الى الجنين لجسرى العادة بسلب الحياة
 بسلب ما بينهما وهو القلب وما يتعلق به من سائر الاعضاء الرئيسة (فقال النبي - صلى الله
 عليه وسلم لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه فقال عمر) مؤكدا بالقسم
 تحقيقا لخلوص طويته في قوله (والذى أنزل عليك الكتاب) أوحى اليك القرآن (لانت
 أحب الى من نفسى التي بين جنبي) فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم (لا ن) عرفت
 فنطقت بكال الايمان فهو متعلق بمقدروه ومبني على الفتح وآل فيه لازمة وهو الزمان
 الحاضر وصرح بقوله (يا عمر) اشارة الى وصوله لرتبة عليّة تخصه بالنسبة لبعض من
 عداه أى لا تكفيك الرتبة الاولى ولا يليق به لو هتمك الاقتصار عليها (فهذه المحبة ليست
 باعتقاد الاعظمية فقط فانها كانت حاصلة لعمر قبل ذلك قطعا) بدليل قوله أحب الى من

كل شيء (وفي رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعمري (لا) يكمل إيمانك (والذي
نفسى بيده) أي بقدرته أو هو عن التشابه المفروض عمله لله وهو أسلم وأقسم تأكيده
وفيه جواز الخلق على الأمر المبهمة للتوكيد وان لم يكن هناك محقق (حق) أكون أحب
الملك من نفسك) فقال له عرفاته الآن والله لانت أحب إلى من نفسي فقال صلى الله
عليه وسلم الآن يا عمر هذا بقية هذه الرواية في البضاري (قال بعض الزهاد تقدير الكلام)
في قوله لاحقاً كون (للتصدق في حبي حتى تؤثر رضاي على هؤلاء وان كان فيه الهلاك)
بالجهاد أو أمانة النفس (وأما وقوف عمر في أول أمره واستتناؤه نفسه فلا يحب
الإنسان نفسه طبع) لا يسلم منه إلا من ملك نفسه وجاهد بها (وحب غيره اختيار بتوسط
الاسباب) المؤدية إلى ذلك (وإنما أراد عليه الصلاة والسلام منه حب الاختيار إذا لا سبيل
إلى قلب الطباع) أي لا طريق إلى تحويلها عما تمناه (وتغييرها عما جبلت عليه) لأنه لا يدخل
تحت الاستطاعة فليس مكلفاً به ولا مؤاخذاً بعده (وعلى هذا الجواب عمر كان أولاً بحسب
الطبع) الذي جبل عليه الإنسان من ترجيح نفسه وتقديرها (ثم تأمل فعرف بالاستدلال
أن النبي صلى الله عليه وسلم أحب إليه من نفسه لكونه السبب في نجاتها من المهلكات
في الدنيا والآخرة فأخبره بما اقتضاه الاختيار) الناشئ من التفكير (فلذلك حصل
الجواب بقوله) صلى الله عليه وسلم (الآن يا عمر أرى الآن عرفت فطقت بما يجب) وحال
عمر أنه لا يفعل غير ما وجب عليه لأنه منهى عنه إذا الأمر بالشئ الموجب له حتى عن ضده
(وإذا كان هذا شأن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عبد الله ورسوله في محبة الله ووجوب
تقديمها على أنفسنا وأولادنا ووالدينا والناس أجمعين فما الظن) استسهام تعظيم أي أي
ظن تقاضيه أي لا تظن إلا أعظم ظن (بمحبة الله تعالى ووجوب تقديمها على محبة ما سواه)
والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوا في حب الله
وأحبوا أهل بيتي لحبي أخرجه الترمذي والحاكم وصحهما عن ابن عباس (ومحبة الله
تعالى تختص عن محبة غيره في قدرها وصفها) في (أفراد سبحانه وتعالى بها فان الواجب
له من ذلك أن يكون أحب إلى العبد من ولده ووالده بل من جمعه وبصره ونفسه التي بين
جنبيه فيكون الله الحق ومعبوده أحب إليه من ذلك كله) ولا تنسك كالأحد عن
الاحتياج إليه (والشئ قد يجب من وجه دون وجه) كحب العالم لعلمه وكرامته لفضله مثلاً
(وقد يجب لغيره وليس شئ يجب لذاته من كل وجه إلا الله تعالى وحده) قال ابن عطاء الله
ما من وقت ولحظة إلا وهو مورد عليك فيها ما نحتاجه وشكره عليها إذا ما غنى فات حق
وقت لا يمكن قضاؤه أبد الأمان وقت الأول عليك فيه حق جديد وهو الشكر وأمر أكيد
وهو الاستغفار والتجريد وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (ولا تصلح الألوهية) أي العبادة
(إلا له والتأله) أي التعبد (هو المحبة والطاعة والخضوع) والفرض من هذه الجملة بعد
ما تقدم التنبيه على استحقاقه الكمال المطلق فلا يشاركه أحد في شئ من صفاته إلا في مجرد
الاسم ان اتفق ذلك ولما كان هذا نتيجة الاسباب المحصلة لمحبة الله تعالى كما قال بعد
ان هذا ثمرة المعرفة عطفه بالوفا في قوله ولا تصلح ولم يقل اذا مقتضية للعلة لما قبله غائية أو

غير غائية لأن ذلك يقتضى سبق معرفة العلة الغائية أو غيرها على الاسباب المحصلة (ومن علامات الحب المذكور رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرض) بفتح الباء وكسر الراء أى يظهر ويرى (الانسان على نفسه أن لو خير من فقد غرض من اغراضه أو فقد رؤية النبي صلى الله عليه وسلم أن لو كانت ممكنة) أى سهلة فى نفسها بحيث يتمكن منها اذا أرادها فليس المراد بالامكان ما قابل الاستحالة (فان كان فقدها أن لو كانت ممكنة أشد عليه من فقد غرض من اغراضه فقد انصف بالاحبية المذكورة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لا) يمكن ذلك أشد (فلا) يصف بالاحبية المذكورة وهذا ذكره الحافظ وزاد وليس ذلك محصورا فى الوجود أو القدر بل يأتى مثله فى نصرته سنته والمذهب عن شريعتة وقع محال فيها ويدخل فيه باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال وفى هذا الحديث ايماء الى فضيلة التفكير ان الاحبية المذكورة تعرف به وذلك أن محبوب الانسان اتمام نفسه واما غيرها اتمام نفسه فهو أن يريد دوام بقائها سالمة من الآفات هذا هو حقيقة المطلوب واما غيره فاذا حقق الامر فيه فاعملوا بسبب تحصل نفع ما على وجوهه المختلفة حالا وما لا فاذا تأمل النفع الحاصل له من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم اتماما بالباشرة واما بالسبب علم انه سبب بقاء نفسه البقاء الابدى فى النعيم السرمدى وعلم أن نفعه بذلك أعظم من جميع وجوه الانتفاعات فاستحق لذلك أن يكون حظ من محبته أو فر من غيره لأن النفع الذى يشير المحبة حاصل منه أكثر من غيره ولا يكن الناس يتفاوتون فى ذلك بحسب استحضار ذلك والفضل عنه (قال للقرطبي) أبو العباس فى المفهم (كل من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم ايمانا صحيحا لا يحلو عن وجدان شئ من تلك المحبة الاربعة غير أنهم متفاوتون) فيها بحسب الاستحضار والفضل (فهم من أخذ من تلك المرتبة بالخط الاوفى ومنهم من أخذ بالخط الادنى من كان مستغرقا فى الشهوات محجوبا بالغلطات فى أكثر الاوقات لكن الكثير منهم اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اشتاق الى رؤيته) والشوق انجذاب النفس فى الغيبة فهو أخس من المحبة لانها تكون فى الحضور والغيبة بحيث يؤثرها على أهلها وماله وولده ويذل نفسه) يعطيها بسهولة ويلقبها (فى الامور الخطيرة) بحجة فهملة الشاقة الصعبة (ويجد رجحان ذلك من نفسه وجد انما لتردد فيه) ولا شك (وقد شوهد من هذا الجنس من يؤثر زيارة قبره و) يؤثر (رؤية مواضع آثاره على جميع ما ذكر) فيذهب الى ذلك بدون مراعاة المذكور (لما وقع) ثبت (فى قلوبهم من محبته غير أن ذلك سريع الزوال لتوالى الغلطات انتهى) كلام القرطبي (لمنصف كل مسلم) كائن وثابت (فى قلبه محبة الله ورسوله) اذ (لا يدخل الاسلام الا بها) لكن الناس متفاوتون فى محبته صلى الله عليه وسلم بحسب استحضار ما وصل اليهم من جهته من وجوه النفع الشامل لخير الدارين) وهو أعظم من جميع وجوه الانتفاعات (و) بحسب (الفضل عن ذلك) الاستحضار (ولا شك أن حظ الصالحين من الله عنهم فى هذا المعنى أتم لأن هذا ثمرة المعرفة وهم بها أعلم) من غيرهم والله الموفق هذا وقد نقل المصنف بعد نحو كتر اس كلام سهل الذى نقله الشارح هنا عن الشفاء (وقد روى ابن ابي حنيفة) محمد امام الغازى فى السيرة (كما حكاه فى الشفاء

أن امرأة من الانصار لم تسم ولقها ابن اسحق حدثني عبد الواحد بن أبي عون عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرأة من بني دينار وقد قتل أبوها وأخوها وزوجها شهداء يوم أسد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لما نهوا لها (ما فعل رسول الله) هكذا في أكثر النسخ وهو الموجود في الشفاء وابن اسحق رسول بلا باء وليس المراد السؤال عن فعله حقيقة وإنما المراد السؤال عن سلامته وحياته وعبرت بذلك تأديبا لأن الفعل يستلزم الحياة فأريد لازمه وفي بعض نسخ المصنف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بالباء (قالوا) فعل (خبراً) والمراد أنه بخبر ولذا قالوا (هو محمد الله كما يحسن) أي سالم منصور ومظفر (قالت أرويه) بالجمع وهو ما رأيته في ابن اسحق وفي نسخة أرويه بالافراد خطأ بالمن سألته (حق انظر اليه) فان الخبر ليس كالهيان قال في الرواية فأشبه لها اليه (فلما رأته قالت كل مصيبة بعدك) أي بعد سلامتك ورويتك (جلال) بفتح الجيم واللام (تعني صغيرة) وفي النهاية وغيرها أي هي حقير والمعنى متقارب وفي سيرة ابن هشام الجلل من القليل والكثير وهو هنا من القليل كقول امرئ القيس

أقتل بنى أسد ريم * ألا بكل شيء سواء جلل

ومن الكثير قول الحرث بن وعله قال

ولئن عفوت لأعفون جلالا * ولئن سطوت لأوهن عظمي

(ورواه البيهقي في دلائله) النبوية من طريق ابن اسحق (وذكره صاحب البيان بلفظ لما قبل يوم أحد قتل محمد عليه الصلاة والسلام وكنز الثوارخ) الصائجون (بالمدينة) من هول هذا الخبر (خرجت امرأة من الانصار فاستقبلت) ضمنه معنى اشتغلت فعداء بالباء في قوله (بأخيها وأبيها وابنها وزوجها) فزاد ابنها على الرواية السابقة (قتلي لا تدري بأيهم استقبلت وكلمت بواحد منهم صريعا قالت من هذا قالوا أخولك وأبولك وزوجك وابنك قالت فافعل النبي صلى الله عليه وسلم) أي ما الذي قام به (فيقولون امامك حتى ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بشاحبة ثوبه ثم جعلت تقول) أفديك (بأبي أنت وأمي يا رسول الله لا أبالي) لا أكثر ولا أهتم (اذسلت) أنت من القتل (من عطف) بكسر الطاء أي هلك (وكذا رواه ابن أبي الدنيا) عبد الله بن محمد الحافظ الشهير (بضمه مختصراً وقال عمرو بن العاصي) بالياء وحذفها (ما كان أحد أحب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه اجلاله حتى لو قبيل لي صفه ما استطعت أن أصفه أخرجه مسلم في حديث طويل (وقال علي بن أبي طالب) وقد سئل كيف كان حبكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلي من النعمان أموالنا وأولادنا وأبائنا وأمهاتنا) بضم الهمزة وكسر هاء مع فتح الميم وكسر هاء جمع أمته لغة في أم لكن مختص ببنی آدم قال أمتهى خندف والياس أبي ويقال في البهائم أمانات (و) أحب (من الماء البارد على الظما) بقصره أفصح من مده أي شدة العطش خصه لانه

حال محبة الماء وشدة الرغبة فيه وأعاد الجازل لأنه نوع آخر مما يجب ولشدة تقهقه (وروى
 البيهقي من عروة قال) لما أخرج أهل مكة زيد بن الدثنة) بن معاوية بن عبيد بن معاوية
 ابن عامر بن يياضة الانصاري البياضي شهد بدرا وأحدا (بفتح الدال المهملة وكسر
 المثناة وتشديد النون) وقد نسكر المثناة وتحقق النون وهاء تأييد اسم والده من قولهم
 دن الطائر إذا طار حول وكروه ولم يسقط عليه أو من دن إذا اتخذ عشا وكان قد أمر يوم
 الرجيع مع خبيب بن عدي فاشترى صفوان بن أمية زيد أو غيره خبيبا وذلك في ذي
 القعدة سنة ثلاث فحسبا بمكة حتى خرجت الأشهر الحرم فخرجوا بهما (من الحرم) فظفما
 لانهم كانوا لا يقتلون فيه واجتمع هو وخبيب في الطريق فتواصوا بالصبر والثبات
 على ما يلقهما من المكاره (ليقتلوه) بالتعظيم (قوله أبو سفيان بن حرب) وهو يومئذ
 مشرك (أنشدك) بفتح الهمزة وضم الشين أسألك (بالله يا زيد أنتج) أن محمدا الآن عندنا
 مكانك فضرب عنقه وأهلك فقال زيد) مؤكدا بالقسم (والله ما أحب أن محمدا
 الآن في مكانه الذي هو فيه) مقيم (نصيه شوكة) أي أقل شي من الذي فضلا عما قلتم
 (وإني جالس في أهلي) سالم من الذي (فقال أبو سفيان ما رأيت أحدا من الناس)
 ما نافية لا تعجيبه وإن كان مراده التعجب من شدة حبه له (يحب أحدا أحب) أعجاب محمدا
 محمدا) مفعول المصدر وهو حب ثم قتله نسطاس مولى صفوان وأسلم باعده رضى الله عنهما
 وفي رواية أنهم ناشدوا بذلك خبيبا فقال والله ما أحب أن يفديني بشوكة في قدمه
 ولا خلف فقد يكونون قالوا لخبيب وقاله أبو سفيان زيد ومترسطة القصة في المغازي
 (وروى) عند الطبراني في الصغير عن عائشة وابن مردويه عن ابن عباس (عما ذكره
 القاضي عياض أن رجلا) نوبان أو عبد الله بن زيد على ما يأتي (أتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله لانت) اللام في جواب قسم مقدر (أحب إلى من أهلي
 ومالي وإني لا ذكرك) أي أنت ذكرك في ذهني وأتصورك وأذكرك اسمك وصفاتك فهو من
 الذكرك بالكسر أو الضم (فما أصبر) أي لا أستطيع الصبر عنك أي عن رؤيتك لشدة حبي لك
 (حتى أجي) فأنظر إليك (فبطمت قلبي وتقر عيني برؤيتك) وإني ذكرك موتى وموتك
 أي مكانى ومكانك بعد الموت (فعرفت) تحققت (أنا إذا دخلت الجنة) بعد الموت
 (رفعت) إلى الدرجات العلى (مع النبيين) صلوات الله عليهم أجمعين (وإن دخلتها)
 أنا بضم التاء (لا أراك) بعد الدخول لأنك في مقام لا يصل اليه غيرك وعبرني جانبه
 صلى الله عليه وسلم بأذا التحق دخوله الجنة ورفعته فيها وفي جانبه هو بأن لعدم جرمه
 في نفسه بذلك (فأنزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول) بامتنال أمره ونهيهِ ويلزمه
 محبته له أيضا ولم تذكر حقيقة الذكر الرجل لها والعلم بخلوصه فيها (فأولئك مع الذين أنعم
 الله عليهم) بنعيم الجنة وعلى مراتبها فبقية بتبشير له بمرافقة كرم خلق الله وأقرهم
 بأرفقهم منزلة (من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) بيان للنعم عليهم بما
 أخفى لهم من قرة أعين (وحسن أولئك) نعيم أي ما أحسنهم (وفيها) تمييز ولم يجمع
 وقومه على الواحد وغيره أو لإرادة كل واحد منهم (فدعاه) طلب حضوره (فقرأها)

قوله فتواصوا هكذا في النسخ
 ولعل صوابه فتواصيا كما لا يخفى
 ويؤيده قوله بعده بلفظهما
 بضمير التثنية اه معجمه

عليه) جوابه وتبشيرا والمراد بالمحبة والمرافقة كونه في الجنة يستقنع فيها برؤيتهم
وزيارتهم والحضور معهم متى شاء لا التسوية في الميزة (قال) عباس (وفي حديث آخر
كان رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم) أي ملازما مجلسه (ينظر اليه) أي يديم
النظر الى وجهه الوجيه (لا يطرف) بفتح الياء وسكون الطاء وكسر الراء المهملتين وفاء
أي لا يصرف طرفه عن النظر اليه أو لا يطبق أحد جفنيه على الآخر يفض بصره وظاهر
قول بعضهم أي لا يغمض بصره مطر فاما ما يصره الى الارض انه من أطرق بضم أوله
وقاف وهو صحيح أيضا قال بعضهم لكني لا أعرف هل هو رواية أو تحريف عليه أو تسامح
في تفسيره (فقال) له صلى الله عليه وسلم (مباالك) أي ما شأنك حتى تهذا النظر وتدعيه
كالمهوث (قال) أفديك (بأي أنت وأنتي أتمتع من النظر) لفظ الشفاء بالنظر (اليك)
أي ألتذ ذبادامة نظري في وجهك مادام ممكنا في الدنيا لا تنفع به وأتزوّد منه (فاذا كان)
وجدا (يوم القيامة رفعك الله) الى الدرجات العالية في الجنة (بتفضيله) لك على جميع
خلقه والبالا للسانية (فأنزل الله الآية) المذكورة (وذكره البغوي) محي السنة
الحسين بن مسعود أحد الحفاظ (في تفسيره) بلا عزو (بلفظ نزلت أي الآية في ثوبان مولى
رسول الله صلى الله عليه وسلم) اشتراه وأعتقه فلا زمه حضرا وسفرا وخدمه حتى مات
فتمول الى الرملة ثم حصنات بها سنة أربع وخمسين (وكان شديد الحب لرسول
الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فأتاه ذات يوم وقد تغير لونه) وعند الثعلبي تغير
وجهه وتخل جسمه يعرف الحزن في وجهه (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما غير لوانك فقال يا رسول الله ما بي مرض) مطلق علة (ولا وجع) أي مرض مؤلم
ويقع أيضا على كل مرض ولا يراد هنا للمقابلة (غير أني إذا لم أراك استوحشت وحشة
شديدة) أي حصل لي انقطاع وبعد قلب عن الود وعدم استئناس (حق القائل) فنزل
وحشتي (ثم ذكرت الآخرة) أي فكرت في أمرها (فأخاف أن لا أراك لأنك ترفع
مع النبيين) في اعلى الدرجات (واني ان دخلت الجنة في منزلة أدنى من منزلتك) فتقبل
رؤيتي لك بدليل قوله (وان لم أدخل الجنة لا أراك أبدا اقتزات هذه الآية) المذكورة
(وكذا ذكره الواحدى في) كتاب (أسباب النزول وعزاء الكلي) محمد بن المسائب (عن
ثوبان) الصحابي المذكور وذكره شيخه الثعلبي في تفسيره بلا استناد ولا راو (وقال قتادة)
كما أسنده ابن جرير (قال بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كيف يكون الحال
في الجنة وأنت في الدرجات العلاء ونحن أسفل منك فكيف نزاله فأمر الله الآية)
المذكورة (وذكره ابن ظفر) محمد (في ينبوع الحياة) اسم تفسيره وأسنده البيهقي (بلفظ
ان عامر) بالنصب وان رسم بصورة الرفع بلا ألف على لغة ربيعة أو حذفت الألف للتخفيف
كقوله ولا إذا كراهه الا قليلا ولا يختص ذلك بالضرورة خلافا لراعه وفي نسخة بالألف
ولعلها اصلاح والا فالنسخ القديمة بدونها وكذا في نسخة الشيخ الجارحي تلميذ المانصب
وعليه اخط المؤلف (الشعبي) التابعي فهو مرسل (قال ان رجلا من الانصار) فهو غير
ثوبان لانه ليس من الانصار وبأى اثم ابن زيد (أتى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له

والله لا أنت يا رسول الله أحب إلى من نفسي ومالي وولدي وأهلي ولولا إني آتيك فأراك
 رأيت أن أموت أو قال أن سوف أموت) شك من الزاوي (وبكى الانصارى فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبسكالك قال بكيت) لاجل (أن ذكرت أئمة غوث) بالثاء
 أنت (وغوث) بالنون أو له نحن (وترفع) أنت (مع النبيين ونكون نحن ان دخلنا الجنة
 دونك) فتعذروا وتقل رؤبنا لك (فلم يجر) بفتح القصة وضم الحاء المهملة وبالراء
 من حارذا رجع وبضم الياء وكسر الحاء من أحاد الجواب رده (النبي صلى الله عليه
 وسلم اليه بمعنى) ومقتضى قوله (أى لم يرجع اليه) انه بالضبط الاول اذ هو تفسير لير
 (بقول) تفسير لقوله بمعنى (فأنزل الله الآية قال) ابن طفر (وذكر مقاتل بن سليمان مثل
 هذا وقال هو) أى الرجل الانصارى (عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصارى) انظر رجبى
 (الذى رأى الاذان) مات سنة اثنتين وثلاثين وقيل استشهد بأحد (وذكر) ابن ظفر
 (أيضا أن عبد الله بن زيد هذا كان يعمل في جنة) بستان (له فانا أبه فأخبره أن النبي
 صلى الله عليه وسلم توفى فقال اللهم أذهب بصرى حتى لا أرى بعد حبيبي محمداً حذا
 فكيف يصبره) عى وفي الحديث ان منكم معشر الانصار من لو أقسم على الله لأبره
 وفي تفسير القرطبي انه صلى الله عليه وسلم لما قرأ الآية على الرجل دعا الله أن يعصمه حتى
 لا يرى أحدا غيره في الدنيا فعصى مكانه وتقدم من يدل هذا في النوع السابع من المقصد
 السادس ويأتى له ان شاء الله تعالى من يد في المقصد العاشر (واعلم أنه لا يجتمع في القلب
 حبان فان المحبة الصادقة) أى الخالصة التى لا يشوبها رياء ولا مداهنة ويعرف ذلك
 بالقرائن والاحوال وصفها بذلك تنزيلا لالتها على صدق صاحبها منزلة ووصف غير
 العاقل بالصدق وهو الاخبار بما يطابق الواقع كثير في كلامهم ومنه صدق القتال اذ اقوى
 واشتمت (تقتضى توحيد المحبوب) أى جعله واحدا بحيث لا تتعلق محبته بغيره فاذا تعلق
 قلب انسان بمحبة شخصين لم تكن محبته لواحد منهما صادقة فان أراد صدقها (فليجتزأ المرء
 لنفسه احدى المحبتين) المتعلقتين بالشخصين بالاقتصار على محبة واحد منهما (فانهما
 لا يجتمعان في القلب والانسان عبد محبوبه) منقاد اليه مسلم له جميع أموره فيصير معه
 كعبد عامل يقتضى العبودية من انقياده الى سيده ظاهرا وباطنا وحرصه على طاعته
 وفعل مراده وان لم يأمره (كأننا ما كان كما قيل) فائله ابن الفارض (أنت القليل بأى
 من أحبته) لا استيلاء الحب عليك فتغنى في حبه بالانقياد له فتصير كلمت الذى لا قدر له
 على فعل شئ فكان المحبوب أزال شعور المحب لاستغراغه في هواه (فاختزل نفسك
 في الهوى من تصطنى) أى من تعدد صافيا في الدين بحيث يحملك على ملازمة الطاعة سرا
 واعلانا وايس المراد من تختار لانه يصير في غاية الركك كأنه قال اختر من تختار (ولبعض
 الحكماء كما أن القدم) بكسر الغين المعجمة (لا يتسع لعصيين) بفتح المهملة واسكان المعجمة
 تشبيه عصب وهو السيف القاطع تسمية بالمصدر فهو أخص من مطلق السيف (فكذلك
 القلب لا يتسع لمحبتين ولذلك لازم اقبالك على من تهواه اعراضك عن كل شئ سواه ففى
 داهن في المحبة) أى أظهر خلاف ما يظن (أوداجى) بأن دارى والمراد بها الاخذل شئ

والتوصل اليه بحيلة (فقد عرض لمدى) بضم الميم جمع مديّة السكين (الفيرة أوداجا)
جمع وديج أى العروق المكتشفة نغمة الغريمينا وشمالا والمعنى من لم يحمل الحبسة عرض
نفسه لاسباب الهلاك الناشئة من غيرته على حبه لعدم وصوله لمراده منه فيصاب بأسباب
قاتلة كالمدى في شدة تأثيرها في البدن (فحبة الرسول عليه الصلاة والسلام بل تقديمه
في الحب على الانفس والآباء والابناء لا يتم الايمان الا بها) أى لا يوجد ولا يكمل
فاستعمله بمعنى الوجود ليعاقل الاضراب ويهتفي الكمال فيما بعده (اذ محبته من محبة الله
تعالى) الواجبة لذاته كما مر (وقد حكى عن أبي سعيد) ابراهيم وقيل أحمد بن عيسى
البغدادى (الخراز) بانحاء المجبة وشدة الرأى فألف فزأى منقطوطة نسبة الى خرز
جلود القرب ونحوها من أغمة القوم وجله المشايخ قيل وهو أول من تكلم في على
القضاء والبقاء وقيل فيه قر الصوفية صاحب السرى وذاللون المصرى وبشر الحافى
وغيرهم قال الجنيدي لو طاب لنا الله بحقيقة ما عليه أبو سعيد لهلكا أقام كذا وكذا سنة ما فاته
ذكر الله بين الخمرتين مات سنة سبع وسبعين وقيل سنة ست وثمانين ومائتين ومات
ترجمته أيضا (عماد كره القشيري) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن الامام العلامة
المفسر المحدث الولي الذي ما رأى الراؤن مثله مر بعض ترجمته (في رسالته انه) أى
أبا سعيد (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله اعذرى)
بكسر الهمزة وسكون العين وكسر الذا لالمجبة وهمزته همزة وصل من عذر كضرب
وبفتح الهمزة وكسر الذا ل وهمزته همزة قطع من أعذر وهما الغتان سوى بينهما المجد
ولم نرضم الهمزة والذال والمعنى اقبل عذرى فلا تؤاخذنى بتقصيرى وارفع اللوم
عنى (فان محبة الله شغلتنى عن محبتك فقال لى يا مبارك) اسم مفمول من البركة
وهى الزيادة والتخمة هذا أصله لغة ثم استعمل عرفانى قديلا الفطنة فيحتمل انه المراد
هنا دفعا لتوهمه ان محبة الله تنافى محبته وبعد المشغول بها مقصر فى حبه عليه السلام
مع انها عينها كما قال (من أحب الله فقد أحبني) لافى الداعى الى الله الموصل اليه
(وقيل ان ذلك وقع لامرأة من الانصار معه صلى الله عليه وسلم يقطة) فان ثبت
فلا منافاة كما لا يخفى (ولا بن أبي الجهد) العارف بالله تعالى (سيدى ابراهيم الدسوقي)
الشريف الحسينى وقد ذكر نسبه فى اللوائح فقال ابراهيم بن أبي الجهد بن قريش
ابن محمد بن أبي النجاء بن زين العابدين بن عبد الخالق بن محمد بن أبي الطيب بن عبد
الله الكاظم بن عبد الخالق بن أبي القاسم بن جعفر الزكى بن على بن محمد الجواد بن على
الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن على الزاهد بن رين
العابدين على بن الحسين بن على بن أبي طالب الهاشمى تفرقه على مذهب الشافعى ثم اتفق
آثار الصوفية وجلس فى مرتبة الشيوخ وحمل الراية البيضاء وعاش ثلاثا وأربعين سنة
ولم يفضل قط عن المجاهدة للنفس والهوى والشيطان حتى مات سنة ست وسبعين
وسمائه (ألا يا محب المصطفى زد صابا) بفتح الصاد شوقا ورقته وحرارته أو ورقة
هوى (وضح) بمجتين بينهما ميم لطح (لسان الذكر) لله تعالى الذى تستعمله

منك بطيبه) بالشناء عليه وتعظيمه صلى الله عليه وسلم (ولانعمان) أى لانهم ولا تسال
 (بالمبطلين) الزاعمين ان ذلك يشغل عن الله تعالى (فأما علامة حب الله حب حبيبه)
 وزعمهم باطل كيف وقد قال أحبونى لحبه الله (وكذلك كل حب فى الله والله كما
 فى المحبين) البخارى فى الايمان والادب ومسلم فى الايمان عن أبى قلابه (عن أنس
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث) مبتدأ خبره جلة (من كن) أى حصلن
 (فيه) فهى تامة (وجد) أى أصاب ولذا اكتفى بفعول واحد أعنى (جلاوة
 الايمان) وجازا ابتداء بالنكرة لان التنوين عوض عن المضاف اليه أى ثلاث خصال
 أولانه صفة موصوف محذوف وهو مبتدأ حقيقة أى خصال ثلاث أو لاق الجمله الشرطية
 صفته والخبر (أن يكون الله ورسوله أحب) بالنصب خبر يكون (اليه مما سواهما)
 ولم يثن أحب ليطابق خبر كان امهالاً لأفعل التفضيل اذا وصل عن فهو مقروء مذ كرأما
 ولا تجوز المطابقة لمن هو له (وأن يحب المرء) حال كونه (لا يحبه الله تعالى) وللنساء
 من رواية طلق بن حبيب عن أنس وأن يحب فى الله ويغض فى الله قال يحيى بن معاذ حقيقة
 الحب فى الله أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء نقله الحفاظ (وأن يكره أن يعود) أى
 العود (فى الكفر كما يكره أن يقذف) بضم أوله وفتح ثالثة أى مثل كراهة القذف
 (فى النار) زاد البخارى من وجه آخر بعد أن أنقذه الله منه قال الحفاظ والانتفاء
 أعم من ان يكون بالعصمة منه ابتداء بأن يولد على الاسلام ويستقر أو بلاخراج من ظلمة
 الكفر الى نور الايمان وعلى الاول فيحمل قوله يعود على معنى الصيرورة بخلافه الثانى
 فالعود فيه على ظاهره وفى رواية قتادة عن أنس عند مسلم والبخارى فى الادب وحتى أن
 يقذف فى النار أحب اليه من ان يرجع الى الكفر بعد أن أنقذه الله منه وهى أبلغ من هذه
 الرواية لانه سوى فيها بين الامرين وهنا جعل الوقوع فى نار الدنيا أولى من الكفر الذى
 أنقذه الله بالخروج منه من نار الاخرى فان قيل لم عدى العودينى ولم يعده بالى فالجواب
 انه ضمنه معنى الاستمرار كأنه قال يستقر فيه ومثله قوله تعالى وما كان لنا أن نعود فيها
 انتهى وزعم العيصى انه تعسف وانما فى هنا بمعنى الى كقوله تعالى أو لتعودن فى ملتنا
 أى لتصيرن الى ملتنا ومنعه شيخنا فى قراءة البخارى بأنه لا تعسف فكل من الطريقين
 مسلول وذلك لان الفعل اذا عدى يحرف لا يتعدى به جاز تأويل الفعل بما يتعدى به
 كتأويل يؤمنون بالغيب يعترفون وتأويل الحرف مع بقاء الفعل على حقيقة كالمثال
 الذى ذكره بل قال بعضهم التأويل فى الفعل أولى (فلنلق ذوق الايمان بالرضا بالله رباً)
 بقوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله رباً الحديث الا فى قريب وطعم
 الايمان بمعنى جلاوة الايمان لان الثلاثة لا توجد الا من سمح ايمانه وانشرح صدره قاله
 عياض (وعلق) فى هذا الحديث (وجدان جلاوته بما هو موقوف عليه ولا يتم الا به وهو
 كونه سبحانه أحب الاشياء الى العبد هو) تعالى (ورسوله) عليه السلام (من رضى بالله
 رباً رضى الله له عبداً) بمعنى أنابه جزيل الثواب (ومعنى جلاوة الايمان استلذاذ اللطاعات
 وتحمل المشقات فى الدين) فاستعمال الجلاوة فيه مجاز مرسل من ذكر المزموم واردة

اللازم (ويؤثر) لفظ الفتح وابتداء (ذلك على أعراض الدنيا ومحبة العبد لله تعالى) أي
تصدق وتوجد (بفعل طاعته وترك مخالفته وكذلك الرسول قاله النووي) بمعنى ان فعل
الطاعة علامة على محبة العبد فليس عين المحبة بل هو مسبب عنها كما أشار إليه البيضاوي
في ان كنتم تحبون الله (وقال غيره معناه أن من استكمل الايمان علم ان حق الله ورسوله
أكد عليه من حق والده وولده وجميع الناس لان الهدى من الضلالة والخلاص من النار
انما كان بالله على لسان رسوله) فكانه حمله على معنى الحديث قبله لا يؤمن أحدكم حتى
أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين (وفي قوله عليه الصلاة والسلام
حلاوة الايمان) كما قال الحافظ (استعارة تخييلية فانه شبه رغبة المؤمن في الايمان بشيء
حلو وأثبت له لازم ذلك الشيء وأضافه إليه) ولا يتعين هذا فيجوز أنه شبه الاذة الحاصلة
من التلبس بالايمان بحلاوة الحلو واستعار له اسمها فتكون استعارة قصر محبة ويجوز أنه
مجاز مرسل أطلق الحلاوة وأراد لازمها عند تناولها وهو اللذة (وفيه تلج الرقضية
المريض والصحيح لان المريض الصفراوي) الذي غلب خلط الصفراء على مزاجه (يحد
طعم العسل مزاجه) انفساد مزاجه (والصحيح يذوق حلاوته على ما هي عليه وكلما نقصت الصحة
شيئاً قل) قليلاً (نقص ذوقه بقدر ذلك) زاد الحافظ فكانت هذه الاستعارة من أوضح
ما يقوى به استدلال البخاري على الزيادة والنقص أي للايمان وقال الشيخ أبو محمد بن
أبي جرة انما عبر بالحلاوة لان الله شبه الايمان بالشجرة في قوله مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة
فالكلمة هي كلمة الاخلاص والشجرة أصل الايمان وأغصانها اتباع الامر واجتناب
النهي وثمرتها ما يهيم به المؤمن من الخير وثمرتها عمل الطاعات وحلاوة الثمرة جنى الثمرة
وغاية كماله تنهاى فضج الثمرة وبه تظهر حلاوتها انتهى وقال البيضاوي المراد بالحب
العقلي الذي هو ابتداء ما يقتضى العقل السليم رجحانه وان كان على خلاف هوى النفس
كما يرضى بعاف الدواء بطبعه فينفر عنه ويميل إليه بمقتضى عقله فهو يتناولها ذاتاً مثل
المرء أن الشارع لا يامر ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل والعقل يقتضى
رجحان جانب ذلك تمزق على الأنوار بأمره بحيث يصير هو تبعه ويلتذذ به التذاذع قليلاً
إذا التذاذع العقلي اذ الرما هو كمال وخير من حيث هو وكذلك عبر الشارع عن هذه الحالة
بالحلاوة لانها أظهر اللذائذ المحسوسة وانما جعل هذه الثلاثة عنواناً لكمال الايمان لان
المرء إذا تأمل ان المنعم بالذات هو الله وان لا مانع ولا مانع في الحقيقة سواء وان ما عداه
وسائط وأن الرسول هو الذي يبين مرادربه اقتضى ذلك ان يتوجه بكلية فحوه فلا يجب
الامحجب ولا يجب من يجب الامن أجله وأن يتيقن ان جملة ما وعد وأوعد حتى يقينا يحصل
إليه الموعود كالواقع فيحسب ان مجالس الذكر رياض الجنة وان العود في الكفر القاء
في النار انتهى ملخصاً وهذا الحديث من القرآن قوله تعالى قل ان كان آبائكم وبنواؤكم
الى ان قال أحب اليكم من الله ورسوله ثم هد على ذلك وتوعد بقوله فتر بصوا حتى يأتي الله
بأمره فان فيه اشارة الى التحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل فالاول من الاقل والثاني
من الثاني انتهى كله من فتح الباري (وقال البخاري ابن أبي جرة) بهيم وراءه واختلصا

في الخلاوة المذكورة) في قوله خلاوة الايمان (هل هي محسوسة أو معنوية فعملها تقوم على المعنى) بمعنى ان من وجدت فيه جزم بالايمان واتقاد إلى أحكامه (وهسم الفقهاء ومن شابههم) من أهل العقولات (وعملها تقوم على المحسوس وأبقوا اللفظ على ظاهره من غير أن يتأولوه وهم أهل الصفة) بضم الصاد وشد الصاد السادة الصوفية سمو بذلك لجرهم على نحو ما كان عليه أهل الصفة وهي ظلة في مؤخر المسجد النبوي يابوي إليها المساكين من الانقطاع إلى الله وعبادته والاعراض عن الدنيا (أو قال أهل الصوفة) إليهم الصوف تقشفا واعراضا عما ينتم به الاغنياء (قال) ابن أبي جرة (والصواب معهم في ذلك والله أعلم لأن مذهبوا إليه أبقوا به لفظ الحديث على ظاهره من غير تأويل) والاصل انه لا يعدل عن الحقيقة ما وجد اليها سبيل والمتبادر من هذا انها أمر يدرك خلاوته بالقلم كما يدرك خلاوة السكر والعسل ونحوهما وهذا شيء لا يدركه الا من وصل إلى ذلك المقام فلا يليق ادعاء انه غير مراد بل المراد ما يأتي انه أمر يجده القلب تكون نسبتة إليه كذوق خلاوة الطعام إلى القم وذوق خلاوة الجماع إلى اللذة لأن الآتي كلام ابن القيم حلاله على المعنى اذ هو لم يذكر القول بأنها محسوسة فلا يراد إليه وكذلك ما نقلناه آنفا من نفس كلام ابن أبي جرة المصرح بأن التعبير باطلاق الخلاوة انما هو على وجه التشبيه أي يجدي في قلبه خلاوة تشبه الخلاوة المأكولة بالقلم انما هو تقرير للقول بأنها معنوية وما لنا وللتكلم فيما لا نعرفه ولا يمكننا تحيله

واذا لم تر الهال فسلم * لاناس رأوه بالا بصار

(قال ويشهد إلى ما ذهبوا إليه أحوال الصحابة والسلف الصالح) كالتابعين (وأهل المعاملات) وهي منازل عشرة ينزلها السائر من الحق عزاءه وهي الرعاية والمراقبة والحرمة والاخلاص والتهديب والاستقامة والتوكل والتفويض والثقة والتسليم سميت بالمعاملات لأن العبد لا يصلح له معاملة الحق إلا بأن يتحقق بهذه المقامات فالمعاملة عندهم عبارة عن توجه النفس الانسانية إلى باطنها الذي هو الروح الروحاني والسر الرباني واستمدادها منهم مما يزيل الجلب عنها ليحصل لها قبول المدد في مقابلة ازالة كل حجاب وهذا انما يصح لعبد ملك ناصية الزهد ثم الورع ثم الحزن فمن ملك ناصية هذه الثلاثة استحق أن يصير من أهل المعاملات وأهم ما عليه ان يتحقق بأعم مقاماتها وأهمه وهو الاخلاص اذ لا تصح المعاملة بدونه ثم المراقبة ثم التفويض فإله في الاعلام بأشارات أهل الانعام (فانهم حكوا عنهم انهم وجدوا الخلاوة محسوسة من ذلك حديث بلال) بن رباح أحد السابقين الأولين (حين صنع به ما صنع في الرمضاء) بفتح الراء وسكون الميم ووضاد مجة والمدة أرض اشتد وقع الشمس فيها سواء كان فيها رمل أو حصي أو غيرهما روى انهم كانوا يلصقون ظهره برمضاء البطماء في الحز ولاحمد عن أبي ذر ان بلالاهات عليه نفسه في الله وهان على قومه فأعطوه الولدان فجعلوا يطوفون به في شهاب مكة (أكرها على الكفر وهو يقول أحد أحد) مرفوع منون كذا أحفظه وكذا في أصلنا من ابن ماجه خبر مبتدأ محذوف أي الله أحد كأنه يشير إلى أنه لا يشرك بالله شيئا ويحذف

انه غير ممنون أى بأحد قاله في النور (فخرج) خلط (مرارة العذاب) مشقته وألمه (بجلاوة
الايمن وكذلك أيضاً) وقع له ذلك (عند موته أهله يقولون) أى زوجته كما في الشفاء
والمصنف في المقصد الأول واغظه وهذا كما وقع له عند موته كانت امرأته تقول (واحرباه)
روى بفتح الحاء والراء المهملين والموحدة من الحرب بفحتين وهو كما في النهاية نهب مال
الانسان وتركه لا يثنى له فمكأنهم التفتع بها نبت وسلبت وروى بفتح الحاء والزاي وبضم
الحاء وسكون الزاي وروى واحواه بجاء مفتوحة وواو ساكنة فوحدة من الحوب الانم
والمراد ألمها بشدة جرحها وقلقها في المصيبة فهي تتفجع على نفسها أو من الحوبة بمعنى رقة
القلب وهو تكلف (وهو يقول واطرباه) أى فرحاه والندبة والالف والهاء مزيدة
في آخره كأنه يستغيث بطربه ويدعوه في سكرات الموت لما يقفنه من الثواب وملافة
الاحباب كما أشار إليه بقوله (غدا ألقى الاحبه محمد وحرزبه) أصحابه والمراد ببغدا الزمان
المستقبل بعد الموت (فخرج مرارة الموت بجلاوة اللقاء وهي جلاوة الايمان) أى من
جمله جلاوته (ومنها حديث الصحابي الذي سرق فرسه بليل وهو في الصلاة فرأى السارق
حين أخذه فلم يقطع لذلك صلاته فقبل له في ذلك) أى ليم على عدم اتباع السارق وتخليصها
منه (فقال ما كنت فيه ألد من ذلك ولا ذاك الا للجلالة التي وجدها محسوسة في وقته
ذلك) اذ لو كانت معقولة معنوية ما قدمها على ضياع فرسه (ومنها حديث الصحابي
الذين جعلهما النبي صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه من قبل العدو) أى من جهته
(وقد أقبل) العدو (فراهما فكبيل) باللام بزنة ضرب والتشديد مبالغة (الجاسوس
القوس) أى أوزره عبر عنه بالتكبير مجازاً تشبيهاً لايتار القوس بوضع القيد في رجل
الاسير لمباغته في ايتاره ليقبلك من قوة الرمي وفي نسخة فكبد بالذال أى جعل الشاب
في وسط القوس (ورمى الصحابي فأصابه فبقى على صلاته ولم يقطعها ثم رماه ثانية فأصابه
فلم يقطع لذلك صلاته ثم رماه ثالثة فأصابه فعند ذلك أيقظ صاحبها وقال لولا اني خفت على
المسلمين ما قطعت صلاتي) أى ما اخترتها لانه لم يقطعها بال فعل (وما ذاك) أى عدم قطعها
واعتداره (الاشدة ما وجده فيها من الجلاوة حتى أذهبت عنه ما يجذب من ألم السلاح قال
ومثل ذلك حكى عن كثير من أهل المعاملات انتهى) كلام ابن أبي جرة (وحديث
هذين الصحابين ذكره البخاري في صحيحه في باب من لم ير الوضوء الامن المخرجين) من
كتاب الوضوء (بلفظ ويذكر عن جابر) بن عبد الله الصحابي ابن الصحابي (ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان في غزوة ذات الرقاع فرمى بضم اراء مبنياً للمفعول (رجل) هو
عباد بن بشر (بسم فزقه الدم) بفتح الزاي والفاء أى خرج منه دم كثير حتى يضعف
قاله الجوهرى وفي أعمال ابن طريف يقال زفه الدم وأزفه اذا سال منه كثيراً حتى يضعفه
فهو نزيف ومنزوف (فرمى ويحد ومضى في صلاته) فلم يقطعها قال الحافظ أراد البخاري
بهذا الحديث الرد على الخنفية في ان الدم السائل ينقض الوضوء فان قيل كيف
مضى في صلاته مع وجود الدم في بدنه أو ثوبه واجتناب الجباسة فيها واجب أوجب الخطأ في
باحتمال ان الدم جرى من الجرح على سبيل الدفق بحيث لم يصب شيئاً من ظاهر بدنه وثيابه

وفيه بعد ويحفل ان الدم أصاب الثوب فقط فزعه عنه ولم يسئل على جسمه الا قدر يسير
مفعو عنه ثم الجلة قائمة به على ان خروج الدم لا ينقض ولولم يظهر الجواب عن كون الدم
أصابه (وقد وصله ابن اسحق في المغازي) في غزوة ذات الرقاع (قال حدثني صدقة بن
يسار) الجزري - تزيل مكة مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة (عن عقيل بن جابر) بن
عبد الله الانصاري - المدني مقبول (عن أبيه) جابر الصعابي - (مطولا) قال خرجنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ذات الرقاع فأصبنا امرأة رجل من المشركين
فلما قفل صلى الله عليه وسلم أتى زوجها وكان غابا خلف لا ينتهي حتى يصيب في أصحاب
محمد ما يخرج تبع أثره صلى الله عليه وسلم قتل منزلا فتسال من رجل يكلو ما ليلتنا فانتدب
رجل من المهاجرين ورجل من الانصار فقالا نحن يا رسول الله قال فكونا في فم الشعب
وكان صلى الله عليه وسلم وأصحابه قد نزلوا الى شعب من الوادي فقال الانصاري
للمهاجري - أي الليل تحب ان أكفيك أوله أم آخره قال بل اكفي أوله فنام المهاجري
وقام الانصاري يصلي وأتى الرجل فلما رأى شخص الرجل عرف انه ربيثة القوم فرمى بسهم
فوضعه فيه فزعه ووضعته وثبت قائما ثم رماه بسهم آخر فوضعه فيه فزعه ووضعته وثبت
قائما ثم عاد له بالثالث فوضعه فيه فزعه فوضعه ثم ركع وسجد ثم أحب صاحبه فقال اجلس
فقد أثبت فوثب فلما رآه ما الرجل عرف انه قد نذرا به فهرب ولما رأى المهاجري ما
بالانصاري من الدماء قال سبحان الله ألا أهيتني أول ما رماك قال كنت في سورة اقرؤها
فلم أحب ان أقطعها حتى أفندها فلما تابع على الرمي ركعت فاذتلك وايم الله لولا ان أضيع
نفر أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظه اقطع نفسي قبل ان أقطعها وأفندها
(وأخرجه أحمد وأبو داود والدارقطني وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم كلهم من
طريق ابن اسحق) محمد امام المغازي (قال في فتح الباري وشيخه صدقة ثقة) روى له مسلم
وأبو داود والنسائي وابن ماجه (وعقيل بن قيس العيين) وكسر القاف وان كان مقبول
الرواية (لكني لا أعرف راوياه غير صدقة) فيكون مجهول العيين وهو مردود عند
الاكثر (ولهذا لم يجزم به الجازي) بل أتى بصيغة التقرير بقوله يذكر على عادته فيما لم يصح
عنده (أو لكونه اختصاره) وهو مستوع للتقرير (والاختلاف في ابن اسحق) فتم
من وثقه ومنهم من ضعفه (وأخرجه البيهقي في الدلائل) التبوينة (من وجه آخر وسمى
أحدهما) أي الرجلين الميهمين في رواية ابن اسحق (عباد بن بشر الانصاري) وهو الذي
رمى بالسهم (و) سمي الرجل (الاخر عمار بن ياسر من المهاجرين و) سمي (السورة) التي
كان يقرؤها عباد في صلاته (الكهف) فحصل بهذه الطريق تقوية رواية ابن اسحق مع
بيان المبهم في روايته من الرجلين والسورة (وانما قال أحب اليه مما سواه ما ولم يقل بمن
ليم من يعقل ومن لا يعقل) لأن ما موضوعا لهما مختلف من موضوعات للعاقل قال تعالى
لله ما في السموات وما في الارض وقال تعالى والله يد جسده من في السموات ومن في الارض
قال البيضاوي لما استعمل ما للعقلاء كما استعمل من لغيرهم كان استعماله حيث اجمعوا
أولى من اطلاق من تظليبا للعقلاء (وفي قوله أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواه ما

دليل على انه لا بأس بهذه التنبيه (أي يجوز جمع الله ورسوله في ضمير واحد) (وأما قوله صلى الله عليه وسلم للذي خطب) قال الحافظ برهان الدين في المفتي لأعرفه وقال بعض الحفاظ انه ثابت بن قيس وقال الطوفي هو عدي بن حاتم روى مسلم وأبو داود عن عدي بن حاتم ان خطيبا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) من يطع الله ورسوله فقد رشده (ومن يعصهما) فقد غوى فقال صلى الله عليه وسلم (بئس الخطيب أنت) قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى ورشد بفتح الشين المججمة وكسرهما كما قال المصنف على مسلم (فليس من هذا

ع
ن
ب
أ

لأن المراد في الخطبة الايضاح) واجتناب الرمز ولذا كان صلى الله عليه وسلم اذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا لفهم كافي الصحیح (وأما هنا فالمراد الایجاز) الاختصار (في اللفظ ليحفظ) اذ القليل يسهل حفظه وهذا صوت به النورى قائلا وهذا هو الفرق بين الحديثين حديث من يعصهما كان في خطبة وحديث عما سواهما كان في تعليم حكم فتقليل اللفظ فيه أولى لانه أقرب الى الحفظ (وبدل عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم حيث قاله في موضع آخر قال) كما رواه أبو داود عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب فقال في خطبته من يطع الله ورسوله فقد رشده (ومن يعصهما فلا يضره الانفسه) واعترض بأن هذا الحديث انما ورد أيضا في خطبة التكاح وأجيب بأن المقصود في خطبة التكاح أيضا الایجاز فلا تنقض وثم أجوبة أخرى منها دعوى الترجيح فيكون خبر المنع أولى لانه عام والآخر يحقل الخصوصية ولانه ناقل والاخر مبنی على الاصل ولانه قول والاخر فعل ورد بأن احتمال التخصيص في القول أيضا حاصل بل ليس فيه صبغة عموم أصلا كذا في الفتح قبل قوله (وقيل انه من الخصائص فيمنع من غير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يمنع منه لأن غيره اذا جع أو هم اطلاق التسوية) بينهما لانه لفظ واحد متصل لاسيما اذ لوحظ العدول عن العطف الدال على التفاوت والتبعية ولذا قال له قل ومن يعص الله ورسوله (بخلافه هو فان منصبه لا يتطرق اليه ايهام ذلك) لانه يعطى مقام الربوبية حقه (والى هذا مال ابن عبد السلام) الشيخ عز الدين زاد الحافظ ومنها دعوى التفرقة بوجه آخر هو أن كلامه صلى الله عليه وسلم هنا جملة واحدة فلا يحسن اقامة الظاهر فيها مقيام المظهر وكلام الذي خطب جملتان فالاولى اقامة الظاهر فيها محاسن الاجوبة في الجمع بين هذا الحديث وقصة الخطيب ان تنبيه الضمير هنا للاجتماع الى ان المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين لا كل واحدة منهما فانها وحدها لا غية متروكة لاعتداد بها (اذا لم ترتبط بالآخرى في بدعي حب الله مثلا ولا يحب رسوله لا ينفعه ذلك) كعكسه (وبشير اليه قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فأوقع متابعتيه مكتشفة) بفتح النون اسم مفعول من اكتشفه القوم أحاطوا به (بين قطري) تنبيه قطري أي جاني (محبة العباد لله ومحبة الله للامباد) والاضافة بيانية يعني انه جعل المتابعة محاطا بها طرفان أجدهما محبة الله والاخر محبة رسوله وعليه فيمنع هنا معنى الباء لأن بين طرف لا يظهر معناها الا باضافتها للمتعدد (وأما امر

الطبيب بالافراد فلان كل واحد من العصاة ين مستقل باستلزام الغواية) بفتح الغين
 المعجمة اسم من غوى غيما من باب ضرب انهم مل في الجهل وهو خلاف الرشد (اذ العطف
 في تقدير التكرير) والاستقلال لقيام الواو مقام تكرار العامل أو تقديره معها (والاصل
 استقلال كل من المعطوفين في الحكم ويشير اليه قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
 وأولى الامر منكم فأعاد أطيعوا في الرسول ولم يعبده في أولى الامر لانهم لا استقلال لهم
 في الطاعة كاستقلال الرسول انتهى ملخصا من كلام البيضاوي والطبي (كلاهما
 في شرح المصابيح (كما حكاه في فتح الباري) وزاد وهنا أجوبة أخرى فيها نظر منها ان
 المتكلم لا يدخل في عموم خطابه ومنها انه أن يجمع بخلاف غيره انتهى (وفي الصحيح) لمسلم
 من افراده عن العباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ذاق
 طعم الايمان) قال عياض أى عرف الله سبحانه واستغنى الايمان (من رضى بالله ربا) فالرضا
 دليل على هذه المعرفة قال الابي لانه تسبب عنها وجود السبب يدل على وجود المسبب
 ثم الرضا يكون بمعنى القناعة وبمعنى الايتار وهو المارد لان الاول مشترك بين جميع
 الناس اذ من لم يقنع بالله رب ليس من الاسلام فى شئ واستحلاء الايمان من صفة الخواص
 فانما يدل عليها ما هو من صفتهم فالعنى عرف الله واستحلاء الايمان به من أثره فان قيل
 هذان هما الغاية فلماذا لم يعبر عنهما بالذوق وهو مبدأ الفعل اذ لا يعبر عن غاية الشئ
 بمبدئه قلت الذوق انما هو مبدأ الفعل اذا استعمل في المحسوسات كذوق الطعام أما
 اذا استعمل في المعاني كما هنا فانما هو كناية عن كمال الادراك والرضا بالله يستلزم الرضا
 عنه انتهى وقال الراغب الذوق وجود الطعم في الفم وأصله فيما يقل تتاوله فاذا كثرت
 له الاكل واستعمل في القرآن بمعنى الاصابة اما في الرحمة نحو وان أذقنا الانسان منا
 رجة واما في العذاب فنحو لذوقوا العذاب وقال غيره شرب الذوق مثلاما يتاولونه من
 الخير عند المصطفى (وبالإسلام ديناً) بأن لم يسع في غير طريقه قال الطبي لا يحلو
 اما أن يراد به الانقياد كما في حديث جبريل أو مجموع ما يعبر بالدين عنه كخبر بني
 الاسلام على خمس وبؤيد الثاني اقتراه بالدين لانه جامع باتفاق وعلى التقديرين هو عطف
 عام على خاص وكذا قوله (وبمحمد رسولا) بأن لم يسلك الا ما وافق شرعه ومن كان هذا
 نعمته فقد وصلت حلاوة الايمان الى قلبه وذاق طعمه شبه الامر الحاصل الوجداني
 من الرضا بالامور المذكورة بعموم يلتذبه ثم ذكر المشبهة وأراد المشبهة ورشح بقوله
 ذاق فان قيل الرضا بالثالث مستلزم للاولين فلم ذكرهما قلنا للتصريح بأن الرضا بكل
 منها مقصود (ونبيا) كذا في النسخ عطف لازم على ملزوم لان الرسالة مستلزمة للنبوّة
 لهـ ن ليس في مسلم ونبيا ولم يتكلم شارحاه النووي والابى على انها رواية وقد نسبته
 السيوطى لاحد ومسلم والترمذى يبدون ونبيا فكانت تدخلت على المصنف من حديث
 آخر (قال في المدايح) لابن القيم (فأخبر أن للايمان طعما وأن القلب يذوقه كما يذوق
 القم طعم الطعام والشراب) أى بادراكه لذة الايمان ومسهولة ما به عليه من فعل الطاعات
 واجتناب المعاصي فعبر بالذوق عن الادراك وبالطعم عن السهولة واطمئنان النفس بما

يقضيه الايمان مجازاً (وقد عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله للقلب ومباشرته بالذوق) متعلق بعبر (تارة وبالطعم أخرى وبوجد) ففتح فسكون مصدر (الحلاوة تارة كما قال ذاق) طعم الايمان (وقال) في الحديث الذي قبله (ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان) ولما قال الطيبي مجاز قوله ذاق طعم الايمان مجاز قوله وجد حلاوة الايمان وكذلك موقفه كوقفه لأن من أحب أحداً يتخلى مرضيه ويؤثر رضاه على رضاء نفسه (ولما نهاهم عن الوصال) في الصوم (قالوا) مستفهمين (انك واصل قال اني لست كهيتكم اني أطعم وأسقي) بما يفذي به ربي من معارفه وما يفيض على قلبي من لذة مناجاته وقرعة محبي بقربه ونعيمه بحبه والشوق لمحبته الغنى ذلك عن غذاء الاجسام مدة

لها الأخاديت من ذكر الشبغها * عن الشراب وتلهم اعر الزاد

(وقد غلط) أى قوى (حجاب من ظن ان هذا) الذى يطعمه ويسقاه حين الوصال (طعام وشراب حسي للغم) يؤتى له من الجنة لأنه لم يدرك الامور على حقيقتها فعد عن ذلك بالغلط والحجاب مجازاً (وسبأ في تحقيق الكلام في هذا ان شاء الله تعالى في الصوم من مقصد عباده عليه الصلاة والسلام) وأن الجمهور على انه مجاز عن لازم الطعام والشراب وهو القوة كانه قال أعطى قوة الطعام الشارب (والمقصود) هنا (ان ذوق حلاوة الايمان امر يحمله القلب تكون نسبتته اليه كذوق حلاوة الطعام الى الغم) فهو على التشبيه أى وجد في فمه حلاوة تشبه الحلاوة المأكولة (وذوق حلاوة الجماع الى اللذة كما قال عليه الصلاة والسلام) لاهمارة فاعية لا (حتى تذوق عسيلته ويذوق عسبيلك) وللإيمان طعم وحلاوة يتعلق بهما ذوق ووجد) أى ادراك (ولا تزول الشبهة والشكوك الا اذا وصل العبد الى هذه الحال فيبشّر الايمان قلبه حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويمجد حلاوته) المعنوية المشابهة للجسدية (وقال العارف الكبير تاج الدين) أبو العباس أحمد بن محمد بن عبد الصكريم (بن عطاء الله) نسبة الى جده الاعلى لشهرته به الجذامى الاسكندراني الامام المتكلم على طريقة الشاذلي الجامع لافواع العلوم من تفسير وحديث وضوء وأصول وفقه على مذهب مالك ويحكي في التصوف الشيخ أبو العباس المرسي وكان أعجوبة زمانه فيه وأخذ عنه التقي السبكي واخصر تلميذ المددونة للبرادعي في النية وآفاق التهور والحكم وغير ذلك ومات بالمدرسة المنصورية من القاهرة في ثالث جمادى الأولى سنة تسع وسبعمائة ودفن بالقرافة ذكره السبكي وطبري وابن فرحون في طبقات المالكية وغيرهما ولا نزاع في أنه مالكي وذكر ابن السبكي له في طبقات الشافعية لقوله أراه كان شافعيًا وليس كما ظن (فيه معنى في هذا الحديث إشارة الى ان القلوب السليمة من أمراض الغفلة والهوى) اضافته أعم الى أخصر أو يسانية (تنتم بملذذات المعاني كما تنتم بملذذات الاطعمة) تشبيهه بملذذات اللذة فلا يضاهي ان لذتهم أقوى قال ابراهيم بن أدبهم واقه اناني لذة لو علمها الجلود لجادوا عليها بالسبوف وقال

قوله سنة تسع وسبعمائة
في بعض هوامش المتن نقل عن
المتن سنة تسع وسبعمائة
وسبعمائة فليراجع في حسن
المحاضرة أو غيره من المراجع
ام محمده

الجيد أهل الليل في ليهم أذن من أهل الله وفي لهوهم وقال عبدة الغلام كابدت الصلاة
عشرين سنة ثم استقمت بمباينة عرى (وأنما ذاق طعم الايمان من رضى بالله وبآلانه
لمارضى بالله ربا) أعاده مظهرها تليد اذ يذكره

أعد ذكر نعمان لنا ان ذكره • هو المسلك ما كثرته يتفوق

(استسلم له وانقاد لحكمه) عطف تفسير (وألقى قياده) بكسر القاف (اليه)
أى أطاعه وأذعن له فهي ألفاظ متقاربة (فوجد لاذة) بالفتح بزنة سلامة مصدر
لذيل لاذا ولذاذة بالفتح (العيش وراحة التفويض ولما رضى بالله ربا كان له الرضا من
الله) جزاء من جنس العمل (واذا كان له الرضا من الله أوجده الله حلاوة ذلك له علم
ماتن) بشدة النون أنتم (به عليه وليعلم احسان الله عليه) فيزداد شكره فيزيد ثوابه
(ولما سبقت لهذا العبد العناية) الحفظ (خرجت له العطايا من خزانة المن) جمع
منة (فلما راضته أمداد الله) زيادته وأنواره (عوفي قلبه من الامراض والاسقام)
الامراض المهلكة (فكان سليم الادراك فأدرك لاذة الايمان وحلاوته لصحة ادراكه
وسلامة ذوقه) مما يغير طعمه عليه (وقوله صلى الله عليه وسلم وبالإسلام ديننا لانه
اذا رضى بالاسلام ديننا فقد رضى بما رضى به المولى) تبارك وتعالى كما قال ورضيت لكم
الاسلام ديننا (ولازم من رضى بمحمد نبيا أن يكون له وليا) مواليا (وأن يتأذى بآذابه
ويتخلق بأخلاقه زهدا في الدنيا وخرجا عنها وصفها عن الجنة) بضم الجيم جمع جان أى
الذين ذنبوا أخذ به (وعفوا عن أساء اليه الى غير ذلك من تحقيق المتابعة قولوا فعلا
وأخذوا تركوا وجبا وبغضافن رضى بالله استسلم له وانقاد ومن رضى بالاسلام عمل له
ومن رضى بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا (تابعه) متابعة تامة (ولا يكون) لا يوجد
(واحد منها الا بكها اذ محال أن يرضى بالله ربا ولا يرضى بالاسلام ديننا أو يرضى بالاسلام
ديننا ولا يرضى بمحمد نبيا وتلازم ذلك بين لا خفاء فيه انتهى ملخصا) كلام ابن عطاء الله
(واعلم ان محبة الله تعالى) كما نقله في فتح الباري عن بعضهم (على قسمين فرض وندب
فالفرض المحبة التي تبعث على امتثال الاوامر) المفيدة للفرضية وأطاعتها الان اطلاقها
على غير الواجب مجاز • كما حققه المحلى لا مشرك (والانتهاء عن المعاصي والرضا
بما يقدره) أى بقدره أن يحمل على التقدير الازلى أو يقدره حالا وما لان يحمل على
التعلق التبعي والاصلحى (فمن وقع في معصية من فعل محرم أو ترك واجب) عبر عن
الامر بالمعصية بواحد وأن تحته فردين اشارة الى تلازمهما وان اختلفا بحسب
المفهوم وما صدقهما اذ الاول هو الفعل الذى طلبه الشارع طلبا جازما والثاني الفعل
الذى نهى عنه نهيا جازما (فالتقصير في محبة الله حيث قدم هوى نفسه) حقيقة تعليل
فهو تعليل للتعليل فان قيل يلزم عليه تعليل الشئ بنفسه لان المعنى ان الوقوع في المعصية
سببه فعلها الذى هو اتباع هوى نفسه فالجواب انه دفع ذلك بقوله (والتقصير يكون مع
الاسترسال في المباحات والاستكثار منها) ووجه الدفع ان التقصير الذى هو سبب
العصيان ليس ناشئا عن اتباع هوى نفسه الذى هو المعصية فقط اذ هو اما لا يختص

عند الطبراني ويكون من أوليائى وأصفيائى ويكون جارى مع النبيين والصدّيقين والشهداء فى الجنة وفيه أن العبد ولو بلغ أعلى الدرجات حتى يكون محبوباً لله تعالى لا ينقطع عن الطلب من الله لما فيه من الخضوع وإظهار العبودية (وما تردّدت عن) بمعنى فى أو ضمن تردّد معنى تأخر لانه لازمه (شئى أنا فاعله تردّد) عن قبض نفس المؤمن تشبيه بليغ بجذوى الاداة ولم يقل نفس عبدى للاستغناء بوصف الايمان أى ما أخرت وما توقفت توقف المتردّد فى أمر أنا فاعله الا فى قبض نفس المؤمن حتى يسهل عليه ويعمل قلبه شوقاً إليه لا تخراطه فى سلك المقرّبين والتبوّء فى عليين أو إزالة كراهة الموت مما يتلبّ به من نحو مرض وفقر فأخذ المؤمن عن حب الحياة شيئاً فشيئاً بهذه الأسباب يشبه فعل المتردّد فعبر به مجازاً لأن حقيقة التردّد الصبر بأن يظهر له ما يقتضى الفعل وما يقتضى الترك فينشأ من ذلك الحيرة لمريد الفعل لتعارض مقتضاهما عنده والله بمنزه عن ذلك كما بأتى (يكراه الموت) لصعوبته وشدة حرارته وشدة اتلاف روحه بجسده وتعلقها به وعدم معرفته بما هو صائر إليه بعده (وأنا أكره مسأته) بفتح الميم والمهملة بعدهما همزة ففوقية أى أن أفعل به ما يحزنه والجملة فى موضع التعليل للتردّد وهو استئناف بيان كنهه أنه جواب سؤال قال الذهبي فى الميزان حديث غريب جداً ولاهية الجامع الصحيح لعدّوه فى منكرات خالد بن مخلد القطواني لغرابة ألفظه ولانه مما انفرد به شريك وليس بالمحافظ ولم يروه هذا المتن إلا بهذا الاسناد ولا أخرجه من عدل البخارى ولا أظنّه فى مسند أحمد قال المحافظ ليس فى مسند أحمد جرحاً واطلاقاً انه لم يروا إلا بهذا الاسناد مردود وشريك شيخ شيخ خالفيه مقال أيضاً لكن الحديث طرق يدل مجموعها على أنه أصلاً فرواه أحمد فى الزهد وابن أبي الدنيا والبيهقى فى الزهد من طريق عبد الواحد بن ميمون عن عروة عن عائشة وذكر ابن حبان وابن عدى أن عبد الواحد انفرد به وقد قال البخارى انه منكر الحديث لكن أخرجه الطبراني من طريق يعقوب بن محمّد عن عروة وقال لم يروه عن عروة إلا يعقوب وعبد الواحد وأخرجه الاسماعيلي من حديث على والطبراني والبيهقى عن أبي امامة بسند ضعيف وأبو يعلى والبزار والطبراني عن أنس وفى مسنده ضعف والطبراني عن حذيفة مختصر أو مسنده حسن غريب وابن ماجه وأبو نعيم فى الحلية عن معاذ بن جبل مختصر أو مسنده ضعيف وأحمد فى الزهد وأبو نعيم فى الحلية عن وهب بن منبه مقطوعاً انتهى وهو أصل عظيم فى السلوك إلى الله تعالى والوصول إلى معرفته ومحبته لأن المفترض إما باطن وهو الايمان أو ظاهر وهو الاسلام أو مركب منهما وهو الاحسان المتضمن مقامات السالكين كالاخلاص والزهد والتوكل والمراقبة فيقتضيه جمع هذا الحديث الثمينة والحقيقة (ويستفاد من قوله وما تقرب إلى عبدى بشئ) من الطاعات (أحب إلى من أدا ما اقترضته عليه أن أدا القرائن أحب الاعمال إلى الله تعالى) أى فعلها لا مقابل القضاء كما مرّ فالمراد بالقوى فشمّل التذرّع أخذ الاقتراض بالمعنى الأعم لأن من نذر شئ أفرض الله عليه الوفاء به فلا يشاقى قوله بما اقترضته ومرّ أن المحافظ نظريه وأشار إلى الجواب بنحو هذا (وعلى هذا) المستفاد (فقد استشكل

تكون النوافل تسخيج المحبة) لانه تعالى جعلها مربية على كثرة النوافل (ولا تتجها
 الفرائض) لانه سبحانه جعلها أحب الاشياء اليه ولم يذكرب الا حبة فلم تترتب المحبة
 على اداء الفرائض (وأجيب بأن المراد من التوافل اذا كانت مع الفرائض مستقلة عليها
 ومكمله لها) لا مطلقا فانما أتجت المحبة من حيث الاشتغال والتكميل (ويؤيده ان
 في رواية أبي امامة) الباهلي "عند الطبراني والبيهقي" صر فوعا (أب) بفتح الهمزة وكسر ها
 (ادم) انك لن تدر ما عسدي الابداء ما اقترضته عليك) فلا يعقد بالنوافل بدون
 الفرائض قال ابن أبي جرة انما سميت نافلة لانها تأتي زائدة على الفريضة فلو لم تؤد الفريضة
 لا تحصل ومن اذا هام زاد النفل وأدامه محضت منه ارادة التقرب وقد جرت العادة بأن
 التقرب يكون غالبا بغير ما وجب على المتقرب كهدية وقحفة بخلاف ما يجب عليه او يقتضي
 ما لزمه وما يحقق ذلك ان جملة ما شرع له النفل جبره الفرض فالمراد من التقرب بالنفل أن
 يقع عن ادى الفرض لا عن أخذ به قال بعض الاكابر من شغله الفرض عن النفل فهو
 معدور ومن شغله النفل عن الفرض فهو مغرور انتهى (أوجيب بأن الايمان بالنوافل
 لمحض المحبة لا لظوف العقاب على الترك) فاستحق محبة الله لكونه لافى مقابلة شئ
 (بخلاف الفرائض) ففعلها ما منع من العقاب على تركها فهو في مقابلة عوض وان كانت
 أفضل (وقال الفا كهاني) عمر بن علي بن سالم اللخمي المالكى الشهير بتاج الدين
 الفا كهاني الفقيه الفاضل المتفنن في الحديث والفقه والاصول والعريية والادب والدين
 المتين والصلاح العظيم والخلق بأخلاق الاولياء ومحب منهم جماعة ورج غير مرة وولد
 بأسكندرية سنة أربع وقبل سنة ست وخسين وستائة ومات بها سنة أربع وثلاثين
 وسبع مائة وله مصنفات عديدة (معنى الحديث انه اذا ادى الفرائض ودام على ايمان
 النوافل من صلاة وصيام وغيرها) وبين الفا كهاني نفسه ذلك القبر فقال في شرح
 الاربعين من صلاة في الليل أوفى التهار لاسما التواب للمفروضات أو صيام أو صدقة أو حج
 تلو ق أو جهاد غير متعين أو اصلاح بين اثنين أو جبر خاطريتم أو اغانة مسلم أو تيسير على
 معسر أو فعل خير من حيث الجملة (أفضى به ذلك الى محبة الله تعالى) ايام أى أو صله
 لها فالباية زائدة للتوكيد (وقد استشكل أيضا كيف يكون البارى جل وعلا مع العبد
 وبصره الخ) يعنى ويده ورجله مع ان السمع عرض اذ هو قوة منبثة في مقعر الصماخ والله
 تعالى ذات والذات لا تقوم في العرض بل العكس مع استحالة حلول الحق تعالى في غيره
 فتضمن السؤال أمرين كما لا يخفى (وأجيب بأجوبة منها انه وود على سبيل التمثيل والمعنى
 ككف كسمعه وبصره في ايتاره أمرى فهو يجب طاعى ويؤثر خدمتى كما يجب هذه
 الجوارح) فهو من التشبيه البليغ كزيد أسد (ومنها ان المعنى ان كليت) أى جملة الالكلية
 المنطقية التى هى الحكم على جميع الافراد المقابلة للكلية وهو ما لا يمنع تصوره من
 وقوع الشبهة فيه والكل وهو ما كان ذا اجزاء (مشغولة بى فلا يصفى بسمعه الا الى
 ما يرضى بى ولا يرى بصره الا ما أمر به) ولا يبطش الارضا فى ولا يمشى الى فيما يقتر به الى
 (ومنها ان المعنى كنت له فى النصرة) بضم النون الاعانة والتقوية (كسمعه وبصره

ويده ورجله في المعاونة) بيان للنصرة (على عدوه) وهذا أيضا على جهة التسهيل لكنه من جهة أخرى فغاير الأول (ومنها أنه على حذف مضاف أي حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع إلا ما يسمع سماعه وحافظ بصره كذلك) أي فلا يصر إلا الحلال (الخ) يعني وحافظ يده وحافظ وجهه كذلك والدليل على المضاف الاستحالة (قوله) أي هذا الجواب الرابع (الفاكهاني) كفى شرح الأربعين ولم يذ كر فيه سواء وسوى ما نقله بقوله (قال) الفاكهاني (ويحتمل) في الحديث (معنى) فهو فاعل أو يحتمل الحديث معنى فهو نصب على المفعولية والأول أظهر والخطب سهل (آخر أدق من الذي قبله وهو أن يكون) سمعه (بمعنى) مسموحه لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أملى بمعنى مأمول) فاعل مصدر أملى يأمل من باب طلب واسم مفعوله مأمول واسم فاعله أمل وعبارة الفاكهاني قالوا أنت رجاى بمعنى مرجوى (والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى) سماع تلذذ ولا تلذذ إلا بتلاوة كتابي ولا يأنس إلا بآناجى) في الصلاة وغيرها (ولا ينظر إلا في كتاب ملكوتي ولا يعتمد إلا فيافيته رضاي) كدها بالصدقة ونحوها وعبر هنا بالآشارة إلى أن المراد مطلق حركة يده لاحقة المتد في الحديث بالبطش لشرفه وهو الأخذ بقوله (ورجله كذلك) لا يسي بها إلا فيافيته رضاي (وقال غيره) وهو الطوفى (اتفق العلماء على بعهته بقوله) بأفراد الضمير على لفظ من وهو أكثر كقولهم منهم من يؤمن به (على أن هذا إنجاز وكناية عن فصرة العبد) مصدر مضاف لمفعوله أي عن فصرة الله عبده (وتأنيده وإعانتة حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الآلات التي يستعين بها) أي أن أفعاله لا توجد إلا بأمره وأقداره عليها لأنه بمنزلة الآلة الحقيقية (ولهذا وقع في رواية في يسمع ويصير ويبيطس ويبيشئ قال) ذلك الغير (والاتحادية) نسبة إلى الاتحاد وهو تيسير الذاتين ذاتا واحدة وهو محال لأنه أن كانت عين كل واحدة منهما موجودة في حال الاتحاد فهما اثنتان لا واحدة وإن عدت واحدة فليس ذلك باتحاد بل عدم أحدهما وإن عدت كان عدم الاتحاد أظهر (زعموا أنه على حقيقته وإن الحق عين العبد) محتملين بمعنى جبريل في صورة دحية (نعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا) وللشيخ قلب الدين القسطلاني كتاب يبيع في الرد عليهم (وخال الخطابي عبر بذلك عن سرعة إجابة الدعاء والنصح) بضم النون الظنر بالقصد (في الطلب وذلك أن مسامح الإنسان) أي تصرفه فانه في أعماله (كأنها إنما تكون بهذه الجوارح المذكورة وعن أبي عثمان) سعيد بن أسحق النيسابوري (الحبري) بجاء مكسورة وراء مهملةين بينهما فتحة ساكنة نسبة إلى الحيرة محلة بنيسابور غير المدينة المعروفة بالكوفة وأصل من الرى وصحب قديما يحيى بن معاذ الرازي وشاه ابن شجاع الكرماني ثم رحل إلى نيسابور فاصدا أبا حفص الخزاز فاختار عنه طريقته وزوجه ابنته (أحدائة الطريق) قال أبو نعيم كان بالطم مستظلا ولم يدين نصبا مستغنا وقال الخطيب كان محباب الدعوة وكان يقول من أتمر السنة على نفسه قولا وفلا نطق بالحكمة ومن أتمر الهوى عليها نطق بالبدعة وإن تطيعوه تمتدوا مات بنيسابور سنة ثمان وتسعين ومائتين وقيل غير ذلك (قال معناه كنت أسرع إلى قضاء حوائجه

قوله لاحقة المتد لعل صوابه
لاحقة البطش المصريح به
في الحديث اهـ

من سمعه في الاستماع وعينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشي كذا أسنده) أى رواء (عنه البيهقي في) كتاب (الزهد وجملة بعض أهل الزينج) الضلال والميل عن الحق إلى الباطل (على ما يدعونه من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى تصفى من المكدرات أنه) تأكيد لقوله أن العبد أعاده لطول الفصل وهو وارد في الفصح كقوله تعالى أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون والخبر قوله (يصير في معنى الحق تعالى الله عن ذلك وأنه يقضى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله هو الذي لا يفتقر إلى المحدث) بالحاء المهملة (لنفسه المحب لنفسه وأن هذه الأسباب والرسوم تصير عدما صرفا) وهذا اضلال مبين (وعلى الأوجه) السبعة السابقة (كلها فلا متمسك فيه للاحتجادية ولا القائلين بالوحدة المطلقة لقوله في بقية الحديث ولئن سألتني زاذني رواية عبد الواحد) ابن ميمون عن عمروة عن عائشة (عبدى) فإن كلاما من سألني وعبدى نص في نفي الاتحاد والوحدة المطلقة (انتهى ملخصا وقال العلامة ابن القيم) شمس الدين محمد ابن أبي بكر (تضمن هذا الحديث الشريف الالهى) المنسوب إلى الاله تعالى مما انتقاه المصطفى عنه بلا واسطة أو بها (الذى حرام) أى ممنوع فالحرمة لغة المنع ومنه وحرام على قربة. (على غليظ الطبع) شديد في التباعده عن الحق وعدم الانقياد له (كثيف القلب) المراد هنا معنى ما قبله فهو مساو له حسنه اختلاف اللفظ فحرام خبر مقدم والمبتدأ (فهم معناه و) فهم (المراد به) فهو بالجر عطف على معناه وإن اتحد معنى كسابقه لا اختلاف اللفظ وقوله (حصر) بالنصب مفعول تضمن (أسباب محبته) تعالى لعبد فالمصدر مضاف لفاعله (في أمرين أداء الفرائض والتقرب إليه بالتواضع) بدل من أمرين ولا يقرأ قوله والمراد بالرفع مبتدأ أخبره حصر ويعترض عليه بأن الظاهر حذفه لأن حصر مفعول تضمن إذا لم يكن كذلك فالكلام صحيح يجوز المراد وهو الظاهر أو المتعين (و) تضمن أيضا (أن المحب لا يزال يكثر من التواضع حتى يصير محبوبا لله) فالسبب الثاني هو الحق لصيرورة العبد محبوبا لله بحيث يكون سمعه الخ (فاذا صار محبوبا لله أوجب) أثبت (محبة الله له محبة أخرى منه) أى العبد (لله فوق المحبة الأولى) الحاصلة منه قبل (فشغلت هذه المحبة) الثانية (قلبه عن الفكرة والاهتمام بغير محبوبه) وهو الله عز وجل (وملأه) أى قصرت تلك المحبة (عليه) أى على المحبوب (روحه) أى المحب بحيث لا يتجاوز له لتعلق بغيره (ولم) الأولى فلم بالقضاء (يق فيه سعة لغير محبوبه البتة فصار ذكرا محبوبه ووجه) بضم الحاء والرفع (ومثله) بفتحين وصفه (الأعلى) العجيب الشأن كالقدرة العامة والحكمة التامة (مال كالزمام قلبه) خبر أى صار ما ذكرنا من القلب من التلغى إلى غيره ففيه استعارة بالكناية وتخيلية شبه القلب بالبحر الممنوع من استرساله مع هواه استعارة بالكناية وأثبت الزمام له لتحصيل (مستوليا على روحه استيلاء المحبوب على محبة الصادق في محبته التي قد اجتمعت قوى محبة كلها) فسمع محبة وبصره وغيرهما من بقية المعاني صارت حافظة للعب مانعة من طغوق ضرره مدقوبة له على مطالعته من زيادة القرب ودوامه فكانها مختصة به لا يتجاوز

الى غيره (ولاريب شك) ان هذا الحب ان سمع سمع بمحبوبه وان أبصر أبصر بمحبوبه وان مشى مشى به فهو في قلبه ونفسه وأنيسه وصاحبه) ويقرب من هذا جواب العارف الاستاذ علي بن وفاء بأن معنى كنت سمع الخ ان ذلك الكون الشهودي مرتب على ذلك الشرط الذي هو حصول المحبة فن حيث الترتيب الشهودي جاز الحدوث المشار اليه بقوله كنت سمع لا من حيث التقدير الوجودي وقال في الفتوحات لابن عربي المراد به انكشاف أمره بان تقرب اليه تعالى بالنوافل لأنه لم يكن الحق تعالى سمعه قبل التقرب ثم كان تعالى عن ذلك وعن العوارض الطارئة وهذه من غرر المسائل الالهية تظلمها في البواقيت والجواهر (والباء هنا) في قوله في سمع الخ (باء المداخلة وهي مصاحبة لا نظير لها) لان الاصل في المحبة اطلاقها على من حصل له رؤية ومجالسة وهذه تلك شروط للاصوليين وتطلق مجازا على من تذهب بذهب امام كاشعاب الشافعي ولا يصح جعلها هنا على شيء من ذلك (ولا تدرك بمجرد الاخبار عنها والعلم بها) لانها لا نظير لها تصوره في الخارج فانما يذكرها من قامت به كالملاححة تدرك ولا توصف بعبارة تحصل حقيقة واصورتها الخطاب (فالمسئلة حالية) أي حال من أحوال النفس يذكرها من قامت به (لا علمية محضة) أي ليست متعلقة بالعلم بحيث يصورها بما يميزها عن غيرها خارجا (قال ابن القيم) ولما حصلت الموافقة من العبد له في محابه جمع حب كبحاسن جمع حسن على غير قياس (حصلت موافقة الرب لعبده في حواججه ومطالبه فقال واثن سألني لا عطسه واثن استعاذني لا عيذه أي كما وافقني في مرادى بامثال أو امرى والتقرب اليه بمحابه ذاتا وافقه في رغبته) فيما عندي (ورهبته) خوفه مني (فيما ألقى ان أنفله) عائد لرغبته (وفيما يستعذني ان يناله) عائد لرهبته مني وعده المحقق المؤكد بالقسم ايدان بأن من تقرب اليه بما مر لا يرد دعاه وان الكمال يطلب منهم الدعاء وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق أقوى ما قاله الشراح بحسب الظاهر في هذا الحديث كنت سمعه فلا يسمع ما لم يأذن الشرع بسماعه ولا يصبر ما لم يأذن في النظر اليه ولا يبطش الا ما أذن يبطشه ولا يسعى الا فيما أذن بالسعي اليه وبحسب الباطن لا يزال العبد يتقرب الى الله بأنواع الطاعات وأصناف الرياضات ويترقى من مقام الى أعلى منه حتى يحبه الله فيجعل سلطان حبه غالبا عليه حتى يسلب عنه الاختصاص بكل شيء غير تقربه اليه فيصير مختلعا عن الشهوات ذاهلا عن الذات مستغرقا بلا حظة جنب قدسه بحيث ما لاحظ شيئا الا لاحظ ربه ولا التفات الى شيء الا رأى ربه وهذا آخر درجات السالكين وأول درجات الواصلين فيكون بهذا الاعتبار سمعه وبصره وهذا نفس محبوب ولذا ذاق يقول العبد يتقرب الى الله بالنوافل حتى يكون الرب صفات عبده المذمومة تحصل له المناسبة الصفية بين الحب والمحبوب فانها لا بد منها ولذا جعل السبب فيه اداء النوافل فان الله فاعل محبة وليس عليه ايجاب لاحد والنوافل ليست بايجاب فكان ذلك مناسبة أخرى بين الحب والمحبوب وهذا يسمى قرب النوافل وثمة قرب القرائض وهو أعظم من قرب النوافل انتهى (وقوى أمر هذه الموافقة من الجانبين حتى اقتضى تردد الرب سبحانه

وتعالى في اماتة عبده لانه يكره الموت والرب تعالى يكره ما يكره عبده ويكره مساوته فمن
هذه الجهة يقتضى أن لا يعينه ولكن مصلحته في اماتته فتفضل بفعل الصلحة (فانه
ما أماته الالهييه) الحياة الابدية (ولا أمرضه الالهييه) بضم التحتية وكسر الصاد
أى يزيل مرضه بصونه من أهوال الآخرة والآمها أوليزيل عنه المكروهات الدنيوية
ويشبه وهذا أظهر (ولا أفقره الالغنييه ولا منعه الاليعطيه ولم يخرج منه الجنة في صلب
أبيه آدم الاليعبد الاله اعلى أحسن أحواله فهذا هو الحبيب على الحقيقة لا سواء انتهى)
كلام ابن القيم (وقال الخطابي التردد في حق الله غير جائز) اذ لا يكون الايمان لا يعلم العاقبة
فيتعارض عنده مقتضى الفعل والترك فيتخير في أيهما أولى ليفعله والله لا يخفى عليه شيء
فيستحيل التردد منه (والبداء) بفتح الموحدة والدال المهملة والمتظهور ومصلحة كانت
خفيت (عليه في الامور غير سائغ) لانه محال أن يظهر له شيء كان عنه غائبا (ولكن له)
أى الحديث (تأويلان أحدهما ان العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داء
يصيبه وفاقة تنزل به فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع) يزيل (عنه مكر وهما فيكون ذلك من
فعله كتردد من يريد أمرا ثم يدوله فيه فيتركه ويعرض عنه) فليس من التردد الحقيقي
في شيء (ولا بد له من لقائه) أى الموت (اذ يبلغ الكتاب) المكتوب من العمر (أجله)
فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها (لان الله قد
كتب القضاء على خلقه) كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (واستأثر
بالبقاء لنفسه) فكل شيء هالك الا وجهه (والشأن ان يكون معناه ما ترددت رسل
في شيء انا فاعله كترديدي اياهم في قبض نفس عبدى المؤمن) فأطلق التردد وأراد لازمه
وهو التردد وأضاف تعالى ذلك لنفسه لان تردد هم عن أمره (كأني قصة موسى عليه
السلام) في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا في أحاديث الانبياء أرسل ملك الموت الى
موسى فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال أرسلتني الى عبد لا يريد الموت فرد الله عليه عينه
وقال ارجع فقل له يضع يده على متن نوره به بكل ما غطت يده بكل شعرة سنة قال ثم ماذا قال
الموت قال فالآن الحديث (وما كان من لطمه عين ملك الموت) فتفأها كافي رواية
مسلم وكأن موسى ظنه آدميات ور عليه منزله بغير اذنه ليقع به مكرها ويحتمل
انه علم انه ملك الموت ودافعه عن نفسه باللطمة المذكورة في الاقل أولى ويؤيده انه جاء
الى قبضه ولم يخبره وقد علم موسى انه لا يقبض حتى يخبر ولهذا ما أخبره قال الان وعند
أحمد كان ملك الموت يأتي الناس عيانا (وتردده اليه مرة بعد أخرى) أى ثانية بعد الاولى
(قاله) الخطابي (وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشدة رحمته
عليه) ألفاظ متقاربة (وقال الكلاباذي) بفتح الكاف والموحدة فالف فذال
مجة نسبة الى كلاباذ محلة كبيرة بجناري الحافظ الامام أبو نصر أحمد بن محمد بن الحسين بن
الحسن بن علي بن رستم الجناري سمع الهيثم بن كليب الشاشي ومعه جعفر المستغفري
قال لما لم كان من الحافظ حسن المعرفة والفهم متقنا يتألم يخلف مثله بما وراء النهر
وحدث بيغداد في حياة الدارقطني وكان يثنى عليه ومات في جمادى الآخرة سنة ثمان

وتسعين وثلاثمائة عن خمس وعشرين سنة (ما حاصله انه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات
يعني باعتبار متعلقاتها أى عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد
من ضعف ونصب) بفتحين وبضمتين وبضعة أى داء وبلاء (الى أن تنتقل محبة في الحياة
الى محبة للموت فيقبض على ذلك) فسماء ترددا مجازا (قال وقد يحدث الله في قلب
عبد من الرغبة فيما عنده والشوق اليه والمحبة للقائه ما يشاق معه الى الموت فضلا عن
ازالة الكراهة عنه انتهى) وقال الجنيد الكراهة هنا لما يلقي المؤمن من الموت وصعوبته
وليس المعنى انى اكره الموت لان الموت يورده الى رحمة الله ومعرفة وقال غيره لما كانت
مضارقة الروح للجسد لا تحصل الا بالتم عظيم جدا والله تعالى يكره اذى المؤمن أطلق
على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المساواة بالنسبة الى طول الحياة لانها تؤدى الى
أرذل العمر وتنكيس الخلق والردة الى أسفل سافلين وفى ذلك دلالة على شرف الاولياء
ورفعة منزلتهم حتى لو تأتى انه تعالى لا يذيقهم الموت الذى حتمه على عباده لفعل ولهذا
المعنى ورد لفظ التردد كما ان العبد اذا كان له أمر لا بد له أن يفعله بحبيبه ~~لا~~ كنه يؤله
فان نظر الى ألمه كف عن الفعل وان نظر الى انه لا بد له منه لمنفعته أقدم عليه فعبء عن هذه
الحالة فى قلبه بالتردد فطاب الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفونه ودلهم على شرف الولى
عنده (وبالجمله فلا حياة) لذية محودة (للقلب الا بحبة الله ومحبة رسوله ولا عيش) محمود
(الاعيش المحبين الذين قرت أعينهم بحبيبهم وسكنت نفوسهم اليه واطمأنت قلوبهم به
واسمأنسوا بقربه وتعصموا بحبته فى القلب طاقه) أى اشتياق وتلهف واحتراق على
عدم وصوله الى مطلوبه شبه ذلك بطاقة مفتوحة يدخل منها ما يؤلم الحب فى جسده وأنه
(لا يستدها) أى يمنع عنه ذلك الاحتراق والتلهف (الاحبة الله ورسوله ومن لم يظفر
بذلك خفياته كلها هموم وغموم وآلام وحسرات) فهي حياة كلاجية (قال صاحب
المدارج) ابن القيم (وان يصل العبد الى هذه الميزة) المرتبة (العلية والمرتبة السنية)
ساو حسنه اختلاف اللفظ (حتى يعرف الله تعالى ويهتدى اليه بطريق توصله اليه)
وهي اتباع الكتاب والسنة (ويحرق ظلمات الطبع بأشعة) أى أنوار (البصيرة)
للقلب كالبحر للعين (فيقوم بقلبه شاهد من شواهد الآخرة فينجذب) يقبل (اليها
بكايته) جلته (ويرهق فى العلاقات القانية) كما فى الحديث ازهد فى الدنيا يحبك الله
(ويدأب) يجهد ويتعب نفسه (فى تصحيح التوبة) المأمور بها فى توبه الى الله توبه تصوحا
(والقيام بالمأمورات الظاهرة) كالصلاة (والباطنة) كالحب لله ورسوله (وترك
المنهيات الظاهرة) كالغيبة (والباطنة) كالحسد (ثم يقوم حارسا على قلبه فلا يسامحه
بخطرة يكرهها الله) بل يتوب منها فى الحال (ولا يخاطر بفضول لا تنفعه) لانه اذا
سامحه من ذلك انتقل الى ما فوقه وهكذا واذا فعل ما ذكر (فيصفو لذلك قلبه بذكر ربه
ومحبته والانابة) الرجوع (اليه ويخرج من بين يوت طبعه ونفسه الى فضاء الخلوة بربه
وذكره كما قال وأخرج من بين البيوت لعلى * أحدث عنك النفس بالسمر خاليا)

فأراد الشاعر بالبيوت الطبع والنفس بدليل ترجيه لا البيوت الحقيقية اذ لا اعتماد بالخروج منها مع بقاء الطبع (فحينئذ يجتمع قلبه وخواطره وحديث نفسه على ارادة ربه وطلبه والشوق اليه فاذا صدق في ذلك رزق محبة الرسول واستولت روحانيته على قلبه فجعله امامه) الذي يقتدى به (واستأذنه) أي معلمه كلمة أعجوبة لان السنين والذال المجبة لا يجتمعان في كلمة ومعناها الماهر بالشيء العظيم (ومعلمه وشيخه وقدرته) ألفاظ متقاربة (كما جعله الله نبيه ورسوله وهاديه) الدال عليه (فيطالع سيرته ومبادئ) اوائل (اموره) وكيفية نزول الوحي عليه ويعرف صفاته وأخلاقه وآدابه) رياضات نفسه ومحاسن أخلاقه (وحر كانه سكونه ويقتضيه ومناحه وعبادته ومعاشرته لاهله وأصحابه الى غير ذلك مما لم يحسنه) أعطاه وخصه (الله به بما ذكره بعضه) فيما سبق (حتى يصير كانه معه من بعض أصحابه فاذا رشح في قلبه ذلك فتح عليه بفهم الوحي المنزل عليه من ربه بحيث اذا قرأ السورة شاهد قلبه ماذا أنزلت فيه وماذا أريد بها وحظه) نصيبه (المختص به) منها من الصفات والاخلاق والافعال المذمومة فيجتنبها في التخلص منها كما يجتنب في تحصيل الشفاء من المرض الخوف) بل أقوى للعاقل لان المرض كضارة وهذه موبقة (ولمحبة الرسول عليه الصلاة والسلام علامات) : الة عليها (أعظمها الاقداية) اتباعه (واستعمال سنته) أي طريقته فعطف (وسلول طريقته) تفسري وكذا (والاهتداء بهديه وسيرته) ولا ضير في ذلك لان المقام اطناب وسنته شاملة للتأسي به في الاقداية في الشدائد والحروب وغيرهما وليس مخصوصا بالعبادات التي سنها (والوقوف عند ما حدث) أي قدر (لنا من أحكام شريعته) سميت الاحكام حداثا لمتنعها عن الاقدام على ما يخالفها من قول أو فعل أو عزم فالحذوغة المنع فاذا أمر أو نهى فقد منع من ضده (قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ففعل متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم آية) أي علامة (محبة العبد ربه وجعل جزاء العبد على حسن متابعة الرسول محبة الله تعالى اياه) وغفرانه وأشار بحسن الى أن مجزدا لاتباعه لا يكون علامة الا اذا كان على اكمل الوجوه بحيث يتحقق فيه معنى حديث لا يؤمن أحدكم حتى اكون أحب اليه الخ (وقد قال الحكميم) الذي ينطق بالحكمة (وهو محمود) بن الحسن (الوراق) كما أفاده الحارث بن أسد (المحاسبي) بكسر السين لمحاسن نفسه أو لغير ذلك مترضبطه وبعض ترجمته قريبا جدا (في كتاب التصد والرجوع) أحد نصايفه وهي نحو ما تين وقال غيره انه لمصور الفقيه بليغ كان في أول الدولة العباسية (تعصى الاله وأنت تظهر حبه * هذا العمري) أي حياتي (في القياس بديع) غريب عجيب يخالف لانواع القياس (لو كان حبك صادقا لا تطعمه * ان المحب) بكسر الهمزة لانها تعليمية (لمن يحب مطيع) لا يعصيه أصلا ويقع في بعض النسخ يت ثالث وهو هذا

في كل يوم يتبدل بنعمة * منه وأنت لشكر ذلك تنصيع . بضم الفوقية من أضع كذا اذا أهمله واكثر النسخ كما في الشفاء بدون هذا الثالث (وهذه المحبة تنشأ من مطالعة العبد) أي نظره (منة الله) نعمه التي أنعم بها (عليه) ومعرفة قدرها

وأَنَّهُ لا تكون الامنة (من نعمة الظاهرة والباطنة) بيان لمنة الله تعالى (فبقدر مطالعة ذلك تكون قوة المحبة ومن أعظم مطالعة منة الله تعالى على عبده منة) تميز (تأمله لمحبه ومعرفته ومتابعة حبيبه صلى الله عليه وسلم وأصل هذا نور يقذفه الله تعالى في قلب ذلك العبد فإذا دار ذلك النور أشرقت له ذاته فرأى في نفسه) أمراً عظيماً تقصر عنه العبارة (و) رأى فيه (ما أهلت له من الكمالات والمحسن) ما لا يمكنه التعبير عنه فالمفعول محذوف فيهما (فعلت به هـ مته وقويت عزيمته وانقضت) انكشفت (عنه ظلمات نفسه وطبعه لأن النور والظلمة لا يجتمعان) لا يدخل أحدهما على الآخر (الاول طرح) يزيل ويذهب (أحدهما الآخر فوقت الروح حينئذ بين الهيبة والانسان الى الحبيب الاول) يتنازع كل من الهيبة والانسان ويحتل نعله بوقت وبين الهيبة والانسان حال يعنى انه وقع بين أمرين متضادين فالهيبة تقتضى الفرع والخوف من بهابه والانسان يقتضى انشراح النفس وانبساطها عن تأنس به وأنشد لغيره

(نقل فؤادك حيث شئت من الهوى * ما الحب الا للحبيب الاول
كم منزل في الارض يألنه الضيق * وحينئذ أبدا لا اول منزل)

نقل بالنون ومن الهوى متعلق به أى نقل فؤادك وعلقه بمن تهوى من كل ما تميل نفسك اليه فانك وان فعلت ذلك لا بد لك من الرجوع الى الحبيب الاول لمعرفة مقامه بالميل الى غيره (ويجب) أى بقدر (هذا الاتباع واجب) بضم التاء وفتح الجيم وموجدة أى تحصل وتوجد (المحبة والمحبة معا ولا يتم الامر الا بهما فليس الشأن) الامر العظيم المرتب عليه سائر الكمالات (أن تحب الله) فقط (بل الشأن أن يحبك الله ولا يحبك الا اذا اتبع حبيبه) صلى الله عليه وسلم (ظاهراً وباطناً وصدقته خيراً) أى فيما وصل اليك من اخباره (وأطعته أمراً) أى فيما أمر به (وأجبت دعوة) أى أجبت دعوته حيث دعاك (وأثرته طوعاً) أى فضلت طاعته وقدمتها على كل شئ لأن من فضل شيئاً قدمه على غيره فلا يرد أن معنى الاشارة التفضيل والمراد هنا التقديم كقوله ويؤثرون على أنفسهم لأن التقديم لازم للتفضيل فاللفظ هنا مستعمل فيهما والانصار لما فاضلوا المهاجرين قدموهم على أنفسهم غاية التعظيم حتى ان بعض من كان له زوجتان عرض احداهما على المهاجرى الذى واخى المصطفى بينه وبينه (وفيت عن حكم غيره) فلم يجعل لنفسك وجوداً ولا انقياداً له (بحكمه) فقصرت نفسك عليه (وعن محبة غيره من الخلق) بحبه (وعن طاعة غيره بطاعته) فى أوامره ونواهيه (وان لم تكن كذلك فلا تتعن) بفوقيتين وعين مفتوحات وشدة النون أى لا تعب نفسك فى أمر تتوهم به الوهول اليه (فلمست على نبي) من المحبة المقترضة لاقباله عليك ورفعها اليك فى المل الأعلى (وتأمل قوله تعالى فاتبعوني يحببكم الله أى الشأن) بالرفع بيان لحاصل المعنى (فى ان الله يحبكم لافى انكم تحبونه وهذا الاينالونه الاتباع الحبيب) عليه الصلاة والسلام (وقال المحاسبى فى كتاب القصد والرجوع وعلمة محبة العبد لله عز وجل اتباع مرضاة الله) أى رضاه

(والتسكيبى) جمع سنة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فإذا ذاق العبد حلاوة
 الايمان ووجد طعمه (باتباع مرضاة الله والسنة) ظهرت ثمرة ذلك على جوارحه
 ولسانه فاستحلى اللسان ذكر الله تعالى وخالاه) بمحبة طاعة الله كالامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر هذا ان أريد بالذكر ذكر اللسان (وأمرت الجوارح الى طاعة الله
 حينئذ يدخل حبة الايمان في القلب كما يدخل حب الماء البارد الشديد يبرد في اليوم
 الشديد الحر للظمان الشديد العطش فيرتفع عنه تعب الطاعة لاستلذاذه بها بل تبقى
 الطاعات غداء) بمحبتين والمدة (قلبه) أى كالفداء له (وسروره وقرة عين في حقه وتنعما
 لروحه يلتذ بها أعظم من اللذات الجسمانية) بضم الجسيم ومثله نسبة الى الجمعان وهو
 الجنة وفي نسخة بالسبب والجسيم مكسورة أى أعظم من اللذات الحاصلة للشخص من
 تناول ما يلتذ به (فلا يجد في أوراد العبادة كلفة وفي الترمذى عن أنس مرفوعا) ولفظه
 قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قدرت أن تمسى وتصبح ليس في قلبك غش ل احد
 فافعل ثم قال يابى وذلك من سننى (ومن أحبا سننى) بالافراد على الاشهر وبالجمل
 (فقد أحبنى) أى علم محبته لى أى أظهرها وعمل بها وحث عليها فنسبه اظهارها بعد
 تركها لاخذها بالاحياء ثم اشتق منه الفعل فجرت الاستعارة فى المصدر أصلية ثم سرت
 الى الفعل تبعا ولذا قالوا السنن كسفينة نوح اتباعها يدفع البلاء عن أهل الارض
 والسنة انما سنن الماعمل فى خلافها من الخطا والزلل ولولم يكن الا ان الله وملائكته
 وحله عرشه يستغفرون لتبعتها لكنى فقد أحبنى أى علم حبه لى (ومن أحبنى كان معى
 فى الجنة) لان المرء مع من أحبه وفى رواية فقد أحبانى ومن أحبانى أى أظهر ذكرى
 ورفع أمرى فجعله بمنزلة الاحياء كما قيل

ويحسبه قد عاش آخر دهره * الى الحشر ان أبى الجبل من الذكر

(وعن) أبى العباس أحمد بن محمد بن سهل (بن عطاء) الادبى بفتحين تقدم (من أزم نفسه
 أغاب السنة نور الله قلبه بنور المعرفة ولا مقام أشرف من مقام متابعة الحبيب) لله
 تعالى (فى أوامره ونواهيه وأفعاله وأخلاقه وقال أبو احق) ابراهيم بن داود القصار
 (الرقى) بفتح الراء وشدة الفاف نسبة الى الرقة مدينة على طرف القرات من كبار مشايخ
 الشام ومحب أكثر المشايخ بها وكان ملازما للفقير مجزدا فيه محبا لاهله وقال حسبك
 من الدنيا شيان صحبة فقير وحرمة ولّى وقال الابصار قوية والبصائر ضعيفة وهو
 (من أقران الجنيد) وابن الجلاء الا أنه عمر طويلا حتى مات سنة ست وعشرين وثلاثمائة
 (علامة محبة الله ايثار طاعته ومتابعة نبيه صلى الله عليه وسلم) المتابعة التامة (وعن
 غيره لا يظهر) وفى نسخة بالواو أى قال ما مر عن الرقى وزاد ولا يظهر (على أحد شئ
 من نور الايمان الا باتباع السنة ومحبة البدعة) فأتا من أعرض عن الكتاب والسنة
 ولم يتلق العلم من مشكاة الرسول) أى الاحاديث الواردة عنه (عليه الصلاة والسلام)
 وعبر عنها بالمشكاة تشبيها لها بالكرة التى يصل النور منها الى انسان بيت اذا ورد عليه
 فيه أنكشف ما كان خفيا عنه بسببه (بدعواه علما لانيأوتيه فهو من لدن الشيطان)

أى من عنده (و) من عند النفس وانما يعرف كون العلم لا يناروحانيا بواقفته
لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام عن ربه تعالى فالعلم اللدنى (ال) فى صاحبه من
عند غيره (نوعان) أحدهما (لدنى رحمانى) من عند الرحمن تبارك وتعالى سمي لدنيا
لحصوله من الله لا من كسب العبد (و) ثانيهما (لدنى شيطانى) من عنده لعنه الله
(والحك) بالكاف المميز لذلك (هو الوحى ولا وحى بعد الرسول صلى الله عليه وسلم)
فما وافقه كان لدنيا رحمانيا وما لا فشيطانيا قال الجنيدي علنا هذا مقيد بالكتاب
والسنة قال ابن عربي يريد أنه نتيجة عن العمل عليهما وهما الشاهدان العدلان
وفى نسخة المجل باللام أى الذى يتلقى منه العلم عن الله هو الوحى أى الكتاب والسنة فما
تلقى عن غيرهما ولم يخرج على قواعدهما فهو من وسوسة الشيطان يجب صرفه حالا
والحكم بأنه ليس من الله (وأما قصة موسى مع الخضر) وقوله تعالى وآتيناه من لدنا
علما (فالتعلق بها فى تجويز الاستغناء عن الوحى بالعلم اللدنى الحاد وكفى يخرج عن
الاسلام موجب لاراقة الدم) وهذا جواب سؤال هو لا يلزم أن مأخذ من غير الوحى
يكون من الشيطان لجواز أنه علم غيبى من الله به على عبده فأوصله اليه من غير طريق
الوحى بدليل قصة الخضر (و) الجواب (الفرق أن موسى عليه السلام لم يكن مبعوثا
الى الخضر ولم يكن الخضر مأورا بتابعته و) دليل ذلك أنه (لو كان مأورا بها لوجب
عليه أن يهاجر الى موسى ويكون معه) ولم يفعل لانه لم يؤمر بذلك (ولهذا قال له أنت
موسى نبي بنى اسرائيل قال نعم) فرسالته خاصة بهم (ومحمد صلى الله عليه وسلم
مبعوث الى جميع الثقلين فرسالته عامة للجن والانس فى كل زمان ولو كان موسى وعيسى
حين لكانا من أتباعه) كفى الحديث (فن ادعى انه مع محمد كالخضر مع موسى أو جوز
ذلك لا محذور من الأمة فليجئ داسلامه) لكفره بهذه الدعوى (وليشهد شهادة الحق)
أى يعتقد خلاف دعواه باطنا وبأى بالشهادتين ظاهرا ليعود الى الاسلام (فانه مفارق
لدين الاسلام بالكلية فضلا عن أن يكون من خاصة أولياء الله تعالى وانما هو من أولياء
الشيطان وخلفائه وتوابعه) فى الضلال والاضلال (والعلم اللدنى الرحمانى هو ثمرة
العبودية والمتابعة لهذا النبي الكريم عليه أركى الصلاة وأتم التسليم وبه يحصل الفهم
فى الكتاب والسنة بأمر يختص به صاحبه كما قال على بن أبى طالب) أمير المؤمنين
(وقد سئل) والسائل له أبوجهفة كما فى الصحيح وقبس بن عباد بضم العين وخفة الموحدة
والاشتر النخعي وحديثهما فى سنن النسائى (هل خصكم) أهل البيت النبوى أو الجميع
للتعظيم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ دون الناس) من أسرار علم الوحى كما تزعم
الشيعة (فقال لا افهم ما يؤتبه الله عبدا فى كتابه) القرآن من غوى الكلام
ويدركه من باطن المعانى التى هى غير الظاهر من نصه ومراتب الناس فى ذلك متفاوتة
وفيه جواز استخراج العالم من القرآن بفهمه ما لم يكن منقولا عن المفسرين اذا وافق
اصول الشريعة (فهذا هو العلم اللدنى الحقيقى فاتباع هذا النبي الكريم حياة القلوب
ونور البصائر وشفاء الصدور ورياض النفوس) جمع روضة وهى الموضع المحبب بالزهور

جعل اتباعه كرياضة مزهرة ممتدة للنفوس الالتذاذ بها كذرة رائى الرياض بها (ولادة
الارواح وأنس المستوحشين وذليل التحييرين ومن علامات محبته أن يرضى مدحها)
عبر به دون محب لأنه اذا ثبت أنه محب لا يحتاج لعلامة (بما شرعه) صلى الله عليه وسلم أمرا
ونهيها سماه شارعا مجيئه على يده وتبليغه وان كان الشارع حقيقة هو الله تعالى وفي نسخة
بما شرعه الله أى ما جاء به رسوله وبلغه لقوله بلغ ما أنزل اليك من ربك فما لهما واحد لكن
الاولى أنسب بما الكلام فيه (حتى لا يجحد في نفسه حرجا بما قضى) أى ضيقا أو شكاً
(قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون) لا مزيدة للتأكيد ونفى لما تقدمها أى ليس
كما زعموا أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وقيل لا الثانية زائدة والقسم معترض
بين حرفى التثنية (حتى يحكموك) أى يرجعوا لحكمك ويرضوا به (فيما تنجز بينهم)
من المشاورة وهي المخاصمة وأصل معناه الاختلاط ومنه الشجر لثدا دخل أغصانه
واختلطها (ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا بما قضيت) ضيقا بما حكمت به أو من حكمك
أو شكاً من أجله فإن السالك في ضيق من أمره (ويسلموا تسليما) أى يتقادوا لحكمك
وأكد به ليقيد الانقياد ظاهرا وباطنا (فسلم اسم الايمان عن وجد في صدره حرجا من
قضائه ولم يسلم له) بقوله لا يؤمنون (قال شيخ المحققين وامام العارفين) جع عارف وهو
من أنه قد اطلق نفسه وظهرت عليه الاحوال والمعرفة حاله هكذا ذكره الشيخ فالعالم
عنده أعلى مقام من العارف خلافا لاكثر فان العالم من أشهده الله ألوهيته ولم يظهر عليه
حال والعلم حال وقد تقرر ذلك في الفتوحات وكتاب مواقع النجوم وفي نسخ المعرفين وهى أبلغ
لأنه الدال على ما يوصل الى ذلك فيلزم أن يكون عارفا وتلجسا بقول شيخه المرسى
لا جعلناك سيد الطريقتين (تاج الدين) أحمد بن محمد بن عبد الكريم (بن عطاء الله
الشاذلى) السكندرى ثم المصبرى وبها مات سنة تسع وسبع مائة ودفن بالقرافة بقرب
بنى الوفاء ومن نظمته

أعندك عن ليلى حديث محمّر * لا يراده يحيا الرسم ونشر
فعهدى بها العهد القديم وانى • على كل حال فى هواها مقصر

(أذا قنا الله خلاوة مشربه) فى كتاب التنوير فى اسقاط التدبير (فى هذه الآية دلالة
على أن الايمان الحقيقى لا يحصل الا لمن حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على نفسه قولا
وفعلوا وأخذوا وتركوا وحبا وبغضا ويشتمل ذلك) المذكور (على حكم التكليف وحكم
التعريف والتسليم) مبتدا (والانقياد) عطف كائن (على كل مؤمن فى كليهما)
أى حجبكم عن التكليف والتعريف (فأحكام التكليف والاوامر والنواهي المتعلقة
باكتساب العباد) أى مادل على الاحكام المستفادة منهما اذا الاوامر ليست هى
الاحكام التى يأتى بها المكلف لأنه انما يأتى بالامور (وأحكام التعريف هو ما أورد عليه
من فهم المراد قتيبن من هذا أنه لا يحصل لك حقيقة الايمان الا بالامر من الامتثال لأمره
والاستسلام لقهره) أى لما قهره عليه وأزمن به من المطالبات والمنهيات (ثم انه سبحانه
لم يكف بنفى الايمان عن لم يحكمكم أو حكمكم ووجد الحرج فى نفسه) بل بالغ فى ذلك (حتى

أقسم على ذلك) فهو غاية لمقدّر (بالربوبية الخاصة برسوله) أى المضافة إليه (صلى الله عليه وسلم) وجعلها خاصة به لأن الرب فى الأصل بمعنى الترية وهى تبليغ الشئ الى كماله شياً فشيأ وهى وان كانت شاملة لجميع العالمين لكن تربية الحق لحبيبه لا يوازها تربيته لغيره لانه بلغه أعلي الكلمات التى لم يلقها الا حدسواه (رأفة وعناية) اهتماماً (وتخصيصاً) ورعاية لانه لم يقل فلا والرب انما قال فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمولك فيما شجر بينهم ففى ذلك تأكيد) لما أخبر به (بالقسم وتأكيد فى القسم) نفسه باضافة ربوبية الى تعظيمه وتنويع المقامه وانما أكيد بذلك (علمانه) أى لعله (سجانه بما فى النفوس منطوية عليه من حب الغلبة ووجود النصره) على غيرها (سواء كان الحق عليها أو عليها) وفى ذلك اظهار لرعايته برسوله صلى الله عليه وسلم اذ جعل حكمه حكمه وقضاه قضاءه) عطف مساوٍ للإشارة الى أن مدلول يحكمولك وقضيت واحد) فأوجب على العباد الاستسلام لحكمه والانقياد لامره) عطف تفسير قال فى الشفاء يقال سلم واستسلم وأسلم اذا انقاد (ولم يقبل منهم الايمان بالهية) أى بأنه اله (حتى يذعنوا) يذقادوا (لا) حكاهم رسوله صلى الله عليه وسلم لانه كما وصفه به (تبارك وتعالى حيث قال أوفاء لا وما ينطق عن الهوى) أى هوى نفسه (ان) ما (هو الا وحى يوحى فحكمه حكم الله وقضاه قضاء الله) كما قال ان الذين يسابعونك انما يسابعون الله) لانه المقصود بيبعته (وأكد ذلك بقوله يد الله فوق أيديهم) حال أو استئناف مؤكده على سبيل التخييل قاله البيضاوى (وفى الآية اشارة أخرى الى تعظيم قدره وتقدير أمره صلى الله عليه وسلم وهى قوله تعالى وربك فأضاف نفسه) تعالى (إليه) عليه الصلاة والسلام (كما قال فى الآية الاخرى كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا فأضاف الحق سبحانه نفسه) فى الآيتين (الى محمد صلى الله عليه وسلم) فقال فى الاولى وربك وفى الثانية ربك (وأضاف زكريا إليه) لانه بدل من عبده أو بيان له فكان المعنى ذكر رحمة ربك زكريا الذى هو عبده (ليعلم) بضم التحتية وسكون العين وكسر اللام الله (العباد فرق ما بين المنزلتين) منزلة نبينا ومنزلة زكريا فان فى اضافة رب الى المصطفى غاية التعظيم (وتساوت ما بين الربتين) عطف تفسير فالرتبة لغة المنزل والمكانة (ثم انه تعالى لم يكف بالتكليم بالظاهر فيكونوا به مؤمنين بل اشترط فقدان الحرج وهو الضيق من نفوسهم فى أحكامه صلى الله عليه وسلم سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها) والثانى ظاهر وأما الاول فلانه لا يلزم من كون الحكم موافقاً لهواه أن لا يشق عليه لما فى الالتزام به من مشقة التكليف المترتب على فعله أو تركه عقوبة الاعنوا ويقرب ذلك أن الرجل قد يهوى زواج امرأة لكن يمنعه كثرة نفقتها مثلاً فالزامه بترجها وان وافق هواه لكنه يشق عليه فاذا أخذها للامر ناله حرج فى نفسه (وانما تضيق النفوس لفقدان الانوار ووجود الاغمار فعنه) أى عما ذكر من الامرين (يكون الحرج وهو الضيق والمؤمنون ليسوا كذلك اذ نور الايمان ملا قلوبهم فاتسعت واتسحت فكانت واسعة بنور الواسع) الذى وسع علمه ورحمته كل شئ وألقى الذى وسع غناهم معاش عبادهم ورزقه كافة خلقه (العليم) لكل معلوم

أو البائع في العلم فعمله شامل لجميع المعلومات محيط بها سابق على وجودها (ممدودة) أي مقواة في أنفسها (بوجود فضله العظيم) زيادة على اشراقها بأوار قدسه مأخوذ من مد الجيش وأمدّه إذا زاده وقوة (مهيأت لواردات أحكامه) وهي ما يرد على القلب من الخواطر المحودة من غير عمل العبد وتطلق أيضا على كل ما يرد على القلب سواء كان وارد قبض أو بسط أو مزمن أو فزح أو غير ذلك من المعاني قاله الكاشاني (مفوضة له في نقضه وإبرامه انتهى) كلام ابن عطاء الله (وقال سهل بن عبد الله) التستري (من لم يرم أي يعلم ويتيقن (ولاية الرسول صلى الله عليه وسلم) بفتح الواو وكسرهما نفوذ حكمه وسلطانه (عليه في جميع أحواله) بأن لا يخالفه في أمر من الأمور (ويرتفعه في ملكه) بكسر الميم حتى كأنه ملكه (لم يذق حلاوة سنته لانه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم) أي لا يكمل إيمانه (حتى أكون أحب إليه من نفسه) فانه يدل على تلذذه بالالتصاف به وانما يلتذ بذلك إذا أحبه فان الهب لا يخالف محبوه فيترك مراده لمراده وبهذا دل على الاحسية وطابقت العلم معلولها (وروي عن السيد العارف بالله تعالى الكبير) محمد ابن أحمد بن ابراهيم (أبي عبد الله القرشي) الاندلسي ثم المصري ثم المقدسي وبه توفى سنة تسع وتسعين وخمسمائة والدعاء عند قبره بحجاب ولقي نحو ستمائة شيخ وجد واجتهد وأخذ عنه كثيرون وله كرامات (انه قال حقيقة المحبة أن تهب كل من أحببت ولا يبق لك منك شيء انتهى) وهو من غراتها وعلاماتها (فن أثر هذا النبي الكريم على نفسه) بأن قدم ما فيه رضاه بامتثال أمره واجتباب نهيه مطمئنا بقبول ما جاء عنه زيادة على الايمان (كشف الله له عن حضرة قدسه) فصار يعبد الله كأنه يراه (ومن كان معه بلا اختيار) انتهى فتميل اليه نفسه مخالفا لما طلب منه (ظهرت له خفايا حقائق أسرار أنسه ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام نصر دينه بالقول والفعل) مجاهدة الكفار لاعلاء كلمة الله (والذب) بجمجمة وموحدة المنع والطرد (عن شريعته) برذم ما يخالفها ورفع الشبه الواردة عليها وتفسير أحاديثه وبيانها والانتقاد لها (والخلق بأخلاقه في الجود) فقد كان أجود الناس (والإينار) تقديم الغير عليه في أمور الدنيا (والحلم والصبر والتواضع) فقد بلغ في كل منها الغاية القصوى أفلا أقل من التخلق به ببعضها ومتى تفعل الكثير من الخير إذا كنت تاركا لأقله

(وغيرها مما ذكرته في أخلاقه العظيمة وتقدم في كلام العارف ابن عطاء الله مزيد لذلك قريبا) جدا فوق هذا (فن جاهد نفسه على ذلك وجد حلاوة الايمان ومن وجدها استلذ الطاعات وتحمل المشاق في الدين وآثر ذلك على أعراض الدنيا الفانية يا هذا أول نقدة من أثمان المحبة بذل الروح) سئل الجنيد عن العشق فقال لا أدري ما هو لكن رأيت رجلا أعشى عشق صيدا وكان الصبي لا يتقاده فقال الاعشى يا حبيبي ايش تريدني قال روحك ففارق روحه حالا (فقال المفلس الجبان) ضعيف القلب (وسومها) طلب شرائها (بدم المحب يباع وصلهم) الاحباب (تالله ما هزات) ضعفت (فيستمامها) يقال سام واستتمام بمعنى (المفلسون ولا كسدت) بفحش لم تنفق نقله الرغبات فيها

(فينفقها) يروجها (بالنسبة) التأخير (المعسرون) الفقراء (لقد أسمت
 للعرض في سوق من يزيد فلم يرض لها بمن دون بذل النفوس) اعطائها بسماحة (فتأخر
 البطالون وقام المحبون ينظرون أيمهم يصلح أن يكون غنا فدارت السلعة بينهم ووقعت
 في يد قوم أذلة) عاطفين (على المؤمنين أعزة) أشداء (على الكافرين لما كثرا المذعنون
 للعبية طولوا بإقامة البيئة على جهة الدعوى فلو يعطى الناس بدعواهم لادعى الخلق)
 من المحبة (حرفة) بالكسر اسم من الاحتراف الاكتساب (النبي) الحزين (وتسوق
 المذعنون في الشهود) كل بما قدر عليه فتعارضت الشهادة (فقبل لا تثبت هذه الدعوى
 الابنية) باضافته الى قوله (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فتأخرا كثرة هم)
 لعدم اتباعه الكامل (وثبت اتباع الحبيب في أفعاله وأقواله واخلاقه فطولوا بعدالة
 البيئة) المذكورة (بتزكية يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) فيه
 (فتأخرا كثرا المحبين) اشتقة الجهاد عليهم (وقام المجاهدون فقبل لهم ان نفوس المحبين
 وأموالهم ليست لهم فهلوا) أقبلوا (الى بيعة ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم
 وأموالهم) بأن يذلوها في طاعته (فلما عرفوا عظمة المشتري) سبحانه وتعالى (وفضل
 الثمن وجلالة من أجرى على يده) صلى الله عليه وسلم (عقد التبائع عرفوا قدر السلعة)
 المشتراة (وأن لها شأنا) أمرا عظيما (فروا من أعظم الغبن أن يبيعوها لغيره بمن
 بخس) ناقص (فقدوا معه بيعة الرضوان من غير ثبوت خيار) بل بئس (وقالوا والله
 لا نقبل) لانزع العقد (ولا نستقبلك) لانطلب منك الاقالة (فلما تم العقد وساموا
 المبيع) للمشتري (فقبل لهم قد صارت نفوسكم وأموالكم لنا ردناها عليكم أوفر) أزيد
 (ما كانت وأضعافها معها) ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل هم (أحياء
 عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهذا اذا عبقه صوفية على طريقهم
 في استخراجهم معاني من التصوص بحسب مشربهم مع بقاء النصوص على مدلولاتها
 ولا ضرفيه أو ردها المصنف كعادته تذكيرا وحشا على مزيد الاتباع (ومن علامات محبته
 صلى الله عليه وسلم التسلي) التصبر (عن المصائب) مع سكون وطيب نفس بها ولذا قال
 أبو يزيد السلق طيب نفس الالف عن الله أى فلا يتأثر بفراقه ولا بالبعد عنه (فان المحبة
 يجرد في لذة المحبة ما ينسبه المصائب) الشدائد النازلة (ولا يجد من مسها ما يجد غيره
 حتى كأنه قد اكتسب طبيعة) خلقة (ثانية ليست طبيعة الخلق) الذي خلق عليه (بل
 يقوى سلطان المحبة حتى يلتذ بكثير من المصائب) التذاذا (أعظم من التذاذ الخلق) منها
 (يحفظه وشهوته والذوق) ادراك فهم الشيء (والوجود شاهد بذلك فكرب المحبة)
 أى صاحبها (مزوج بالخلاوة فاذا فقد تلك الخلاوة اشتاق الى ذلك الكرب) يعنى
 أنه لما اعتاده من اللذة التامة وشهود القرب عند المصائب اذا رأى من نفسه قوايا شاهد
 أن سببه انقطاع المصائب عنه (كما قبل تشكى) بزنة تفعل (المحبون الصباية) الشوق
 أى أظهر والشكاية مما أصابهم من ألمها (ليتنى * فخلت) بضم النون وكسب
 الحاء أعطيت وضمنه معنى أصبت فعداهم بالباء في قوله (بما يلقون) من ألم الصباية

(من بينهم وحدي) منفردا عنهم فلا يشاركني منهم أحد ويحتمل فسخ الحياء في فحلت أي سقمت بسبب ما ألقى من الصباية دونهم (فكانت لقلبي لذة الحب) المترتبة على حصول المكاره والمصائب الناشئة من الحب (كلها * فلم يلقها قبلي بحب ولا بعدي) أي لم يشاركني فيها أحد تقدم على ولا تأخر (ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام كثرة ذكره) ومنه الصلاة عليه وبه علم شرف أصحاب الحديث لكثرة قولهم صلى الله عليه وسلم (نحن أحب شيئا أكثر من ذكره) كما ورد مر فوعا (ولبعضهم المحبة دوام المذكر للمحبوب) وهذا من ثمراته إلا أنه حقيقة أشار له عياض (ولا آخر) أي لبعض آخر المحبة (ذكر المحبوب على عدد الانقسام) وهو معنى ما قبله (ولغيره للمحب ثلاث علامات أن يكون كلامه ذكر المحبوب وصحته فكر فيه وعمله طاعة له) والثلاثة علامة الحب الصادق (وقال المحاسب) علامة المحبين كثرة الذكر للمحبوب على طريق الدوام) لأنه لا يلزم من الكثرة الدوام (لا يقطعون ولا يملون) يسأمون (ولا يفترقون) عنه بحيث يصير لهم كالنفس لا يشغل عنه شاغل (وقد أجمع الحكماء على أن من أحب شيئا أكثر من ذكره) وهو حديث مرفوع رواه أبو نعيم والديلمي عن عائشة فالمعنى اجتمعوا على العمل به (فذكر المحبوب هو الغالب على قلوب المحبين لا يريدون به بدلا) عوضا (ولا يغفون) لا يطلبون (عنه حولا) تنحو لا إلى غيره (ولو قطعوا عن ذكر محبوبهم لفسد عيشهم وماتوا لذاتهم) بشئ إلا من ذكر المحبوب انتهى قول المحاسب (فالمحبون قد اشتغلت قلوبهم بلزوم ذكر المحبوب عن الذات) متعلق بـاشتغلت (وانقطعت أوهامهم عن عارض دوام الشهوات ورق) ارتفعت (إلى معادن الذخائر) بمجتنبين جمع ذخيرة ما بدت خروقت الحاجة (وبغية) بضم الموحدة ومعجمة (الطلبات) جمع طلبة بزنة كلمة وكلمات (وربما تزايد وجد المحب وهاج الحنين) الشوق (وباح الاثنين) الصوت (وتحزرت المواجه) بالجيم (وتغير اللون واسترسلت الجوارح وقتر البدن واقتعر الجلد) أخذته قشعريرة أي رعدة (وربما صاح وربما بكى وربما شق) بفتح الهاء وقد دفعه مع سماع صوته (وربما وله) بكسر اللام وفي لغة قليلة بفتحها ذهب عقله (وربما سقط) وكل ذلك من الأحوال الواردة عليه (ولسیدی محمد وفي) العارف الكبير العلم الشهير مرتب بعض ترجمته (إذا أباح دم المهجور وهاجره * باح المحب بما تخفى ضمائره)

أ يكتم المحب صبا باح مدمعه * لما جرى بالذي تخفى سرائره)

لما بالفتح والتشديد أي حين والاستفهام بمعنى النفي أي لا يمكنه ذلك

(كأنما قلبه أجفان مقلته * ودفعه في أماقه خواطره)

يا جيرة الجزع هل من جيرة لفتي * عليه في حكمه قد جارا جائرته)

جيرة جمع جار وهو الذي يجير غيره أي يؤمنه مما يخاف ويجمع أيضا على جيران وأجوار

ويوجد في نسخة هـ لا جيرة بالفتح والتشديد حرف تفضيض

(آه وكل على خطب الهوى خطب * من الغرام به تعلمونابره)

آه بالمذوكر الهاء كلمة توجع أى وجع عظيم وتتدنى زائد وخطب بفتح فسكون أمر شديد ينزل جمعه خطوب وخطب بضم ففتح جمع خطبة بالضم والغرام الولوج
(مهفف أبليج بدر على غصن * تخفى البدور إذا لاحت بوادره)
مهفف أى خبى البطن دقيق الخصر وأبليج بوحدة وجيم واضح الجبين والبوادر جمع بادرة بوحدة الهمزة بين المنكسب والعنق ومن الانسان العثمان فوق الرغشاوين كما فى القاموس

(مطر زائد بالريحان فى ضريح * مورت داسه تز هو زواهره)
ضريح بفتح المهجمة والراء وجيم أى حجرة وذكر المصنف فى المقصد الثالث باللام ثلاثة آيات

هى

جبينه مشرق من فوق طرته * يلو الضحى ليله والليل كافره
بالمسك خطت على كافور جبهته * من فوق نوانها سيناضفائه

والثالث قوله هذا

(مكمل انطلق ما نخصى خصائصه * منضر الحسن قد قلت نظائره)

قلت أى عدت فان قل يستعمل بمعنى النفي كقل رجل يقول كذا أى ما يقوله (وربما زاد الوجد على الحب فقتله) ويقع فى نسخ هنا أول نقدة من ايمان المحبة الى قوله أعزة على الكافرين وهى محض تكرار (ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام تعظيمه عند ذكره) بالثناء عليه بما هو أهله وكثرة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (و اظهار الخشوع والخضوع) الذلة والاستكانة عطف تفسير للخشوع (والانكسار) التواضع والتذلل (مع سماع اسمه) والثلاثة المذكورة من عطف الاختصاص على الاعتم لدخول كل منها فى تعظيمه (فكل من أحب شيأ خضع له كما كان كثير من الصحابة بعده اذ ذكره خشعوا) أى أظهر والخشوع والتذلل استدلال على ما قبله وتمثيل له (واقشعرت جلودهم) أخذتهم اعادة (وبكوا) حزنا لفراقه وشوقا لقائه (وكذلك كان كثير من التابعين) اهتم باحسان (فمن بعدهم يفعلون ذلك) المذكور أى يتصفون به أو نسب الفعل اليهم مجازا والا فان خشوع ونحوه ليس من فعلهم (محبة له وشوقا اليه) تميزا ومفعول له أى من محبته وشوقه أو لاجلهم (وتميها) خوفا من التقصير فى حقه (وتوقرا) اجلالا وتكريما (قال ابو ابراهيم) اسحق بن ابراهيم الامام فى الحديث (التحيى) بضم التاء عند الحديث وكثير من الادباء وفقهاء غيرهم وبكسر الحيم وتحمية ساكنة وموحدة نسبة الى تحيى قبيلة من كندة (واجب على كل مؤمن متى ذكره) صلى الله عليه وسلم (أو ذكر عنده) ومعناه وخصه لأن الكافر لا يجب عليه أو يجب بناء على خطابه بفروع الشرع بمعنى عقابه فى الآخرة (أن يخضع) يذلى والتذلل والاستكانة وخفض الجناح (ويخضع) هو ويخضع متقاربان كما قاله الراغب وقيل الخشوع أعظم لانه يوصف به القلب والجماد كبرى الارض خاشعة ولا يخفى انه مجاز لا يدل على مدحاه (ويتوقر) أى يحاول انصافه بالوقار والحلم والزمانة (ويسكن من حركته ويأخذ) يشرع (فى هيئته) اظهار

مهابته عنده (واجلاله) تعظيمه حق تعظيمه (بما كان يأخذه نفسه) أي يكافئها (ويلزمها) مفعول يأخذ أو تأمير للضمير في به (لو كان بين يديه) صلى الله عليه وسلم حاضرا في مجلسه فيفرض ذلك ويلاحظه ويتمسكه حتى كأنه عنده (ويتأدب بما أدبنا الله به) مثل لا تجملوا دعاء الرسول ينكمم الآية ولا ترفعوا أصواتكم وغيرهما مما تقدم لدخوله في عمومه وإطلاقه وان لم يكن صريحا في القرآن (وكان أيوب) بن أبي عمية كيسان (السخيتاني) بفتح المهملة واسكان المجهمة وكسر الفوقية وفتحها وفتح التختية فألف فنون نسبة إلى السخيتان وهو جلود الضأن أبو بكر البصري ثقة ثبت حجة من كبار الفقهاء العباد مات سنة إحدى وثلاثين ومائة وله خمس وستون سنة (إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عنده بكى) خوفا من قصيره في اتباعه ولاجلاله ويذكر مهابته حتى كأنه يراه (حتى نزجه) أي ترق قلوبنا رحمة له لما حصل لهم من كثرة التعب وهذا قول مالك في الشفاء قال مالك وقد سئل عن أيوب السخيتاني ما حدثتكم عن أحد الأولاد أيوب أفضل منه ورجحتم فكنتم أرمقه ولا أسمع منه غير أنه كان إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى أرحمه فلما رأيت منه ما رأيت واجلاله للنبي صلى الله عليه وسلم كتب عنه وقال مصعب بن عبد الله كان مالك إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يتغير لونه حتى يصعب على جلسائه فقبل له في ذلك فقال لو رأيت ما رأيت لما أنكرتم علي ما تروى لقد رأيت محمد بن المنكدر وكان سيد القراء لا تكاد تسأله عن حديث إلا يكي حتى ترجمه ولقد كنت أرى جعفر بن محمد فاختر هذا بقوله (وكان جعفر) الصادق (بن محمد) الباقر بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (كثير الدعابة) بضم الدال وعين مهملة في ألف فوحدة ما يستحيل من المزاح (والتبس) أقل الفحل (و) مع ذلك (إذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم اصفر لونه) مهابة واجلالا قال مالك وما رأيت يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الأعلى طهارة ولقد اختلفت إليه زمانا وما كنت أراه الأعلى ثلاث خصال أتماما صليا وأتماما صامتا وأما يقرأ القرآن وكان من العلماء ومن العباد الذين يخشون الله تعالى (و) لقد (كان عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ينظر إلى لونه كأنه قد نزع) بنفختين خرج (منه الدم) بكثرة وفي التفسير نزع مبي للمجهول أي سال وفيه تسمع أو تقدير إذا اللون لا ينزع والمراد أنه سال دمه فاصفر صفرة مفرطة لأن حمة البشرة بما تحتها من الدم وقوهم بعضهم أن معناه اجترخ جلا اعترض بأن المناسب لقوله (وقد جف لسانه في فمه) الاصفرار لا الاجمرار ثم قال ولعله يحصل له حالة خجل ثم حالة خوف وهو من عدم التأخر بخفاف اللسان بذهاب ريقه لخوفه (هبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم) مفعول له لما قبله وقيل لمقدّر ليتحد فاعلاهما ولا حاجة إليه وان جاز (وكان عبد الله بن الزبير) الذي في الشفاء عن مالك ولقد كنت آتي عاصم بن عبد الله بن الزبير (إذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى لا يقي في عينيه دموع) لبكائه شديدا (وكان الزهري) محمد بن مسلم ابن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب ولفظ مالك ولقد رأيت الزهري (وكان) من أهلها

الناس) أى أشدهم هناء أى سهولة وحسن خلق ولين عريكة مستعار من هنؤ الطعام
 إذا ساغ وسهل (وأقربهم) الى الناس بحسن تودده اليهم ومع ذلك (فاذا ذكر
 عنده النبي صلى الله عليه وسلم فكأنك ما عرفت ولا عرفت) لدعشته وحيرته واعراضه
 عن عنده وذوله عن معرفته لاشتغال قلبه وحواسه بالفكر لاجلاله وتعظيمه (وكان
 صفوان بن سليم) بضم السين المدنى أبو عبد الله الزهرى مولاهم ثقة مقيم عابد من رجال
 الجميع مات سنة اثنين وثلاثين ومائة وله اثنتان وسبعون سنة ولفظ مالك ولقد كنت
 آتى صفوان بن سليم وكان (من المتعبدين) المكثرين للعبادة المداومين عليها (المجتهدين)
 فى العبادة المجتهدين فيها أو وصل الى رتبة الاجتهاد فى الاحكام لزيادة فضله وعلمه بالسنة
 (فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكى فلا يزال يبكي حتى تقوم الناس عنه ويتركوه)
 لاتصال بكائه وطوله وذكر مالك هو لا من شيوخه لبيان انه اقتدى بهم واهتدى بهم
 وأن حاله لم يصل لحالهم فلا يتعجب منه (وكان قتادة) بن دعامة التابعى المفسر الشهير
 (اذا سمع الحديث يقرأ عنده أخذه) أى عرض له واستولى عليه حتى كانه أخذه
 (العويل) بعين مهملة الصراخ والبكاء (والزويل) بفتح الزاى وكسر الواو القلق والانزعاج
 لخوفه وفى القاموس أخذ العويل والزويل أى الحركة والبكاء (أشار الى ذلك القاضى
 عياض) أى ذكره مطلقا كاعلم (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم كثرة الشوق)
 أى منازعة النفس وسيلها (الى لقائه) أى فى حياته فظاهر وأما بعد وفاته فالى لقائه
 فى الآخرة ومشاهدة ذاته أو فى المنام رزقنا الله ذلك (اذ كل حبيب) أى محبة (يحب
 لقاء حبيبه) أى محبوبه ففعل يأتى بمعنى اسم الفاعل والمفعول (ولبعضهم المحبة
 الشوق الى المحبوب) بأن يدعو قلبه ونفسه دائما الى قربه ويحشيه على لقائه (وعن
 معروف) بن فيروز (الكرخى) نسبة الى كرخ بغداد من المشايخ الكبار شيخ السلسلة
 استاذ السرى السقطى (وكان ابن حنبل وابن معين يختلفان اليه ويسألانه ولم يكن
 فى علم الظاهر مناهما فيقال لهما مثلكما يفعل ذلك فيقولان كيف تفعل اذا جاءنا
 أمر لم نجد فى كتاب الله ولا سنة رسوله وقد قال صلى الله عليه وسلم سلوا الصالحين كان
 أبوا نصرانييـن فسلما له لمعلم طفلا فقال قل ثالث ثلاثة فيقول بل هو الله واحد فضر به
 ضربا مبرأ فاهرب وأسلم وهو من موالى على بن موسى الرضى وأسنده الحديث عن جعفر
 وكان مجاب الدعوة وكراماته وفوائده كثيرة وكان يهدى اليه طبقات الطعام فى كل
 فقيل له ان حال بشر الحافى لا يأكل فقال أخى قبضه الورع وأبسطنى المعرفة انما أنا
 ضيف فى دار مولاي مهمما طعمنى أكلت مات سنة مائتين وقيل احدى ومائتين والدعاء
 عند قبره ببغداد مجرب الاجابة يقال من قرأ عنده مائة مرة قل هو الله أحد وسأل الله ما يريد
 قضيت حاجته ومثله اذا وقف الزائر بين قبري أنشبه وابن القاسم بالقرافة ويقرأ قل هو الله
 أحد مائة مرة ويدعو متوجه القبلة فيستجاب له (المحبة ارتياح الذات لمشاهدة الصفات)
 أى استحضارها وتأمل معانيها (أو مشاهدة أحوال الصفات) وهى ما ينشأ عنها
 من الآثار البديعة (فيرى بلوغ) أى وصول (السؤل) أى المسؤل فعل بمعنى

مفعول كخبز بمعنى محبوب وأكل بمعنى مأكل (ولو بمشاهدة الرسول) للمحبيب الذي أرسله إلى محبه (ولهذا كانت الصحابة رضي الله عنهم إذا اشتد بهم الشوق إلى الحق) (وأزعجهم لواعج) بلام فواو ألف فعين نجيم أي الحرارة الحاصلة بسبب المحبة) لله سبحانه (قصدا رسول الله صلى الله عليه وسلم واستشفوا بمشاهدته) من ألم هذه الحرارة (وتلذذوا بالجلوس معه والنظر إليه) وإن لم يحدثوا فيه النظر لها به (والتمتع له صلى الله عليه وسلم) لأنه رسول محبوبهم فبلغوا المسئول بمشاهدته (وعن عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ودال مهملة قال البرهان الحلبي لا عرفها وفي الصحابة عبدة بنت صفوان ذكرها الحاكم قلت هذه ليست بصحابة قطعا فإن أباهما ليس صحابيا ولا من كبار التابعين بل من أواسطهم (بنت خالد بن معدان) بفتح فسكون الكلاعي المصطفى أبي عبد الله عابد ثقة روى له الستة ذكر أنه لقي سبعين صحابيا وكان يسبح كل يوم أربعين ألف تسبيحة سوى ما يقرأ مات سنة ثلاث أو أربع ومائة (انها قالت ما كان خالد) تعني أباهما (يأوي إلى الفراش) إذا أراد النوم ليلا وخصت هذا الوقت لأن المرء يتذكر فيه من هو وأغلبا كما قيل

نهارى نهار الناس حتى إذا أتى * لي الليل هزنى اليك المضاجع

(الاهويذ كمن شوقه) أي بعض شوقه (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) استثناء من محم الأحوال أي لم يكن له غير هذه الحال والمراد أنه يذكر أشياء كثيرة تحمله على الميل إليه ويذكر ما به من الألم والمشقة الحاصلة ببعده عنه وعدم ملاقاته صلى الله عليه وسلم (والى أصحابه) أي المصطفى أو خالد لأنه لقي سبعين (من المهاجرين والانصار بسميم) أي بأن يعددهم (بأسمائهم ويقول هم أصل) أي حسبى عند الكسائي أو أبائي عند ثعلب والمعنى هم أصل الذي أعقد عليه في مهماتي وأبائي الذين أفتخر بهم بآبؤهم (وفصلي) لسانى الذي أتكلم به في بيان مرادى ومخاطباتى وفروعى الذين أتتقوى بهم في دفع المضار عنى فالفصل اللسان عند الكسائي والولد عند ثعلب (والهمم) لا إلى غيرهم (يجن) بفتح فكسر ميل (قلبي طال شوق إليهم) لبعده عهدي بهم (فجعل يارب قبضى) مولى (اليك) حتى ألقاهم ولا يزال يرد ذلك (حتى يغلبه النوم) أي ينام ويستغرق فيترك قوله وليس هذا من غنى الموت المنتهى عنه فإن من أحب الله ورسوله وتمناه لأجل لقائه والاستراحة من الدنيا ونعيمها ليس من هذا كما قال في القترحات وقال الحليم الترمذى تمنى الموت ثلاثة أقسام عبدا تقرب إلى ربه في منازل القرب لما تظهر من أدناس الشهوات وكدورات الاخلاق فكلما اقترب ازداد شوقا فتمنى الموت والثاني عبدا رأى نعمة الله عليه في دينه شاملة لكل خير يخاف زوالها لما رأى من نفس خادعة وعدو لا يألوه خبا لا فتنى الموت رجاء أن يحوز ذلك لنفسه في لحد فهدان محمودان وردا عن الصحابة كسلمان إذا قال أحب الموت اشتياقا وقول ابن مسعود أحب الموت لا في لأدرى ما ينزل بي فأخاف على ديني والاول قول صديق والثاني قول صادق والحظ لماسحبه فيها والثالث عبد تربي في رفاهية عيش وثقل نعمة ثم انقلب عليه الزمان

وعضته النوايب فعيل صبره ونفى الموت وهذا مذموم ولذا جاء في الحديث لا يتسنى أحدكم الموت لضرتزله وقول مريم ياليتني مت قبل هذا فلغير مضى ولذا لم نقل الآن فهو لامر ديني رياء أن لا يزول المارآت فتنازعوج وذلك لما اتهموا زكريا وهموا بقتله بخفاء ها النداء والبشرى فصذقت بكلمات ربها وسحيت صديقة انتهى (ولما احتضر بلال) أي حضرته الملائكة لقبض روحه (نادت امرأته) صاحبت بأعلى صوتها (واخبراه) بفتح الحاء والراء المهملتين وموحدة من الحسرن بفتحين التنب فمكاتها لتفجعها نهمت وسلبت وفتح الحاء والزاي المنقوطة ونون وضم الحاء وسكون الزاي وفتح الحاء واسكان الواو وموحدة أي اثماء والماء بشدة جزعها روايات كماتة قدم (فقال واطرباه) أي فرحاه (غدا ألقى الاحبه محمدا وصحبه) المتقدم وخزيه وهو الذي في السقاء (واذا ذاق المحب طعم المحبة اشتاق) الى لقاء المحبوب (وتأججت) هاجت وتلهبت (نيران الحب والطلب) لمحبه (في قلبه) ويجحد صبره عن محبه من أعظم بكاره كما قيل

والصبر بمحمد في المواطن كلها * الاعلى لك فانه مذموم

وفي نسخة فانه لا يحمد والاولى أبلغ لأن لا يحمد يشمل ما لا حسن فيه ولا قبح بخلاف مذموم فالصبر عليه قبيح لما فات بسببه من النفع العام له ولغيره (وعن زيد بن أسلم) العدو مولاهم المدنى ثقة عالم من رجال الجميع مات سنة ست وثلاثين ومائة (قال خرج عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة يحرس) الناس على عادته في خلافته اذ كان يدور في الأزقة وبعض يعرف حال الناس (فرأى مصباحا في بيت واذا عجوز) امرأة مسنة ويقال عجوزة أيضا (تنقش) بضم الفاء ومجمة (صوفا) لاصلاحه (وتقول) شعرا من بحر السربيع (على محمد صلاة الابرار) المطيعين وعلى متعلق بصلاة أو بمقدور ويجوز تقدم الظرف على المصدر لتوسعهم فيه أي ادعوا لكل ما يدعونه الابرار (صلى عليه الطيبون) المتقون الذين طابت ظواهرهم وسرائرهم (الاخبار) جمع خير محققا وخير بمعنى أخير وأتق (قد كنت قواما) كثير التهجيد بالليل (بكاء) بضم الباء والقصر مصدر بمعنى اسم الفاعل أطلق عليه مبالغة (بالاسحار) جمع سحر آخر الليل والباء بمعنى في وزعم أن بكاء بشدة الكاف والمذموم جمع لانظم لانكسار الوزن أو بضم الباء محذوف امضاف للاسحار بلا بابه مخالفا للرواية والدراية (يألت شعري) أي علمى اسم ليت والخبر محذوف أي حاصل (والنبايا) الموت (أطوار) جمع طور أي أحوال شتى مختلفة باعتبار الاسباب (هل تجتمعنى وسبيى الدار) الآخرة وهو قائم مقام معمول شعري علق عنه (تعنى) بحبيبها (النبي صلى الله عليه وسلم بغلس عمرى كي ثم قام الى باب خيمتها) أي يتهادى عند ابن المبارك في الزهد فزال عمرى كي وطرق عليها الباب فقالت من هذا قال عمر بن الخطاب قالت مالى ولعمري في هذه الساعة فقال افتني يرحمك الله فلا بأس عليك ففتحت فدخل (فتسال السلام عليكم ثلاث مرآت فقال لها أعبدى على قولك) الذي قلبه آنفا (فأعادته بضوت حزين فبكى وقال لها وعمر لا تنسينه) بفتح القاء

وسكون النون وفتح السين وكسر التحتية وشدة النون مفتوحة أى اذ كرهه بالدعاء له في هذه الحالة (يرحمك الله فقالت وعمو فاغفر له يا غفار ويحكى انه رؤيت امرأته مسرفة على نفسها) بفعل ما لا يليق (بعد موتها) ظرف لرؤيت (فقبل لها ما فعل الله بك قالت غفر لي قبل بماذا قالت بمحبتى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونهوتى النظر اليه فنوديت) بضم النون مبنى للمفعول على لسان ملك بأن سمعته يقول (من اشتغى النظر الى حبيبنا نستحي أن نذله بعثا بنا) فضلا عن عذابنا (بل نجتمع بينه وبين من يحبه) وفي هذا أن حبه يتفع ولوللعماسي (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم حب القرآن الذى أتى به) للناس من عند الله (وهدى به) الخلق كلهم لسعادة الدارين (واهدى به) هو أى وصل الى الله (وتخلق به) أى اتخذ خلقه يعمل بكل ما فيه قالت عائشة كان خلقه القرآن قال عياض وحب القرآن تلاوته والعمل به وتفهمه (واذا أردت أن تعرف ما عندك وما عند غيرك من محبة الله ورسوله) بيان لما (فانظر) اختر (محبة القرآن من قلبك والتذاذك بسماعه) أهى (أعظم) عندك (من التذاذ أصحاب الملاهي والغناء) برتبة كتاب المطرب (بسماعهم) فان كان كذلك فأت صدق في المحبة والافدع والى كاذبة (فانه من المعلوم ان من أحب محبوبا كان كلامه وحديثه أحب شئ اليه كما قيل

ان كنت تزعم حبي * فلم هجرت كتابي

، أما تأملت ما فيه من لذي خطابي

أى هجرت الكتابي دليل على عدم صدق المحبة قال ابن مسعود لا يسأل أحد عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فانه يحب الله ورسوله أسنده البيهقي وغيره وذكره في الشفاء (ويروى أن عثمان بن عفان) ذا النورين (رضي الله عنه قال لو طهرت قلوبنا نطفت من الاناس الباطنة حتى النظافة (لما شبع من كلام الله) لانه غذاء الارواح ونور القلوب وبصر البصائر (وكيف يشبع الحب من كلام محبوبه وهو غاية مطلوبه) استفهام بمعنى التني ويدل على أن القرآن غاية المطلوب أى ما يليق ان يطلب انه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود اقرأ على) زاد في رواية القرآن أى بعضه (قال) لفظ ابن مسعود قلت (اقرأ عليك) بعد الهمزة للاستفهام القرآن (وعليك أزل) بضم الهمزة (فقال انى أحب) وفي رواية انى اشتهى (أن أسمعه من غيري) ليكون عرض القرآن سنة أوليتدبره ويفهمه وذلك ان المسقع أقوى على التدبر ونفسه اخلى وأنشط لذلك من القارى لا شغفاله بالقراءة وأحكامها قاله ابن بطال وليصطل له لذة السماع (فاستفتح وقرأ) عليه (سورة النساء حتى بلغ) لفظ ابن مسعود فقرأت حتى بلغت فأتى به المصنف بالمعنى لكن لم أراقظ فاستفتح في البخارى وفي رواية له حتى اذا أتيت على هذه الآية (فكيف) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (اذا جئنا من كل أمة بشهيد) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم (وجئنا بك على هؤلاء) أى أمتهك (شهيذا) حبل أى شاهدا على من آمن بالايان وعلى من كفر بالكفر وعلى من نافق بالنفاق (قال)

صلى الله عليه وسلم (حسبك) يكفيك الآن تنبيهه على الموعظة والاعتبار في هذه الآية وفي رواية قال أمسك وفي أخرى قال لي ~~كف~~ أو أمسك بالشك (فرفع رأسه) وفي رواية قالت البه (فاذا عين رسول الله صلى الله عليه وسلم تذر فان) بذال مجة ساكنة وكسر الراء وبالفاء أى يسيل دمعهم من البكاء لفرط رأفته ومزيد شفقتة على المفرطين لانه علم انه لابد أن يشهد عليهم بعملهم وقد لا يكون مستقيما فقد يفضى الى تعذيبهم أو اعظم ما تضمنته الآية من هول المطلاع وشدة الامر أو هو بقاء فرح لا بقاء جزع لانه تعالى جعل أمته شهداء على سائر الامم كما قال الشاعر

طفيح السرور على حتى أنه * من عظم ما قد سرني أبكاني

(رواه البخاري) في التفسير في ثلاثة مواضع من حديث ابن مسعود (وهذا يجدهم سمع الكتاب العزيز بأذن قلبه) بأن أحضره وتلقى القرآن بسلامة صدره وخضوع وذلة لسماعه شبه القلب بذي أذن واعية استعارة بالكناية وأثبت الأذن للقلب استعارة تخيلية (قال الله تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) من الاولى للابتداء والثانية لبيان ما عرفوا أو للتبعض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم فكيف اذا عرفوا كله فانه البياض (قال صاحب عوارف المعارف) العلامة الشهاب عمر السهروردي (أذا فانا الله حلالة مشربه هذا السماع وهو السماع الحق الذي لا يختلف فيه اثنان من أهل الايمان محكوم لصاحبه بالهداية) خبر هذا السماع وما بينهما اعتراض وفي نسخة هو السماع فحكه ومخيرتان (وهذا سماع ترد حرارته على برد اليقين فتفيض) بفتح التاء (العين بالدمع لانه تارة يشترنا والحزن حارة وتارة يشوقنا والشوق حارة وتارة يورث ندمنا والندم حارة) عبري يورث وفيما قبله يشير كانه لان الحزن والشوق كائنان في ذات الحب لكن قد يفتر عن خدمة المحبوب فاذا اجابت المحبة انارت ما بخلاف الندم ليس ذاتيا فاذا قام بهم سرور واغرض دنيوى وهاجت حرارة المحبة المنافية لذلك أو رثتهم ندم على تقصيرهم باعتبار أحوالهم وان لم يكن تقصيرا في نفس الامر (فاذا انار السماع هذه الصفات من صاحب قلب ملوه ببرد اليقين بكى) هو (وأبكى) غيره (لان الحرارة والبرودة اذا اضطربتا) أى اشتعلتا بعد اجتماعهما من اضطربت التارتا جئت فتكسب البرودة من الحرارة حرارة فصارا حارين فاذا زادت حرارتها واستحكمت (عصر تاما) لانها بالاجتماع صار اشيا واحدا والبرودة شأنها وطبعها الماء فلذا أخرجت الحرارة التي فيها ما كان في البرودة من الماء (فاذا ألم السماع بالقلب) أى وصل اليه وأثر فيه (تارة يحرق الماسه) نزوله به مصدر ألم (فيظهر أثره في الجسد ويقشر منه الجلد) يرتعد (قال الله تعالى) الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني (نفسه رثته) ترتعد عند ذكره وعنده (جلود الذين يخشون ربهم) ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله (وتارة يعظم وقعه ويتصوب أثره أى يقصد) أى يصعد (فحرق الدماغ فتندفق) تنصب بشدة (منه العين بالدمع وتارة يتصوب أثره الى الروح فتفوج) يجيم تفرز (منه الروح موجا) فحتر كاعنيفا فيؤثر في القلب تأثيرا يصير به كالجسد المنتلج

فحينئذ (يكاد يضيق عنه نطاق) بكسر النون (القالب) الجسد فشبه القلب بجسد عظيم حتى صار حزامه الذي كان مشدودا به لا يدور عليه فهو استعارة بالكناية وإثبات النطاق تخييل (فيكون) أي يوجد (من ذلك الصباح والاضطراب) الحركة القوية (وهذه كلها أحوال يجدها أربابها) فاعل يجد (من أصحاب الأحوال) وفي نسخة تجدد أربابها أي تشاهد أصحاب تلك الأحوال من أصحاب أحوال المقربين عند الله (وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما ربما مرياً في ورده) ويطبقه من القرآن (فتخفه) بضم النون أي يقصر حلقه - حتى يكاد يموت (العبرة) الاتعاض والتذكرو والبكاء (ويسقط) من قيام (ويلزم البيت اليوم واليومين - حتى يعاد ويحسب) يظن (مريضاً وقد كان الصعبة إذا اجتمعوا ونهيم أبو موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري يقولون يا أبا موسى ذكرنا ربنا) بتلاوة كتابه (فيقرأ أروهم يسعون) لأنه أوفى مزاراً من مزار أمير آل داود كما في الحديث (فلمحين السماع القرآن) من الوجد والذوق واللذة والحلاوة والسرور واضعاف ما لمحذين السماع الشيطاني - بنحو الآلات والانتقام (فاذا رأيت الرجل ذوقه ووجده) بالنصب بدل اشتغال مما قبله (وطربه ونشأته) أي زيادته في الطرب والتلذذ (في سماع الآيات) الشعرية (دون الآيات وفي سماع اللحن) جمع لحن من الاصوات المصوغة الموضوعية ويجمع أيضاً على لحن كافي القاموس (دون القرآن) كما قبل تقرأ عليك الختمة (القرآن بتمامه) وأنت جامد كالجزيريت من الشعر ينشد تميل كأنثوان (السكران معنى ولفظاً) فاعلم أن هذا من أقوى الأدلة على فراغ قلبه من محبة الله ورسوله جواب إذا في قوله فاذا رأيت الرجل (أدام الله لنا حلاوة محبته ولا سلك بنا في غير سبيل سنته بمنه وروحه) لكن قد سئل الجنيدي ما بال أصحابك إذا سمعوا القرآن لا يتواجدون ولا يتصرفون بخلاف ما إذا سمعوا الرباعيات فقال القرآن كلام الله وهو صعب الإدراك والرباعيات كلام المحبين المخلوقين ولأن القرآن كله أحكام ومواظك فعمل بها ومن كلف بشئ لا يطرب به ولا كذلك الرباعيات فانها كلام جنسهم وعما علمته أيديهم بخلاف القرآن فإنه حق صدر عن حق فلا مجانسة بينهما وبينه (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم محبة سنته) أي طريقته بالاعتداء به قولاً وفعلًا (وقراءة) بالرفع عطف على محبة والنفق على سنة (حديثه) على الوجه المرضي بأن سهل عليه قراءته بشرطه والا فتركه عين المحبة (فان من دخلت حلاوة الايمان في قلبه اذا سمع كلمة من كلام الله تعالى أو من حديث رسوله صلى الله عليه وسلم تشر بهتار روحه وقلبه ونفسه ويقول) من شدا (أشم) بضم الشين وقمها (منك نسجالت أعرفه) لغرابته وحسنه فان الروائح تميزها تضاف إليه كالمسك وما شمهته ما عرفت نوعه من المشومات فأنا (أظن لما) بفتح اللام واسكان الميم وتحمية والمدحفة لانتى قامت بشفتي اللحي قال الجدي مثلثة اللام سمرة في الشفة زاد الجوهرى تسخن (جرت فيك أردانا) جمع ردن ثوب خز وغزل فكان الشاعر يقول هذا التسميم المستغرب أظنه بسبب ان تلك المرأة جرت ثيابها فيك أي في مكانك أو على جسده فتشأت هذه الرائحة التي لا تظير لها من طيبها (قعمه)

تلك الكلمة) التي سمعها من كلام الله أو رسوله (ونشمله) تحيط به (قتصر كل شعرة منه سمعا وكل ذرة منه بصرا فيسمع الكل بالكل ويصير الكل بالكل) بما جعله الله في كل جزء من أجزائه من الأنوار فيدرج جميع الكمالات التي يتصف بها المصطفى فتقوى رغبته ونشئت محبته (ويقول) من هذا

(على حبيب خياله نصب عيني * سره في ضمائر مكنون
ان تذكرته فكل قلب * أو تأملته فكل عيون)

نصب بضم النون وفحها أو الفتح لن كما في القاموس (فحينئذ يستنير) بسين التأكيد (قلبه ويشرق) بضمي * (سره وتلاطم عليه أمواج التحقيق عنده ظهور البراهين) الحجج الواضحة (ويرتوي برى) بكسر الراء (عطف) ميل (محبوبه) أي يسكن قلبه وتزول حرارته براحتة بميل حبه إليه (الذي لا شيء) أروى لقلبه من عطفه عليه (فشبهه) سكوت قلبه من النور الواصل إليه من حبه بزوال الظلمة بوصول الماء العذب البارد إلى الجوف (ولا شيء أشد للهيبه وحرقه) أي الحب (من اعراضه) أي حبه (عنه) ولهذا كان عذاب أهل النار باحتجاب ربهم عنهم) كما قال كلاهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون (أشد عليهم من العذاب الجسماني) بكسر الجيم (كأن نعيم أهل الجنة برؤيته تعالى) في يوم المزيد (وسماع خطابه ورضاه واقباله أعظم من النعيم الجسماني) بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (لا حرمنا الله حلاوة هذا المشرب) بحله دعائية أي نسأله أن لا يمننا بذلك بل يعطينا إياه ويمتعنا به (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم ان يلتذ بمحبه يذكره الشريف) التذاذ مفعول الأجلال (ويطرب) بفتح الراء يحفف وينشط يسروره (عند سماع اسمه المنيف) الزائد في الشرف (وقد يوجب ذلك) السماع (سكر) حالة تشبه حال السكران (يستغرق) قلبه وروحه وسمعه وبصره وسبب هذا السكر اللذة القاهرة للعقل وسبب اللذة ادراك المحبوب عليه الصلاة والسلام فاذا كانت المحبة قوية وادراك هذا المحبوب قويا كانت اللذة بادرا كما تابعة لقوة هذين الأمرين فاذا كان العقل قويا مستحكما) بكسر الكاف اسم فاعل من استحكم مبني للفاعل (لم يتغير لذلك وان كان ضعيفا حدث السكر الخرج له) للعقل (عن حكمه) أي عما يليق به (وقد حدثوا) أي علماء الطريق (السكر) بأنه سقوط التماثل أي عدم الصبر (في الطرب) كأنه يبق في السكران بقية يلتذ بها ويطرب فلا يتماثل (صاحب الالام) نفسه (ولا يتدبر أن يفنى معها) لان الفناء يفنى معاني كل شيء فيفنى الطرب أيضا قال الهروي في المنازل السكر من أوصاف المحبين خاصة فان عيون أي حقائق الفناء لا تقبله ومنازل العلم لا تبلغه (وقد يكون سبب السكر قوة الفرح بادرار المحبوب بحيث يحتلط كلامه وتغير أفعاله بحيث يزول عقله ويعربد) بضم الياء وفتح العين وسكون الراء المهملتين وكسر الواحدة أي يسوء خلقه (أعظم من عريضة) أي سوء خلق (شارب الخمر) لانه برؤيته انقهر تحت سلطان الجمال ولذا أنشدوا

فصحوك من لفظي هو الاصل كله * وسكرك من لفظي يبيح لك الشربا
فأمل ساقينا ومأمل محارب * عقار لحاظ كاسه يسكر اللبا
(ووبما قتله هذا الفرح بسبب طبيعي وهو انبساط دم القلب وهله) دفعة (واحدة انبساطا
غير معتاد والدم هو حائل الحارة الغريزي) بغين وزاي منقوطين الطبيعي (فيبرد القلب)
أي تزول حرارته (بسبب انبساط) انتشار (الدم عنه) وسيلانه (فيحدث الموت ومن
هذا قول سكران الفرح بوجع دراحلته في المعازة) الموضع المهلك (بعد ان استشعر الموت
اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة فرحه وسكرة الفرح) مبتدأ خبره (فوق سكرة
الشراب) للغم (فمصور في نفسك حال فقير معدم عاشق للدينيا أشد العشق نظير بكز)
مال مدفون تسمية بالمصدر (عظيم فاستولى عليه) حال كونه (آمنام مطمئنا كيف
تكون سكرته) لا شك انها فوق سكرة الشراب بمراحل كثيرة (أومن غاب عنه علامه
بمال عظيم مدة سنين حتى أضرب به العدم) الفقر (فقدم عليه من غير انتظار له بماله كله
وقد كسب اضعافه كيف تكون سكرته ومن أقوى أسباب ما نحن فيه سماع الاصوات
المطربة بالانشادات بالصفات النبوية المغربية) بضم السين وسكون المجهمة وكسر الراء
وموحدة اسم فاعل من أغرب اذا أتى بشئ غريب صفة للانشادات (المغربة) بسكون
العين المهمللة وفتح الراء اسم مفعول من أعرب أي المينة (اذا صادفت محلا قابلا
فلا تتألم عن سكرة السامع) لزيادة فرحه من ذلك (وهذا السكر يحصل عندهما من جهتين
احدهما انها في نفسهما توجب) تسبب (لذة قوية بنغم) يغطي (منها العقل)
فيحصل السكر بتغطيته (الثانية انها تحرك النفس الى نحو ومحبوبها وجهته) تفسيري
(فيحصل بتلك الحركة والشوق والطلب مع التخيل) بمجمة (للمحبيب واحضاره في النفس
وادناه) تقريب (صورته الى القلب واستيلائها على الفكر لذة عظيمة تغمر العقل فتجتمع
لذة اللسان) المحصلة للفرح (ولذة الاثجان) جمع شجن وهي التي اذعمر العقل بها عن
كمال ادراكه (فتسكر الروح سكر أعجيبا أطيب وألذ من سكر الشراب) الخمر (ونحصل به
نشأة ألذ من نشأة الشراب وقد ذكر الامام أحمد وغيره ان الله تعالى يقول لداود مجدى
بذلك الصوت الذي كنت تجهدني به في الدنيا) حيث كان يقرأ به الزبور وضروب الدعاء
(فيقول كيف وقد أذهبت فيقول أنا أرتد عليك فيقوم عند ساق العرش) قوائمه
(وتجسده فاذا سمع أهل الجنة صوته استفرغ) صوته (نعيم أهل الجنة) أي شغلهم
عما هم فيه من النعيم حتى ~~كان~~ أنه ليس عندهم نعيم الا سماع صوته (وأعظم من ذلك
اذا هموا بكلام الرب جل جلاله وخطابه لهم فاذا انضاف الى ذلك رؤية وجهه الكريم
الذي يغنيهم لذة رؤيته عن الجنة ونعيمها فأمر لا تدركه العبارة) أي لا تقدر على التعبير
عنه بعبارة (ولا تحيط به الاشارة) اذ هو أعلى من ذلك (وهذه صفة لتلج) لا تدخل
(لأذن) لامتناعها عن أكثر الناس فانما تدخل للتواضع (وصيب) مطير
(لا تحبها كل أرض) بل لها أراضى مخصوصة كناية عن قلوب الخواص (وعين
لا يشرب منها كل وارد) بل لها واداءة لومون (وسماع لا يطرب عليه كل سامع) بل

لها سامعون معروفون (ومائدة لا يجلس عليها كل طفلي - أشار إليه في المدارج) لابن القيم شرح المنازل (من اتصف بهذه العلامات التي ذكرتها فهو كامل المحبة لله ورسوله) صادق في حبه (ومن خالف بعضها فهو ناقص المحبة) لكن (لا يخرج عن اسمها) أى عن الانصاف بها وتسميته محبا في الجملة لوجود أصلها فيه والمنقضى عنه الكمال نحو لايبنى الزاني حين يرقى وهو مؤمن (بدليل قوله عليه السلام للذي حذره) أى لاجله (في النحر) أى شربه وهو عبد الله الملقب حمارا بلفظ الحيوان وقيل بكسر الخاء المجهمة (لما لعنه بعضهم) هو عمر بن الخطاب كما رواه البيهقي (وقال ما أكثر ما يؤتى به) تعجب من كثرة الاتيان به وهو سكران للنبي صلى الله عليه وسلم (فقال صلى الله عليه وسلم) بيان لقوله بدليل قوله وتنا كبدله والا فالظاهر حذفه وجعل قوله (لا تلغنه) بالافراد كما في البخاري - نهيا للبعض الذي لعنه وهو واحد كما علم (فانه يجب - الله ورسوله). وقول القول روى البخاري - عن عمر قال كان رجل يسمى عبد الله ويلقب حمارا وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلده في الشراب فألقى به يوما فقال رجل اللهم العنه ما أكثر ما يؤتى به فقال صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه يجب - الله ورسوله وذكر الواقدي - ان القصة وقعت له في غزاة خيبر وزعم الدماطي - أنه وهم وانما هو نعيمان مردود بأنه توهيم للرواة الثقات بلا مستند فكل من قصتي نعيمان وحمار في الصحيح وليس في قصة نعيمان أن احدا لعنه ونهاه المصطفى بفعل الحديثين واحدا والحكم بالافهم في التسمية من العجب (فأخبرانه يجب - الله ورسوله مع وجود ما صدر منه) فأظهر مكثوم قلبه وان هذا الحب - من أعظم المحبات (وفيه الرد على من زعم) كالمعتزلة (ان مرتكب الكبيرة ككافر لثبوت النبي عن لعنه) في هذا الحديث (وثبوت الامر بالدعاء له) في حديث آخر قولوا اللهم اغفر له اللهم ارحمه (وفيه انه لا تنافي بين ارتكاب التهمي وثبوت محبة الله ورسوله في قلب المرتكب) لانه لا تلازم بين الامرين فارتكاب التهمي انما هو للغفلة والشهوة وتسويل النفس والشيطان والمحبة ثابتة (ويحتمل أن يكون استقرار محبة الله ورسوله في قلب العاصي مقيدا بما اذا ندم على وقوع العصية أو اذا أقيم عليه الحد فكفر عنه الذنب المذكور) بناء على الصحيح أن الحد جابر (بخلاف من لم يقع منه ذلك) الذم ولم يقع له الحد (فانه يخشى بتكرار الذنب أن ينطبع على قلبه حتى يسلب ذلك الحب - منه أسأل الله العفو والتبات على محبته وسلوك) دخول (سنه بمنه ورحمته) وفيه المنع من لعن مرتكب الكبيرة وقيل محلان حد وقيل المنع مطلقا في - قذى الرثة والجواز مطلقا فيمن تجاهر وصوب ابن النير المنع مطلقا في المعين والجواز في غيره زجر عن تعاطي ذلك الفعل (* تنبيه * قد اختلف العلماء ايماء أرفع) أفضل في نفس الامر (درجة المحبة أو درجة الخلة) يضم الخلاء على الاكثر وتنفخ الصداقة المحضة التي لا خلل فيها وتكون في عفاف وكفى برفع الدرجة عن رفع من فيها أو أقليلته (تحكى القاضي عياض) في الشفاء ثلاثة أقوال أحدها (ان بعضهم جعلها سواء) أى الدرجتين أو المحبة والخلة متساويتين في الفضيلة لا تفاوت بينهما (فلا يكون الحبيب الا خيلا ولا الخليل الا حبيبا) وتعقب

بأن هذا انما يقتضى تلازمهما لا مساواتهما مدرجة وأشار لطواب سؤال هو اذا استويا
فلم خص بكل منهما بوصف فقال (لكنه) أى الله أو الامر والشان (خص)
بالبناء للفاعل أو المفعول (ابراهيم بالخلة ومحمدا) بالنصب والرفع (بالمحبة) فسمى
الاول خليلا والثاني حبيباً ليجرد التمييز بينهما ولا يحنى ضعفه (وقال بعضهم درجة الخلة
أرفع) منزلة وأفضل وأعلى درجة (واحتج بقوله عليه الصلاة والسلام) في الصحبين
عن أبي سعيد وابن عباس (لو كنت متخذاً خليلاً لا غيري لا اتخذت أبا بكر خليلاً) ولكن اخوة
الاسلام (فلم يتخذ خليلاً وقد أطلق المحبة لفاطمة) بنته (وابيها) الحسنين (وأسامة)
ابن زيد وغيرهم كآبى بكر وعمر وعائشة وأكثروهم جعل المحبة أرفع (انتهى) كلام عياض
(وهذا) أى القول الثانى (هو الظاهر من المعنى الاخص لان المحبة مأخوذة من معنى
الخلة) فهو أخص منها (لكن يزد) عليه (ما روى في قصة الاسراء في مناجاته صلى الله عليه
وسلم لربه تعالى حيث قال له يا محمد سل فقال يا رب انك اتخذت ابراهيم خليلاً وكلت موسى
تكليماً فقال له تعالى ألم أعطك خيراً من هذا) فذكر الحديث (الى قوله واتخذتك حبيباً أو
ما فى معناه رواه البيهقي) وهذا يقتضى ان درجة المحبة أرفع (وتعسف من أجاب بأنه انما
فضله بمجموع ما ذكر في الحديث) وقد احتج من قال بتفضيل مقام المحبة) على الخلة وهم
أكثر العلماء (بفرق كثيرة ذكر القاضى عياض في الشفاء منها نقلاً عن الامام أبى بكر
ابن فورك) بضم الفاء (عن بعض المتكلمين بسببه) بضم النون وذال مجمعة شيئاً قليلاً
(منها ان الخليل يصل بالواسطة) أى بتوسط آخر يشه وبين خليله وذلك مأخوذ (من قوله
تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) فوصل خليله بواسطة ما أراه
من آيات ملكوته (والحبيب يصل اليه) الى حبيبه (به) بنفسه بلا واسطة مأخوذ (من
قوله فكان قاب قوسين أو أدنى) فرأى عين يقين على ما ذكر (ومنها ان الخليل قال فى المحنة)
بنون الابتلاء باللقاء فى النار (حسبي الله) أى كافى فى جميع أمورى (والحبيب قيل له
يا أيها النبي حسبك الله) والخليل قال واجعل لى لسان صدق فى الآخرى (والحبيب
قيل له ورفعتك ذكر كذا عطى بلا سؤال والخليل قال واجنبني وبني أن نعبد الاصنام
والحبيب قيل له انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت (ومنها ان الخليل هو الذى
تكون مغفرته فى هذا الطمع) أى واقعة فى حال يطمع صاحبها فى التجاوز عنها لان الخليل
لا يؤخذ خليله بزلاته والحد الحاجر بين شيتين والحيط به كحدود الدار فاستعبر للحال
المميزة له المقتضية لتحققه (من قوله والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتي يوم الدين) قاله حضرة
لنفسه وتعلماً لامتته والافهم معصوم (والحبيب الذى مغفرته فى حجة اليقين) أى
متيقنة مأخوذ (من قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أى كل ما صدر منك
وما لم يصدر مما هو بالنسبة لقصامك قد يقتضى شيئاً فى الآية إشارة الى انه لم يقع منه لانه
مؤدى المتقدم بالتأخر فى عدم الوقوع ولذا أسر بهم المازلت زائد فى الشفاء والخليل قال
ولا تهنزنى يوم يعثرون والحبيب قيل له يوم لا يحزى الله النبي فابتدأ بالبشارة قبل السؤال
(وفى كتابي تحفة السامع والقارى بحسن صحيح البخارى وجوه أخر) لمناسبة أن آخر

حديث في البخاري - كتمان حبيبتان الى الرحمن (غير ما حكاه القاضي عياض) من هذه
الثلاثة (وفي كلها نظرو واضح كما بينته في حاشية الشفاء وذلك أن مقتضى الفرق بين
الثنتين أن يكون في حد ذاتيهما معنى باعتبار مدلول خليل وحبيب وما حكاه القاضي
عياض وذكرته في النصف) زيادة عليه (بمقتضى تفضيل ذات محمد على ذات ابراهيم عليهما
الصلاة والسلام) وليس الكلام فيه (لا يقال باعتبار ثبوت وصف الخليلة له) لا ابراهيم
والهبة لمحمد (فيلزم ذلك) أي تفضيل المحبة لفضله على ابراهيم (لأننا نقول بكل منهما
ثابت له وصف الخليلة والمحبة اذ لا يسلب عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وصف المحبة)
لعدم محبته (لا سيما وانخله أخص من المحبة) فبها زيادة على المحبة (ولا يسلب عن
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وصف الخليلة) لانه اذا حازها الكامل فالأصل كمثل أولى
(وقد ثبت في حديث أبي هريرة) في المعراج (قول الله تعالى له اني اتخذتك خليلا) ولذا
قال صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا فخرني ومنزل ابراهيم
في الجنة يوم القيامة بمجاهدين والعباس يتنامون من بين خليلين رواه ابن ماجه (وقد قام
الاجماع على فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الانبياء بل هو أفضل خلق الله مطلقا)
حتى جبريل بابجاء حتى من المعتزلة فهذا رد للفرق بطريق الاجمال وأشار للتفصيل بقوله
(وأما قوله ان الخليل يصل بالواسطة فلا يفيد غرضاً في هذا المقام الذي هو بصدده) وهو
تفضيل المحبة (وليس المراد به قطعاً الا الوصول الى المعرفة اذ الوصول الحسي يمنع على
الله تعالى) وقال بعضهم ان أراد الوصول الى الله بروتيته وشماع كلامه فالأية
لا مناسبة لها بما ذكر وان أراد الى معرفته فكذلك ثم لا يتم الفرق لانه ان أراد بيان
مفهومي المحبة وانخله فماذا كرايدل عليه بل ليس بصحيح وان أراد بين ذاتي من قاما به فلا
يفيد شيئاً مما نحن فيه ثم انه معنى على القول بأن ابراهيم لم يعرفه قبل هذا الاستدلال بناء
على جواز مثله على الانبياء مطلقاً وقبل البلوغ والحققون على أنه ورد على طريق
الجدل مع قومه الذين كانوا يعبدون الكواكب (وأما قوله والحبيب يصل اليه) تعالى
(به) فلا يفيد الغرض (فالوصول الى الله تعالى لا يكون الا به حبيباً كان أو خليلاً) فهذا
رد لفرقه الأول (وأما قوله) في الثالث (الخليل هو الذي تكون مغفرتة في حد الطمع الخ)
فانه لا يصح أن يكون على جهة التفسير للخليل ولا تعلق له بعناء) وكذا الفرق الثاني وهذا
قدمه المصنف بعناء (وقصاري) يعني غاية (ما ذكره) في الثلاثة (أنه يعطى تفضيل نبينا
صلى الله عليه وسلم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حد ذاته من غير نظر الى ما جعله الله
ممنوبه في ذلك من وصف المحبة وانخله) وليس الكلام في التفضيل الذاتي فلا معنى لذكره
فرايين الصفتين لكن قد أشار عياض الى الجواب بأنه وان تعلق بذات الحبيب والخليل
فالمقصود تفضيل وصفيهما غير جمع ذلك الى بيانهما فان منهم من يسلك مسلك التصريح
ومنه من يقصد الايمان والتلويح فقال أعني عياضاً بعد ذكر الفرق وفيما ذكرناه أي
من تفسير المحبة وانخله واشتقاقهما تنبيه على مقصد أصحاب هذا المقال من تفضيل
المقامات والاحوال وكل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً

(والحق ان الخللة أعلى وأكمل وأفضل من المحبة) لانها خالص المحبة وصفاتها ولذا قيل
قد تحللت مسلك الزوح مني * وبذا سمي الخليل خليل
فاذا ما نطقت كنت حديثي * واذا ما سكنت كنت الغليل

بغين محبة ما داخل القلب وفي رواية الاخيلة أى ما داخل القلب والبدن (قال ابن القيم
وأما ما يظنه بعض الغالطين من ان المحبة أكمل من الخللة وأن ابراهيم خليل الله ومحمدا
حبيب الله من جهة واحدة فإن المحبة عامة) له ولغيره (والخللة خاصة) فكيف يكون العام
أفضل * (والخللة نهاية المحبة) فكيف تفضلها البداية (قال وقد أخبر النبي صلى الله
عليه وسلم أن الله اتخذ هذه خليلة ونبي أن يكون له خليل غير ربه مع أخباره بحبه لعائشة
ولأبيها ولعمرو بن الخطاب وغيرهم) فهذا يدل على أن الخللة أعلى (وأضافته تعالى أخبر
انه يحب التوابين) من الذنوب. (ويحب المتطهرين) من الاقذار (ويحب الصابرين
ويحب المحسنين) أى يشيهم (ويحب المتقين) الصائرين الى التقوى بامثال الاوامر
واجتناب النواهي لاتقتسم بذلك النار (ويحب المقسطين) العادلين من أقط اذا
عدل (وخلته خاصة بالخليلين) محمد و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام فهذا يفيد انها
أفضل (قال وانما هذا) الذى قالوه من تفضيل المحبة (من قلة العلم والفهم عن الله ورسوله
اتهم) كلام ابن القيم وفي حصره اساءة أدب على أكثر العلماء (وقال الشيخ بدر الدين
الزركشى في شرحه لبردة الابوصيرى) صوابه البوصيرى نسبة الى بوصير كما تقدم مرارا
(وذم بعضهم ان المحبة أفضل من الخللة قال) تحبنا لذلك (محمد حبيب الله و ابراهيم خليل
الله) ومحمد أفضل فصفته أفضل (وضعف لأن الخللة خاصة وهى توجد المحبة) لأن الخاص
يزيد على العام والمحبة عامة فلا توجد الخللة (قال الله تعالى ان الله يحب التوابين قال
وقد صرح ان الله اتخذ نبيينا خليلة) فنبت له الصفتان (فقال ان الله اتخذني خليلة
كما اتخذ ابراهيم خليلة) الحديث رواه ابن ماجه ومزق ريبا (اتهم) قول الزركشى

(الفصل الثاني في حكم الصلاة عليه والتسليم) أى بيان ما ثبت لهما (فرضية) على
أمتهم (وسنية وفضيلة) لهما (وصفة ومحلا) بالنصب على التمييز فجعل الصفة والمحل
من الاحكام لأن المراد بالحقكم ما ثبت لهما من النسب فلا يختص بالاحكام الخمسة (قال
الله تعالى ان الله وملائكته) نصب بالعطف على اسم ان وقراء ابن عباس بالرفع على
محل ان واسمها وهو ظاهر على رأى الكوفيين ووجهه عند البصريين ان الخبر محذوف
لدلالة يصلون عليه قاله الكشاف (يصلون على النبي) أورد أن الصلاة من الله غيرها
من الملائكة وقد جمع بينهما بلفظ واحد وأجيب بأنهما مستعملتان فى معنى مشترك بينهما
هو يتمكون باظهار شرفه وتعظيم شأنه والجملة اسمية خبرها مضارع لافادة الاستقرار
التجديدى فالملائكة استقرت صلاتهم عليه وهذه منقبة لم توجد لغيره أعظم من مجرد
الملائكة لآدم الذى وقع وانقطع وقال على النبي دون الرسول تنويه بقدره فالتبوة
عند بعض أشرف من الرسالة لانها اتصال بالله واشتغال به والرسالة اشتغال بالناس
(بأيها الذين آمنوا ملوا عليه) اغنوا أيضا فانكم أولى بذلك وقولوا اللهم صل على

محمد (وسلو تسليما) قولوا السلام عليك أيها النبي وقيل انقاد والآخره وأكد السلام وخصه بالمؤمنين لأن الصلاة مؤكدة معنى يعود ورها من الله ولا تكتبه فكيف لا تصلى عليه أتمه وبانها مؤكدة بأن والجله الاسميه والسلام سواء كان بمعنى الانقياد أو السلام من الأيذاء لا يلىق استناده الى الله وملائكته فاستحق التأكيده لصدور خلافه من جنسهم ولا يرد قوله سلام على ابراهيم وقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام لانه تحية واكرام وصدر المصنف بهذه الآية لانه لم يمتدع لان الامر محتمل للوجوب والندب (قال أبو العالبيه) رفيع بن مهران الثابتي الكبير (معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه) بدمحه وبيان منزلته لديه (عند الملائكة) بحيث يطلعون على ذلك (ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء) له (قال في فتح الباري وهذا أولى الاقوال) أحقها بالقبول (فيكون معنى صلاة الله عليه ثناؤه عليه وتعظيمه) معنى (صلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله تعالى) كان يقال نسألك أن تفتي عليه وتعظمه بما يليق به (والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة) لحصولها مع سائر الكالات للاتقة بالبشر فأى تعظيم يطلب له مع انه معظم مجبل فهو جواب سؤال مقدر حاصله ان الزيادة يقبلها المكمل (وعن ابن عباس ان معنى صلاة الملائكة الدعاء بالبركة) فقال كباروا ابن جرير وابن أبي حاتم معناه ان الله وملائكته يباركون على النبي أى يدعون له بزيادة بركة لا تقفه بقضائه وشريف قدره وظهور شريعته والانقياد اليها والعمل بها ظاهرا وباطنا وذلك يعود ثوابه مضاعفا له صلى الله عليه وسلم وأصل معنى البركة الزيادة والنماء (وروى ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان) بفتح المهمله والتخمينه الثقيله النبطى بفتح الذون والموحدة أبى بسطام البلخى الخراز بمججمة وزاين منقوطين صدوق فاضل روى له مسلم وأصحاب السنن وأخطأ الأزدي في زعمه ان وكيعا كذبه وانما كذب مقاتل بن سليمان مات قبيل الحسين ومائة بأرض الهند قاله الحافظ (قال صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار) كقوله ويستغفرون الذين آمنوا وحديث اللهم اغفر له اللهم ارحمه (وقال الضال بن مزاحم) الهلالى أبو القاسم أو أبو محمد الخراسانى صدوق كثيرا لارسال روى له أصحاب السنن مات بعد المائة (صلاة الله رحمة وفي رواية عنه مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء أخرجهما اسمعيل بن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد البصرى ثم البغدادى) (القاضى) به انحور حسين سنة الامام الحافظ الفقيه المالكي صاحب التصانيف شيخ الاسلام بالعراق وثناؤه الناس عليه ~~كثير~~ ولا سنة تسع وتسعين ومائة ومات فجأة سنة اثنتين وثمانين ومائتين (عنه) أى عن الضحالك (وكأنه يريد الدعاء بالمغفرة ونحوها) فيوافق قول غيره الصلاة من الملائكة الاستغفار (وقال المبرد الصلاة من الله الرحمة) أى الانعام أو ارادته لأن المعنى الحقيقى للدعاء لا يتصور فى حق الله تعالى فأريده لازمه وغاياته (ومن الملائكة رقة) شفقة ومحبة (تبعث على استدعاء الرحمة) من الله أى طلبها والدعاء بها (وتعقب) تفسيره الصلاة من الله بالرحمة (بأن الله غاير بين الصلاة والرحمة في قوله سبحانه أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) وأجيب بأن الصلاة الرحمة

المقرونة بالتعظيم فهي أخص من مطلق الرحمة وعطف العالم على الخاص كثير مستعمل
 (وكذلك فهم الصحابة المغيرة من قوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما حتى سألوه عن كيفية
 الصلاة عليه) لفظ مولد نسب لكيف اسم الاستفهام لأن من شأنها أن يسأل بها عن مثله
 (مع تقدم ذكر الرحمة في تعليم السلام حيث جاء بلفظ السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
 وبركاته وأقرهم النبي صلى الله عليه وسلم فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال لهم لقد علمتم
 ذلك في السلام) والجواب ما قد علم فسؤا لهم دل على أن الصلاة أخص من مطلق الرحمة
 (وجوز الحلبي أن تكون الصلاة بمعنى السلام عليه وفيه نظر) لأن الله تعالى أخبر بأنه صلى
 على نبيه وأمر المؤمنين بالصلاة والسلام عليه فدل على تفاريهما وفي أن معنى السلام
 السلامة لك ومعك أو من أسماء الله أي السلام على حفظك ورعايتك متولاه وكفيل به
 أو بمعنى المسالمة له والانقياد كما قال فلا وربك لا يؤمنون إلى قوله وسلموا تسليما أقوال
 في الشفاء ليس فيها ما يصلح تفسير الصلاة مع ملاحظة معناها اللغوي (وقيل صلاة الله
 على خلقه تكون خاصة وتكون عامة فتكون صلاته على أنبيائه هي ما تقدم من الثناء
 والتعظيم وصلاته على غيرهم الرحمة فهي التي وسعت) عمت (كل شيء) في الدنيا وهذا يشبه
 الجمع بين القولين (وحكى القاضي عياض عن بكر بن العلاء (القشيري) نسبة لقشير
 بالتصغير قبيلة البصري ثم المصري) (أنه قال الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الله
 تشريف وزيادة تكرمة) أي تكريم بضم الراء ككرمة كما ضبطه التلساني وغيره وهما
 مصدران (وعلى من دون النبي رحمة) لاحتياجهم إليها إذا لم يحلوا غير الانبياء من نوع
 تقصير (وهذا يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين سائر المؤمنين حيث قال تعالى
 في سورة الاحزاب ان الله وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة المذكورة
 هو الذي يصلي عليكم وملائكته) ليخرجكم من الظلمات إلى النور (ومن المعلوم ان القدر
 الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق بغيره) فانضح الفرق بين
 الصلاتين (والاجماع منعقد على ان في هذه الآية من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم
 والتنويه به ما ليس في غيرها وقال الحلبي في) كتاب (الشعب) أي شعب الايمان (معنى
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه بمعنى قولنا اللهم صل على محمد عظم محمدا) تعظيما
 لا تقابه (والمراد تعظيمه في الدنيا بأعلاء ذكره وإظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة
 بإجزال منوبته) تكثير ثوابه (وتشفيعه في أمته وإبداء) إظهار (فضيلته بالمقام المحمود)
 الذي يحمد فيه الاقوال والاعمال (وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى صلوا عليه ادعوا
 ربكم بالصلاة عليه انتهى ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه وذريته عليه) في حديث أبي
 حنيفة أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وآله وأزواجه
 وذريته (فانه لا يمنع أن يدعى لهم بالتعظيم) لانهم لذلك أهل (اذ تعظيم كل أحد بحسب
 ما يليق به) فلهم تعظيم دون تعظيمه (و) لكن (ما تقدم عن أبي العباس أظهر) من كلام
 الحلبي (فانه يحصل به استعمال لفظ الصلاة بالنسبة إلى الله وإلى ملائكته وإلى المؤمنين
 بذلك) أي المؤمنين (بمعنى واحد ويؤيده انه لا خلاف في جواز الترحم على غير الانبياء)

لفظة غير ثابتة في النسخ الصحيحة منها مقرونة على المصنف وحذفها يفسد المعنى الذي هو
اتفق على جواز الترحم على من عدا الانبياء (واختلفوا في جواز الصلاة على غير الانبياء)
على ثلاثة أقوال (ولو كان معنى قولنا اللهم صل على محمد ارحم محمد أو ترحم على محمد
جاز) لفظ صل (لغير الانبياء) باتفاق لأن معناهما واحد فلما اختلف في ذلك علم انهما ليسا
بمعنى (و) كذا (لو كان) لفظ الصلاة (بمعنى البركة وكذلك) لو كان معنى (الرحمة) معنى
الصلاة (لما سقط الوجوب في التشهد عند من يوجب) كالشافعي (يقول المصلي في التشهد
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته) لسبق الاتيان بمعناه مع انه لم يسقط (ويمكن
الانفصال) الجواب (عنه) أي المذكور من قوله بمعنى البركة وكذلك الرحمة (بأن ذلك
وقع بطريق التعبد) بلفظ الصلاة (فلا بد من الاتيان به ولو سبق الاتيان بما يدل عليه)
ولم يجب عن قوله لو كان معنى اللهم صل على محمد الخ وأجاب شيخنا بأنهم كثيراً ما
يستعملون في المتساوين العطف التفسيري فيمكن الحمل عليه هنا لأنه لما خفي معنى الصلاة
فسرها بالرحمة ايضاً (فان قيل في أي وقت وقع الامر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)
في الآية (فالجواب كما قاله) الكاف بمعنى على أو اللام أو الكلام من حيث صدوره عن
المشبه غيره من حيث صدوره عن المشبه به فلا يرد حيث كان لغيره فلم ينسبه لنفسه (أورد
الهروي) الامام العلامة الحافظ عبد بلاضافة ابن أحمد بن محمد الانصاري المالكي
شيخ الحرم مع ابن حنبل والدارقطني وغيرهما وله تصانيف وكان زاهداً عابداً ورعاً عالماً
حافظاً كثير الشيوخ مات في شوال سنة أربع وثلاثين وأربع مائة (انه وقع في السنة
الثانية من الهجرة وقيل في ليلة الاسراء) وكان بمكة وفي وقته خلاف متر (وقيل ان شهر
شعبان شهر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لأن آية الصلاة يعني ان الله وملائكته يصلون
على النبي نزلت فيه) فينبغي الاكتراث منها في شعبان (والله أعلم) ثم بين
فائدة مستقلة ليست مبينة لشي مما ترجم به بقوله (قال الحلبي والمقصود بالصلاة عليه صلى
الله عليه وسلم التقرب الى الله تعالى بما مثاله أمره) وفي نسخة أو امره بالجمع (وقضاء
بعض حق النبي صلى الله عليه وسلم علينا وتبعه) العلامة الحافظ عز الدين (بن عبد السلام
فقال في الباب الثامن من كتابه المسمى بشجرة المعارف ليست صلاتنا على النبي صلى
الله عليه وسلم شفاعته فان مثلنا لا يشفع لمثله بل هو الشفيع لنا (ولكن الله أمرنا
بمكافأة من أحسن البنا) على احسانه بمثله أو خير منه (ولم يحسن البنا أحد مثل احسانه
فان مجزنا عنه كافاً ما باله عا) كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث ومن صنع اليكم معروفاً
فكافوه فان لم تجدوا ما تكافؤنه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه رواه أحمد وأبو داود
والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم عن ابن عمر (فأرشدنا الله لما علم مجزنا) بفتح اللام
وشد الميم أي لما تعلق علمه بمجزنا أو بكسر اللام وخفة الميم أي لعلمه تعالى بالذي بمجزنا
(عن مكافأة تبنا الى الصلاة عليه) وطلبها منه تعالى لقصورنا عن الجأزة فأحالها على الله
ونعم المجازي هو (وذكر نحوه عن الشيخ أبي محمد) عبد الله بن محمد القرشي (المرجاني)
الامام القدوة الواعظ المفسر أحد الاعلام في الفقه والتصوف مات بتونس سنة سبع

ثم بين
فائدة مستقلة
ليست مبينة لشي مما
ترجم به بقوله

وتسعين وسقائة (وقال ابن العربي) محمد الامام الحافظ الفقيه (فائدة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ترجع الى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة) أي خلوصها من الرية والشك (وخلوص النية وإظهار المحبة) لأن من أحب شيئا أكثر ذكره (والمدامنة على الطاعة) المأمور بها في القرآن (والاحترام) التعظيم (للواسطة الكريمة) المبلغ لذلك (صلى الله عليه وسلم) واختلف في حكم الصلاة عليه صلوات الله وسلامه عليه (أقول) عشرة (أحدها أنها تجب في الجملة) أي أجبالا (من غير حصر) في عدد ولا وقت مع القدرة على ذلك كما قال عياض فان عجز سقط كسائر الواجبات (لكن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة) واحدة في العمر وعبر بالاستدراك لدفع ما يؤوله من قوله بغير حصر أنها لا تكفي وأنه لا بد من قدر يعد كثير عرفا قال عياض الواجب مرة كالشهادة له بالنبوة وما عدا ذلك مندوب مرغّب فيه من سنن الاسلام وشعار أهله انتهى فاستظهر وقوع ما زاد عليها واجبا فرض الكفاية بموع فهذا واجب عيني (الثاني يجب الاكثار منها من غير تقييد بعدد قاله القاضي أبو بكر) محمد بن أحمد بن عبد الله (بن بكير) بالتصغير التميمي البغدادي هذا هو المشهور في اسمه ونسبه وقيل في اسمه أحمد بن محمد بن بكير وقيل محمد بن بكير لا غيره (من المالكية) تفقه باسمعيل القاضي وهو من كبار أصحابه الفقهاء الثقات له أحكام القرآن وكتاب الرضاع وكتاب في الخلاف وكان فقيها جديلا ولي القضاء وتوفي سنة خمسین وثلاثمائة (وعبارته كما قاله) نقله (القاضي عياض) عنه (افترض الله تعالى) أي فرض لكس فيه زيادة تأكمل كيد لزيادة بنائه (على خلقه) جميعا (أن يصلوا على نبيه صلى الله عليه وسلم ويسلموا تسليما) كما روى عن ابن عباس من فرض الصلاة والسلام فهذا انما مان من المالكية ابن بكير وعياض قائلان بوجوب السلام كالصلاة ولذا قال الرصاع كما نقل الخطاب الظاهر من الآية فرضية السلام وما نقل عن بعض المغاربة من التوقف في وجوبه لأصل له والحق انه كالصلاة انتهى قال بعضهم وينبغي ذلك مع مصدره المؤكد امثالا لا امر (ولم يجعل ذلك) الفرض (لوقت معلوم) اللام للتأقبت والظرفية فحوجبت لخص خلون من الشهر وقوله تعالى أقم الصلاة لدلو الشمس (فالواجب أن يكثر المرء) الانسان ولو امرأة تغيبا (منها) من الصلاة بما يهتد عرفا كثيرة (ولا يغفل عنها) بتركها وفي افهامه تكثيرها في كل يوم وليلة (الثالث يجب كلما) بالنصب ظرف (ذكره) الطحاوي أحمد بن محمد بن سلامة (وعبارته يجب كلما سمع ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من غيره أو ذكره بنفسه) وظاهره ذكر بالاسم الظاهر أو الضمير في صلاة أو غيرها (وجامعة من الحنفية والجلبي وجماعة من الشافعية) كتابي الحق وأبي حامد الاسفرايني وجميع من المالكية منهم الطرطوشي والفاكهاني (وقال ابن العربي من المالكية انه الاحوط) لا امثال الامر (وكذا قاله الرخنخري واستدلوا بذلك بحديث من ذكرت عنده فلم يصل على نبيات) تاركه للصلاة على واتعقب عرفت كثر تروج قوله (فدخل النار) عقوبة له على ترك الصلاة (فأبعده الله) عن رحمة ونعيم جنته (أخرجه ابن

حبان من حديث أبي هريرة) ورواه أيضا بلفظ آخر هو وابن خزيمة وغيرهما عن أبي هريرة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فقال آمين آمين آمين فقبل أنك صعدت المنبر
 فقلت آمين آمين فقال إن جبريل أتاني فقال من أدرك شهر رمضان فلم يغفر له فدخل
 النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم يغفر له فدخل
 النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فدخل النار
 فأبعده الله قل آمين فقلت آمين (وحدث ورغم أنف) بكسر الغين وتفتح قبل وهو أصح أى
 لصق بالتراب وهو كناية عن غاية الدل والهوان (من) لفظ الحديث رجس (ذكرت مجنمه)
 فأبده بين لا فائدة أن رجل وصف طردى والمراد رجل أو امرأة (فلم يصل على) أى لحقه
 ذل ونزى جرائله على ترك تعظيمي أو خاب وخسر من قدر أن ينطق بأربع كلمات فوجب له
 عشر صلوات من الله ورفع عشر درجات وحط عشر سيئات فلم يفعل لأن الصلاة عبارة عن
 تعظيمه فمن عظمه عظمه الله ومن تركه أهانه وحقر شأنه قال الطيبي الفناء استبعادية كتم
 في قوله تعالى ثم أعرض عنها والمعنى بعيد من العاقل أن يتمكن من اجراء كلمات معدودة
 على لسانه فيغوز بما ذكر فلم يغتمه حتى يموت فحقيق أن يذله الله وقهق بأن جعلها للتعقيب
 أولى ليفسد ذم التراخي عن تعقيب الصلاة عليه بذكره (رواه الترمذى) وقال حسن
 غريب (من حديث أبي هريرة) بزيادة ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ قبل
 أن يغفر له ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبر فلم يد خلاه الجمة (وصححه الحاكم) بعد
 أن رواه مطولا كذلك قال الحافظ وله شواهد (وحدث شفي عبد ذكره عنده فلم يصل على)
 حيث أحرم نفسه الثواب الجزيل (أخرجه الطبراني من حديث جابر لأن الدعاء بالرغم
 والابعاد والشقاء يقتضى الوعيد والوعيد على التارك من علامات الوجوب) لأن المستحب
 لا يتوعد على تركه إذا لعاقب فيه وهذه أدلة من حيث الملقظ (و) استدلو ذلك (من حيث
 المعنى أن فائدة الامر بالصلاة عليه مكافأته على احسانه واحسانه مستقر) حتى باستغماره
 لتأني قبره (فتنأ كمكافأته إذا ذكر واستدلو أيضا بقوله تعالى لا تجعلوادعاء
 الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا فلو كان إذا ذكر لا يصلى عليه كان كآحاد الناس)
 لأن عدم الصلاة حينئذ اعراض وقد نهى عن الاعراض عنه عند ذكره كما دل عليه
 الآية الشريفة وان كان فيها تفاسير تقدمت في المتن (وأجاب من لم يوجب ذلك
 بأجوبة منها انه قول لا يعرف عن أحد من الصحابة ولا التابعين فهو قول مخترع) مبتدع
 وأجيب بأن القائلين بالوجوب من أئمة النقل فكيف يسعهم خرق الاجماع على أنه لا يكتفى
 في الرد عليهم كونه لم يحفظ عن صحابي ولا تابعي وانما يتم الردان حفظ اجماع مصرح
 بعدم الوجوب كلما ذكر أو أتى به (ولو كان على عومه للزم المؤذن إذا أذن) أن يصلى لأنه
 ذكره في الاذان (وكذا سامعه وللزم القارئ إذا مر بآية فيها ذكره عليه الصلاة
 والسلام في القرآن) أن يصلى عليه (وللزم الداخل في الاسلام إذا تلفظ بالشهادتين وكان
 في ذلك من المشقة والخروج ما جاءت الشريعة المطهرة السجدة) السهلة (بجلافة)
 يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ما جعل عليكم في الدين من حرج وأجيب بأنه

مخصوص بما لم يكن في الصلاة ولمحوها على انه يمكنهم التزام ذلك ولا كبير حرج فيه
 (ولكان الثناء على الله كلما ذكر أحق بالوجوب) لأن حق الله أكد (ولم يقولوا بوجوب)
 أي الثناء على الله وأجيب بأن جماعه صرحوا بالوجوب في حقه تعالى أيضا وبالفرق بأن
 حق الله غير مطلق وعظمته لا تتوقف على ذكرها وان هذا حق العبد وذلك حق الله وهو
 مبنى على المسامحة دون المشاحة وزعم انه حق الله أيضا لامر به ناشئ من عدم فهم المراد
 بحق الله (و) لكن قد أطلق القدوري وغيره من الحنفية ان القول بوجوب الصلاة عليه
 كلما ذكر مخالف للاجماع المنعقد قبل قائله) فهو محجوج به (لانه لا يحفظ عن أحد من الصحابة
 انه خاطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليك) وذلك أقوى الأدلة
 على عدم الوجوب وأجيب بأنه ورد في عدة طرق عن جماعة من الصحابة انه صلى الله عليه وسلم
 يا رسول الله صلى الله عليك (ولانه لو كان كذلك لما تفرغ لعبادة أخرى) لكثرة ذكره صلى
 الله عليه وسلم وأجيب بمنع ذلك بل يمكن التفرغ لعبادات أخر (وأجابوا عن الاحاديث)
 السابقة (بأنها خرجت مخرج المبالغة في تأكيده ذلك وطلبه) فلا تدل على الوجوب
 (وفي حق من اعتاد ترك الصلاة عليه ديننا) أي عادة مستقرة وأجيب بان حمل الاحاديث
 على ما ذكر لا يكتفي الامع بيان سنده ولم يبينوه (وبالجملة فلا دلالة على وجوب تكرار ذلك
 بتكرار ذكره صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد) وقيل انه مبنى على أن الامر يفيد
 التكرار وهو ضعيف (اتمنى ملخصا والله أعلم) بالحق من ذلك (الرابع) تجب (في كل مجلس
 مرة ولو تكررت ذكره مرارا في المجلس حكماء الزمخشري) الخامس في كل دعاء حكماء
 الزمخشري (أيضا) وكان قائله ملحق بحديث لا يتبعه لوني كقصد الراكب الى أن قال ولكن
 اجعلوني في أول الدعاء وأوسطه وآخره (السادس) انها من المستحبات وهو قول المجتهد
 المطلق محمد (بن جرير الطبري) وادعى الاجماع على ذلك) وحمل عليه الآية (واحتج على
 ذلك مع ورود صيغة الامر بذلك بالاتفاق) متعلق باحتج (من جميع المتقدمين والمتأخرين
 من علماء الامة على أن ذلك غير مستلزم فرصتها حتى يكون تارك ذلك عاصيا فدل) هذا
 الاتفاق (على أن الامر فيه للندب ويحصل الامتثال لمن قاله ولو كان خارج الصلاة)
 وفي الشفاء حمل الائمة والعلماء الامر على الوجوب وأجبهوا عليه وحمله الطبري على الندب
 وادعى الاجماع ولعله فيما زاد على مرة (قال في فتح الباري وما اتقاه من الاجماع معارض
 بدعي وغيره الاجماع على مشروعية ذلك في الصلاة اما بطريق الوجوب) كما يقول
 الشافعي (واما بطريق الندب) كما يقول غيره (ولا يعرف عن السلف دلالة مخالفا الا
 ما أخرجه ابن أبي شيبة) عبد الله بن محمد بن ابراهيم وهو أبو شيبة (والطبراني عن ابراهيم
 الضحى) لانه كان يرى ان قول المصلي في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته
 مجزئ عن الصلاة) عليه صلى الله عليه وسلم بعد تمام التشهد (ومع ذلك انما ادعى) النجاشي
 (اجزاء السلام عن الصلاة) وذلك لا يتنى مشروعتها بأب ووجوبها (السابع) تجب في العمر
 مرة في الصلاة أو غيرها ككلمة التوحيد قاله أبو بكر الرازي) أحمد بن علي بن حسين
 الاعماد الحافظ محدث نيسابور (من) ائمة (الحنفية) سمع أبا حاتم وعثمان الدارمي وعنه

أبو علي وأبو أحمد الحاكم قال ابن عقدة كان من الحفاظ مات سنة خمس عشرة وثلاثمائة
(الثامن) تجب في الصلاة من غير تعيين المحل ونقل ذلك عن أبي جعفر الباقر (بالقاف) لانه
بقرا العلم وهو محمد بن علي بن الحسين (التاسع) تجب في التشهد (صادق بالاول والاخير) وهو
قول الشعبي (عاصم بن شراحيل التابعي) (واسحق بن راهوية) أحد الأئمة (العاشر) تجب
في القعود آخر الصلاة بين قول التشهد وبين سلام التحلل (الذي هو الاول) (قوله الشافعي)
ومن تبعه واستدل لذلك بما رواه أصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم
عن أبي مسعود (عقبة بن عمرو بن ثعلبة الانصاري) (البدرى) الصحابي الجليل مات قبل
الاربعمين وقيل بعدها (أنهم) أي الصحابة وسعى منهم أبي وبشير بن سعيد وزيد بن خزيمة
وطهية وأبو هريرة وعبد الرحمن بن بشير (قالوا يا رسول الله أما السلام عليك فقله عرفناه
فكيف نصلي عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد الحديث) يأتي تمامه في صفة الصلاة (ومعنى قواهم) أما السلام عليك فقد عرفناه هو
الذي في التشهد الذي كان قد علمهم اياه كما يعلمهم السورة من القرآن وفيه السلام عليك أيها
النبي ورحمة الله وبركاته ورواه الشافعي في مسنده عن أبي هريرة بئله) أي حديث أبي
مسعود (وقد احتج بهذه الزيادة) يعني قوله في صلاتنا (جماعة من الشافعية منهم ابن خزيمة
والبيهقي لايجاب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم قبل السلام) ويأتى انه ليس فيه على تسليمه
ما يدل على كونه قبل السلام (وقال الشافعي في الامم فرض الله الصلاة على رسوله صلى الله
عليه وسلم بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسليما ولم يكن فرض الصلاة عليه في موضع أولى) أحق (منه في الصلاة ووجدنا الدلالة
عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك أخبرنا ابراهيم بن محمد) بن أبي يحيى الاسلمى أبو اسحق
المدنى متروك مات سنة أربع وثمانين وقيل سنة إحدى وتسعين ومائة قال (حدثنا عنوان
ابن سليم) بضم السين المدنى العابد الثقة المذنب (عن أبي سلمة) اسمعيل أو عبد الله أو اسمه
كنيته ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدنى الثقة كثير الحديث (عن أبي هريرة انه
قال يا رسول الله كيف نصلي عليك يعني في الصلاة قال تقولون اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد كما صليت على ابراهيم الحديث) ترك بقية لانه مقصوده منه قوله يعني في الصلاة قال
الشافعي ايضا (أخبرنا ابراهيم بن محمد) السابق فيما قبله (قال حدثني سعيد بن اسحق بن
كعب بن عجرة) بضم العين وسكون الجيم (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري المدنى
ثم الكوفي تابعي كبير ثقة من رجال الجميع مات بوقعة الجاهم سنة ثلاث وثمانين قبل انه
غرق (عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في الصلاة اللهم صل
على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم الحديث) الا ترى يا ولقرض
منه هنا قوله في الصلاة (قال الشافعي فلما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم
التشهد في الصلاة وروى انه علمهم كيف يصلون عليه في الصلاة لم يجز أن يقول التشهد
في الصلاة واجب والصلاة عليه فيه غير واجبة) بل سنة أو مستحبة لانه تحكم وهذا بناء
على مذهبه أن التشهد واجب أما على مذهب غيره انه سنة فتجبه بل لا يأتى الاستدلال بذلك

ان سلم الاعلى من يقول بوجوب التشهد (وقد تعقب بعض المخالفين هذا الاستدلال من
أوجه أحدها ضعف) شيخه في الحديث المذكور بن ابراهيم بن محمد بن أبي يحيى
والكلام فيه) لاصحاب الحديث (مشهور) فقال الامام أحمد هو قدرى معتزلى جهمى
كل بلا فيه وقال يحيى القطان انه كذاب وقال البخارى جهمى تركه ابن المبارك والناس
وقال ابن عبد البر يجمع على تحريمه وضعفه غير الشافعى منه حذفه ونبأته فروى عنه
(الثانى على تقدير صحة بقوله في الاول يعنى في الصلاة لم يصرح بالقائل يعنى) حتى يعلم
هل هو ممن يقبل تفسيه أم لا (الثالث قوله في) الحديث (الثانى انه كان يقول في الصلاة
وان كان ظاهرا انه في الصلاة المكتوبة لكنه يحتمل أن يكون المراد بقوله في الصلاة أى في صلاة
الصلاة عليه) اذا أرادوها في صلاة أو غيرها كسماع ذكره فلا دلالة فيه على المذمى (وهو
احتمال قوى لان أكثر الطرق عن كعب بن عجرة يدل على ان السؤال وقع عن صفة الصلاة
لا عن محلها) وفي نسخة في صفة أى في بيان السؤال عن صفة وعن أظهر (الرابع) على تقدير
التقاضى عن هذا كله وتسليم ان المراد في الصلاة (ليس في الحديث ما يدل على تعيين ذلك
في التشهد) لانه صادق بغيره فهو مجمل وهو كاف في ترك الاستدلال به (خصوصا بينه وبين
السلام) الذى هو المذمى وجوبه به تسليم ان المراد في التشهد ولقوة هذه الواجهة سلما
الحفاظ لانه شأن المنصفين (وقد أطلب قوم من متأخري المالكية وغيرهم في التشنيع)
أى الرتبة وأصل معناه التضييع (على الشافعى في اشتراطه ذلك في الصلاة و) أطلبوا
في (زعم) بفتح الزاى وسكون العين والجر مصدر (انه نفرد بذلك) فلم يقله أحد قبله (وحكى
الاجماع على خلافه منهم أبو جعفر) محمد بن جرير (الطبرى) (الجهتد) (والطحاوى) أحد
ائمة الحنفية والحفاظ (وابن المنذر) أبو بكر محمد بن ابراهيم النيسابورى الحفاظ الحجة
الجهتد وقبل انه شافعى مات بمكة سنة تسع وأعشر وثلثمائة (والخطابى) حمد بفتح فسكون
ابن محمد بن ابراهيم بن خطاب البستي بضم الموحدة الحفاظ الفقيه الشافعى تقدم
بعض تراجمهم غير مرة (وحكى القاضي عياض في الشفاء مقالاتهم وقد عاب عليه غير
واحد وقالوا كان ينبغي سكونه عنها) بأن يترك نقل مقالة هؤلاء (لان مبنى تأليفه الشفاء
على كمال المبالغة في تعظيمه صلى الله عليه وسلم وأداء حقوقه والقول بوجوب الصلاة عليه
في الصلاة من غرض المبالغة في تعظيمه وقد استحسن هو) أحم عياض (القول بطهارة
فضلته) صلى الله عليه وسلم (مع ان الأكثر على خلافه لكنه استجاده) عده جيدا حسنا
(لما فيه من الزيادة في تعظيمه) قال شيخنا فيما أملا فى مثل هذا لا يسمي عيبا ولا يعترض به
لان من ادعى عيبا من كثره من العلماء بيان الحق لينظر الواقع عليه الاقوال والادلة
وليس فيه شيء ينافي تعظيمه صلى الله عليه وسلم فان عظمته وكرامته لم تتوقف على هذه المسئلة
وأما ذكره مسئلة الفضلة فلانه مذهب كالشافعى فهو الحق عنده (وكيف يشكر القول
بوجوب الصلاة عليه) في الصلاة (وهي من جنس الصلاة ومقتضياتها) لانها أقوال
وأفعال وهي من الاقوال وهذا اعتراض ساقط لانه انما أنكر الوجوب فقط لانه لا يثبت
الابدليل خاص (واذا شرع السلام فيها على نفس المصلى وعلى عباداته الصالحين فكيف

لا تجب الصلاة على سيد المرسلين) فيه نظر اذ لا تلازم بينهما وايضا فشرعية السلام على من ذكر سنة عند كثير من المخالفين وكذلك الصلاة (وقد اتصرت جماعة كثيرة من العلماء الاعلام للشافعي كالحافظ عماد الدين بن كثير والعلامة ابن القيم وشيخ الاسلام والحافظ أبي الفضل) أحمد بن علي (بن حجر وتلميذه شيخنا الحافظ) السخاوي في القول البديع (وغيرهم عن بطول عدتهم) كالقطب الخبزي في تأليفه في ذلك سماه زهر الرياض في رد شناعة عياض وقت عليه وأكثره قابل للرد (واستعملوا ذلك بأدلة قطعية ونظرية ودفعوا دعوى الشذوذ فنقلوا القول بالوجوب عن جماعة من العصاة منهم ابن مسعود) عبدالله الهذلي (وأبو مسعود) عقبه بن عمر والانصاري البدوي لأنه شهد بدرا ولأنه نزلها (وجابر بن عبدالله) العصامي ابن العصامي (ونقله أصحاب الشافعي) أي مقلدو مذهبه (عن عمر بن الخطاب وابنه عبدالله ومن التابعين الشعبي) بالوحدة عامر (فيارواه البيهقي) كما سبق وكذلك أبو جعفر محمد (الباقري) من التابعين (ومقاتل) من اتباع التابعين (وأخرج الحاكم بإسناد قوي عن ابن مسعود قال يتشهد الرجل) وصف طردى والمراد المصلّي ذكر أو أنثى (ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو لنفسه) بما شاء (قال الحافظ ابن حجر وهذا أقوى شيء يحتاج به للشافعي) فلن ابن مسعود ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد في الصلاة وأنه قال ثم ليتخير من الدعاء ما شاء فلما ثبت عن ابن مسعود الأمر بالصلاة قبل الدعاء دل على أنه اطلع على زيادة ذلك بين التشهد والدعاء (ولادلالة على اطلاعه لأنه لم يرفعه لاسير يحا ولا حكا فهو من اجتهاده وليس بحجة لخالفه غيره من العصاة له بل قول العصامي ليس بحجة عند الشافعي مطلقا وب تسليم اطلاعه فلا يقتضى الوجوب الذي هو محل النزاع (واندفع حجة من تسلك بحدوث ابن مسعود في دفع ما ذهب اليه الشافعي) ولا اندفاع بذلك لماعلته (وآدمي مثل ما ذكره القاضي عياض) حيث (قال) في الشفاء (وهذا تشهد ابن مسعود الذي علمه له النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه ذكر الصلاة عليه) وكذلك كل من روى التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم كآبي هريرة وابن عباس وجابر وابن عمر وأبي سعيد وأبي موسى وابن الزبير لم يذكر واقبه صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم انتهى (وفي جزء الحسن بن عرفة) بن يزيد العبدى أبي علي البغدادي صدوق حافظ مات سنة سبع وخسين وماتين وقد جاوز المائة (مرقوعا وأخرجه المعمرى) بفتح الميمين بينهما عين ساكنة ثم راء الحافظ العلامة البارع الحسن بن علي بن شبيب البغدادي قيل له المعمرى لأن جدّه لاقته سفيان المعمرى كان صاحب معمر أولاده عن يجمع حديثه قال الخطيب كان من أوعية العلم يذكروا لهم ويوصف بالحفظ وفي حديثه غرائب وأشياء يفرد بها وقال الداوطني صدوق حافظ جزءه موسى بن هرون لعداوة بينهما وأنه ذكر عليه أحاديث فأخرج أصوله بها ثم روايتها مات في المحرم سنة خمس وتسعين وماتين (في) كتاب (عمل يوم وليلة عن ابن عمر بسند جيد) أي مقبول (قال لا تكون صلاة الا براءة وتشهد وصلاة على) بشيأ المتكلم صلى الله عليه وسلم وهذا الادلالة فيه على الوجوب لا احتمال ان معناه

لا يتكون صلاة مجزئة أو كاملة وهو أقرب لاحاديث التشهد التي ليس فيها صلاة (وأخرج البيهقي في الخلافيات بسند قوي عن الشعبي وهو من كبار التابعين قال كان علم) بضم النون وشدة اللام (التشهد فاذا قال وأشهد أن محمدا عبده ورسوله بمحمد به وينق عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته) وليس في تعليمهم ذلك ما يدل على الوجوب اذ التعليم للصفة الشاملة للاستحباب بدليل سؤال الحاجة بل لادلالة فيه على وجوب أصل التشهد (وفي حديث أبي جعفر) محمد الباقر (عن ابن مسعود مر فوعا من صلى صلاة لم يصل فيها على) بشدة الياء (وعلى أهل بيتي لم تقبل منه) وهذا خبر من ثبوته لادليل فيه على الوجوب اذ عدم القبول لا يقتضي البطلان فكيف وقد (قال الدارقطني) معاللة هذا الحديث (الصواب انه من قول أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب بلفظ (لو صليت صلاة لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أهل بيته رأيت انها لانتم لتكن) هذا لا يصح عن الباقر أيضا فان (راويها عن أبي جعفر) محمد الباقر (جابر بن يزيد بن الحرث الجعفي) الكوفي (وهو ضعيف) رافضى مات سنة سبع وعشرين ومائة وقيل سنة اثنين وثلاثين (كذا في الشفاء) لعباض ولا وجه لذكره بصيغة التبرئ (وقد وافق الشافعي من فقهاء الامصار أحمد في إحدى الروايتين عنه وعمل به أخيرا كما حكاه عنه) تليذه (أبو زرعة) عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله بن صفوان النضري بالنون (الدمشقي) الحافظ شيخ الشام روى عن أبي مسهر وأبي نعيم وأحمد وخلق وعنه أبو داود والطحاوي وغيرهما قال أبو حاتم صدوق ثقة مات سنة إحدى وثمانين ومائتين وله تصانيف (فيما ذكره الحافظ ابن كثير) وأوجب اسحق بن راهوية الاعداد مع تعدد تركها دون النسيان) قيل كان يراها واجبا غير شرط وقيل له قولان (والمشهور عن أحمد أنها تبطل بتركها عدا وسهوا وعليه أكثر أصحابه حتى ان بعض أئمة الحنابلة) أوجب ان يقال في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كما (أي مثل الذي) علمهم أن يقولوا لماسألوا كما ذكره ابن كثير (ووافق الخرق) بكسر الخاء المجهدة وفتح الراء وقاف نسبة الى بيع الخرق والنياب أبو القاسم عمر بن الحسين بن عبد الله بن أحمد البغدادي شيخ الحنابلة الفقيه صاحب المختصر وكان له تصانيف كثيرة أودعها ببغداد وسافر فاحترقت (ابن حنبل) بن راهوية في التقييد بالعدد دون النسيان مخالفا لأكثر الحنابلة (والخلاف أيضا عند المالكية كما ذكره ابن الحاجب في سنن الصلاة ثم قال على الصحيح فقال شارحه) العلامة محمد (بن عبد السلام) التونسي قاضيا الفقيه المالكي المشهور شيخ الامام محمد بن عرفة (يريد أن في وجوبها قولين وهو) أي الوجوب (ظاهر كلام الامام ابن المواقز) محمد بن ابراهيم بن زياد الاسكندراني كان رافضيا في الفقه والفتيا مجتهدا في المذهب له ترجيحات وأقوال ومصنفات وانتهت اليه رياضة المالكية بمصر في زمنه وروى عن أصبغ وعبد الله بن عبد الحكم وابن الماجشون وغيرهم ولد في رجب سنة ثمانين ومائة ومات في ذي القعدة سنة تسع وستين ومائتين وقيل سنة إحدى وثمانين (وبه صرح عنه ابن القصار) أبو الحسن علي بن أحمد البغدادي قاضيا الفقه الاصولي النظائر

صاحب تصانيف قال أبو ذر هو أنفقه من رأيت من المالكية وكان ثقة قليل الحديث مات سنة ثمان وتسعين وثمانمائة (وعبد الوهاب) بن علي بن نصر أبو محمد البغدادي أحد الاعلام وأئمة المالكية المجتهدين في المذهب له أقوال وترجيحات ثقة علي ابن القصار وابن الجلاب واليه انتهت رئاسة المذهب قال الخطيب لم أرافقه منه في المالكية ولي قضاء داريا وتحول الى مصر لمضيق حاله يفتدأ فأكرم بها وتقول وسعد جده فأدركه الموت فصار يقول في مرضه لا اله الا الله عند ما عشنا ممثلا مات بمصر في شعبان سنة اثنى عشرين وأربعمائة عن ستين سنة (كما في الشفاء) عنهما (بلفظ انه) أي ابن الموزان (براهما فريضة في الصلاة كقول الشافعي) فظاهره انه يرى بطلانها بتركها ولفظ ابن الموزان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فريضة في الصلاة (قال) عياض قال ابن أبي زيد يذهب من فرائض الصلاة أي بل فرض في الجلة لا تبطل بتركها وقاله محمد بن عبد الحكم وغيره وسكن ابن القصار وعبد الوهاب ان ابن الموزان الخ قال عياض عقب هذا في بعض نسخ الشفاء (ونحكي أبو يعلى) أحمد بن محمد (العبدى) بفتح فسكون نسبة الى عبد القيس بن ربيعة بن زرار البصرى المالكي - امام المالكية بالبصرة وصاحب تدريسهم ومدارفتهم وله تصانيف قال أبو علي الصدفي كان مشهورا بامامة وتقدم وصلاح وكان يلى كل جمعة بجامع البصرة وعلى رأسه مستطيان يسمعان الناس ما عليه سمع منه أبو علي الصدفي وخلق كثير (عن المذهب) أي عن أهل مذهب مالك (فيها) أي الصلاة (ثلاثة أقوال في الصلاة الوجوب) وهو ضعيفها (والسنية والتدب) وهما مرجحان وليس المذهب بضم الميم علم على كتاب لسند بن عنان سماه الطراز المذهب لانه عصرى عياض ومات قبله ثلاث سنين ولا المذهب لابن راشد القفصي لتأخره جده عن عياض وانما انتهت على هذا لان بعض المالكية تشدق في درس شيخنا فقال هو عن المذهب بضم الميم اما لابن راشد واما السند وما علم ان أبا يعلى متقدم عنهما لانه شيخ شيوخ عياض (ورأيت مما عزي) نسب للقاضي أبي بكر محمد (بن العربي) الفقيه المالكي الحافظ (في) كتابه (سراج المريدين) قال ابن الموزان والشافعي الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من فرائض الصلاة وهو الصحيح انتهى) لكنه خلاف المشهور (وقد يلزم القائل من الحنفية بوجوب الصلاة عليه كلما ذكر كالأطعاسي ونقله السروجي) شمس الدين أحمد بن ابراهيم بن عبد الغنى المصرى قاضيا كان بارعا في علوم شتى مات في ربيع الآخر سنة احدى وسبعمائة ومولده سنة سبع وثلاثين وستمائة (في شرح الهداية) اسم كتاب نفيس في الفقه للبرهان أبي الحسن علي بن أبي بكر المرغناني (عن أصحاب المحيط والعقد والتحفة من كتبهم أن يقولوا بوجوبها في التشهد تقدم ذكره صلى الله عليه وسلم في آخر التشهد في قوله وأشهد أن محمدا رسول الله لكن لهم ان يلزموا ذلك ولا يجعلونه شرطاً في صحة الصلاة) لانه لا يلزم من الوجوب كونه شرط صحة (ولم يخالف الشافعي أحد من أصحابه) أي أهل مذهبه (في ذلك بل قال بعض أصحابنا بوجوب الصلاة على الآل كما حكاه البندنجي) بفتح الموحدة والمهملة وسكون النون الاولى وكسر الثانية ثم تحمية وجيم نسبة الى بندنيجين بلفظ المنى بلد قرب بغداد

(والدارمي ونقله امام الحرمين والغزالي قولاً عن الشافعي قال الحافظ ابن كثير والصحيح انه وجه لا قول) والقول في اصطلاحهم نص الامام والوجه لغيره (على ان الجهور) من أهل المذهب (على خلافه والقول بوجوبه ظهور للعديد) لقوله قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد (وأما مخالفة الخطابي من أصحاب الشافعي) أي أهل مذهبه (الشافعي) حيث قال ليست واجبة في الصلاة وهو قول جماعة الفقهاء الا الشافعي - ولا أعلم له فيها قدوة وكذا قال أبو الطيب الطبري من الشافعية ان الشافعي لم يسبق الى ذلك كما في الفخ (فلا يعتد به) أي بخلافه فذكره على معنى مخالفة (لمقتضى الامر المحمول على الوجوب اجماعاً وأولى أحواله الصلاة ولا مانع من احتمال كونه مراداً) وأنت خير بأن هذا لا يصلح تعليلاً للنفي الاعتدال بخلافه اذ هو محل النزاع (وأما قوله) أي الخطابي (ولا أعلم له فيها قدوة فيقال عليه لا ريب ان الشافعي قدوة يقتدى به والمقام مقام اجتهاد فلا افتقاره الى غيره) لكن هذا لا يقال لمثل الخطابي فهو لا يجهل ان الشافعي قدوة فأنما مراده بالقدوة ما يقتدى به من الأدلة الصحيحة لذلك (وأما قوله في الشفاء) وظاهره انه من جملة نقله عن الخطابي لانه وصله بقوله لا أعلم له فيها قدوة (والدليل على انها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعي واجماعهم عليه فقيه نظر لانه ان أراد بالعمل الاعتقاد) لعدم صحة ارادة الفعل لانهم كانوا يصلون (فيحتاج الى نقل صريح عنهم) بأن ذلك ليس بواجب (وأنى) أي من طين (يوجد) له (ذلك) ولا نظروا لاستبعاد بعد تواتر نقل الاثمة عنهم انهم قائلون بعدم الوجوب فهم قطعاً معتقدون ذلك (وأما قوله) أي عياض قبل هذا (وقد شنع الناس عليه) أي نسبوه الى الشناعة وعدوا قوله شاذاً مبتدعاً وأصل معناه القبح (يعني الشافعي في هذه المسئلة جداً) أي كبرائهم الطبري والقشيري وابن المنذر والخطابي كما في الشفاء (فلا معنى له وأي شناعة في ذلك) الحال انه (لم يخالف هذا) لكاتب ولا سنة (ولا اجماعاً ولا قياساً ولا مصلحة راجحة) وفي نسخة واضحة أي ظاهرة بينة والاولى أنسب بكلام أهل الأصول والمراد بها المبالغة في الرد على من شنع لأن ما فيه مصلحة مطلوب حتى يتوهم انه جرى على قول المعتزلة الاحكام تابعة لمصلحة الفعل أو الترك (بل القول بذلك من محاسن مذهبه) لما فيه من زيادة تعظيم المصطفى (ولاريد ان القائل بجواز ترك الصلاة على أفضل خلق الله في الصلاة التي هي رأس العبادة المطلوب فيها الخضوع واستحضار شارعها) عليه السلام سمي شارعاً لظهوره على يديه والا فالشارع في الحقيقة هو الله تعالى (والثناء عليه أولى بالتشجيع) ولا شناعة لأن تجويز ذلك من جملة الرحمة التي أرسل بها حتى لا ينال أثمته الاثم اذ لم يصلوا عليه بل يشابوا على الصلاة ولمشقة الوجوب بخلاف السنة التي قالوا بها (وأما نقله الاجماع فقد تقدم ما فيه) من حكايته عن جماعة من الصحابة والتابعين الوجوب لكن لا صراحة عنهم انها بطل بتركه الذي هو محل النزاع فالوجوب في الجملة لا ينافي نقل الاجماع قبل الشافعي - على عدم البطالان والى هذا التوح الحافظ فقال ومنهم أي العلماء من قيد تفرد الشافعي بكونه عينها بعد التشهد لاقبله ولا فيه حتى لو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في انشاء التشهد مثلاً لم يجوز عندئذ عنده انتهى (وأما قوله ان

الشافعي "اختار تشهد ابن مسعود فلم يقل به أحد والشافعي إنما اختار تشهد ابن عباس كما سيأتي إن شاء الله تعالى في مقصد عباداته صلى الله عليه وسلم) من رواية مسلم فنقله هنا عن غير المصنف من عدم استحضار ما في الكتاب المشرح والتشريع بهذا على عياض ليس بذلك أذغاية ما فيه أنه سبقه قلبه أو حفظه والمقصود منه وهو استدلاله قائم لانه قال وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره الشافعي ليس فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيقل صوابه ابن عباس وليس فيه أيضا الصلاة عليه صلوات الله عليه (وقد استدل للوجوب بما أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه وكذا) صححه (ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث فضالة) بفتح الفاء على الالف مع وقف ومجته ولا م (ابن عبيد) بضم العين ابن نافع بن قيس الانصاري الاوسي أول ما شهد أحد ثم نزل دمشق وولى قضاءها ومات سنة ثمان وخمسين وقيل قبلها (قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوى في صلاته لم يحمد الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمل هذا) بفتح العين وكسر الجيم أى أسرع بدعائه وأتى به في غير محله (ثم دعاه) أى طلب ذلك الرجل وقربه اليه (فقال) له أولغيره كما في حديث الجماعة (إذا صلى أحدكم) لم يقل صليت ليفيد عموم هذا الحكم وأنه لا يختص بالمدعو (فليبدأ بالحمد لله) الحمد اللغوي فقوله (والثناء عليه) تفسير هذا مستفاد الاستدلال به وقوله الا ترى أى ان عليه بالتصيات الخ لكن لفظ الحديث بتحميد الله بصيغة التفعيل وفي رواية بتجديد جميع بعدهما جيم أى عظيم قال عياض وهو أصح أى رواية لقوة سنده لامن حيث المعنى لتقارب معناهما والتحميد جده مرة بعد أخرى وكذا التجديد (ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليدع) بكسر اللام واسكانها اللامر (بما شاء) من دين ودنيا وبالمأثور أولى وقد نوزع في هذا الاستدلال بأن في سنده مقالا كما قاله ابن عبد البر وان صححه من تقدم وبأنه يدل على عدم الوجوب اذ لو كان له الامر المصلي بالاعادة كما أمر المسمى صلاته واحتمال انه أعادها أو أنه لم يعلم بوجودها فلم يأمره بالاعادة مما لا يسمع في مقام التعليم (قلت ومما يعتد من كرامات امامنا الشافعي وسرته الساري أن القاضي عياض اساق هذا الحديث بسنده من طريق الترمذي من غير أن يطن في سنده) فقد وافق من صححه (بعد قوله فصل في المواطن التي تستحب فيها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويرغب) فيها النيل الثواب (من ذلك في تشهد الصلاة) الا قول والثاني فانه يتأكد استحبابه في الاول أيضا على المعتمد عند المالكية وبه جزم الرصاع (وذلك بعد التشهد) أى قول أشهد ان محمدا رسول الله (وقبل الدعاء) بالمأثور أو بما شاء وكرامات الامام الشافعي وفضائله غنية عن التبصيح بمثل هذا الذي لا يساوى شيئا اذ اتى به دليل على الاستحباب لا يدل على الوجوب مع أنه لم يذكر أنه استدلل به للوجوب ولا رده (وهذا الحديث كما ترى من أعظم الأدلة لنا) لكن لادلالة فيه على الوجوب اذ لو كان واجبا لامر به بالاعادة كما علم (فان قال قائل ليس لكم فيه دلالة) لا على وجوب ولا نذب في الصلاة (لانه قال فيه سمع رجلا يدعوى في صلاته ولم يقل في تشهد) فيجتمل ان المراد في دعاء الاقتتاح أو في السجود (بجواب بأنه يلزم على هذا

ان القاضي عياض اساقه في غير محله لانه عقد الفصل كما قدمته لبيان موطن استحباب الصلاة ثم قال نأخذ ذلك ومن ذلك فتشهد الصلاة وفي مصابيح البغوي من حديث فضالة بن عبيد هذا المذكور (ما يدل على انه كان في التشهد واقفه) من رواية الترمذي أيضا (قال) فضالة (دخل رجل فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجلت بفتح فكسر أسمرت (أيها المصلي اذا صليت فقم فاحمد الله بما هو أهله) مستجق له (وصل على من أدامه) اسأله بما تشاء من الخير (وفي قوله عجلت استلواح) أي اظهار (فوات الكمال عن الحقيقة الجزئية اذ لو كانت مجزئة لما حسن اللوم والتعليم بصيغة الامر) فيه نظر لاق التزم يقع على ترك السنة أيضا لتفويته نوابها على نفسه (فان قال) ذلك القائل (انه في مقام تعليم المستعصبات اذ لو كان في الواجبات لامر به بالاعادة كما أمر المسيء صلاته) يقول ارجع فضل فانك لم تصل (يجاب بأن في قوله هذا غنية عن الامر بالاعادة لانه حيث علم ما هو الواجب علم قطعا انه لم يأت به أولا) بشد الواو (فلم يكن آتيا) بالمد (به فوجب اعادته وهم أهل الفهم والعرفان) فاكتفى بذلك عن الامر الصريح بالاعادة وهذا جواب يساؤل هزلا اذ منبأه على انه علمه واجبا عليه وهو محل النزاع فكيف يحتاج به مع ظهور حجة خصمه على النذب بأمر المسيء صلته بالاعادة مع كونه من أهل الفهم (فان قال) ذلك القائل (ان قوله فقم فاحمد الله تعالى مقتدر تشديده اذا صلب وفرغت فقم فاحمد الله تعالى مقتدر تشديده) أي التقدير (وانما هو عطف على المذكور أي اذا كنت في الصلاة فقم فاحمد الله تعالى مقتدر تشديده) بقطع الهزمة من اثني بالالف لام ثني (بقولك الصلوات لله الخ) وبعد هذا يجي الخلاف في الوجوب والنذب (والله أعلم) بالحق منهما (وقال الجرجاني من الحنفية وغيره لو كانت فرضا للزم تأخير البيان عن وقت الحاجة) وهو ممنوع (لانه عليه الصلاة والسلام علمهم التشهد وقال) بعده (فليخبر من الدعاء ما شاء ولم يذكر الصلاة عليه وأوجب باحتمال أن لا تكون فرضت حينئذ) أي وقت تعليمهم وفيه بعد جد الآن من جملة رواة حديث التشهد أبو هريرة وابن عباس واسلامهما متأخر قابن عباس انما صحب بعد فتح مكة فيحصل الامر بالصلاة على الاستحباب جمع بين الأدلة (وقال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي قد ورد هذا الحديث في الصحيح بلفظ ثم ليخبر وثم للتراخي فدل على انه كان هناك شيء بين التشهد والدعاء انتهى) لكن ولودل على ذلك لا يدل على أن ذلك الشيء واجب (وقد أطنب أبو امامة بن النفاث في تفسيره في الاتصاف للسافعي في هذه المسئلة بما يطول ذكره فإلله يشبهه على قصده الجليل) الثواب الجزيل * (وأما صفة الصلاة عليه) أي الصيغ التي يؤتى بها الدعاء على طلب زيادة الكمال له (صلى الله عليه وسلم) كما يعلم من الاخبار التي أوردها (فعن عبد الرحمن بن أبي ليلى) بفتح اللامين مقصور الانصاري عالم الكوفة وأبوه مصابي واسمه يسار أوداود وأوغير ذلك (قال لقبني كعب بن عجرة) بضم العين المهملة وسكون الجيم فراء فهاء تأنيث الانصاري المديني من أصحاب الشجرة وعند الطبراني ان ذلك كان وهو يطوف بالبيت الحرام (فقال ألا) بالتخفيف

تكون للعرض مع ابن والتخفيض وهو عرض بحث والمراد الاقول لقوله (أهدى)
 بضم الهمزة (لك هدية) أى أقدم اليك أمراً نفيساً سماه هدية لعزته قال المصنفه والهدية
 ما يتقرب به الى المهدى اليه تودداً أو أكراماً و زاد بعضهم من غير قصد نفع عوض دينوى بل
 لقصد نواب الآخرة وأكثر ما تستعمل في الاجسام لاسيما وهي فيما نقل من مكان الى
 آخر وقد نستعمل في المعاني كالعلوم والادعية مجازاً لما يشتركان فيه من قصد الموادة
 والتواصل في اقبال ذلك اليه زاد البخارى في أحاديث الانبياء هدية سمعتها من النبي
 صلى الله عليه وسلم فقلت بلى فأهداها لى فقال (ان) بكسر الهمزة على الاستئناف ويعطى
 الفتح بتقدير هي فتكون معمولة أو بتقدير فعل أى أهدى لك أن (التي) صلى الله عليه وسلم
 خرج علينا فقلنا) بصيغة الجمع لأن الساتلين جماعة وفي الترمذى من وجه آخر عن عبد
 الرحمن عن كعب لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا (يا رسول الله قد
 علمنا كيف نسلم عليك) بما علمنا من قول السلام عليك أيا النبي ورحمة الله وبركاته وقد
 أمرنا بالصلاة والسلام عليك في الآية وللبخارى في أحاديث الانبياء فقال سألتنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قلنا كيف الصلاة عليكم أهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم
 (فكيف صلى عليك) أى كيف اللفظ اللائق بالصلاة عليك ولذا عبر بكيف التى يسأل بها
 عن الصفة (قال قولوا اللهم صل على محمد) صلاة تليق به لأنك أنت العليم بذلك فلم يجزنا عن
 بلوغ ما يجب له شرع لنا حالة أمر ذلك الى الله (وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم)
 وللسهقي من وجه آخر لهذا الطريق على إبراهيم بدون آل قال الحافظ والحق ان ذكر
 محمد وإبراهيم وذكر آل محمد وآل إبراهيم ثابت في أصل الخبر وانما حفظ بعض الرواة
 ما لم يحفظ الآخر (انك جمد) محمود (مجيد) ماجد وصف البناء المبالغة (اللهم بارك
 على محمد) أى أثبت له وأدام له ما أعطيته من التثنية والكرامة وزدته من الكالات
 ما يليق بك وبه (وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم انك جمد مجيد) قال الطيبي
 هذا تذليل للكلام السابق وتقريره على سبيل العموم أى انك جمد فاعل ما تستوجب به
 الجدم من النعم المتكاثرة والآلاء المتعاقبة المتواليه مجيد كثير الاحسان الى جميع عبادك
 ومن محامدك واحسانك أن توجه صلواتك وبركاتك وترحمك على حبيبتك نبي الرحمة وآله
 (رواه البخارى) في أحاديث الانبياء والتفسير والدعوات (ومسلم والترمذى وأبو
 داود والنسائى) الاربعة في كتاب الصلاة (فان قلت كيف يطابق قوله اللهم صل على
 محمد قوله كما صليت على آل إبراهيم) مع فضل محمد على العالمين فهو في نفس الامر
 بمعنى السؤال الذى يتلو (أجاب القاضي عياض بأن آل مقحم) أى زائد (كافى قوله
 عليه الصلاة والسلام في أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري لما سمعه يتلو القرآن
 بصوت حسن (انه أعطى من مار من زامير) جمع من مار ومن مود (آل داود) يعنى
 داود نفسه قال مقحم (و) ذلك لانه (لم يكن له آل مشهور بحسن الصوت) والزمى التفع
 في المزمور والصوت الحسن بغير آله لأن أصل معنى الزمى الحسن كما قال الشاعر
 زمان حنانا بينهما • رجل أجش غناؤه زمى

أى حسن كما قاله ابن الأنباري فزأمر دأود ما كأن يتغنى به من الزبور وضروب الدعاء
بصوته الحزين بلا آلة وكان إذا قهواً بتلاحينه تقف له الطيور والدواب حتى قيل إن الماء
الجارى يقف له وهو مبالغة في نهاية حسنه (وقد روى هذا الحديث ابن أبي حاتم بلفظ
لما نزلت آية أن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً
قال) كعب بن عجرة (قلنا يا رسول الله) قد علمنا السلام عليك (فكيف الصلاة عليك)
قال لعطف على مقدردل عليه مساق الاحاديث (قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك جمد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما
باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك جمد مجيد) فدل هذا السياق على انه صلى الله
عليه وسلم نطق بذلك كله وأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر كما قال الحافظ انه الحق
فيكون طلب صلاة لنفسه الصلاة على إبراهيم ولا له كالملاة على آل إبراهيم وكذا
في البركة وبه تفصل مطابقة المشبه للمشبه به ولا يحتاج للقول بأن آل مقم (وقال عبد
الرحمن بن أبي ليلى يقول) أى يزيد المصلى على الصلاة على الآل (وعليها معهم) رجا بركة
المحق بهم (وعن أبي حميد) بانته غير الساعدي صحابي مشهور اسمه المنذر بن سعد بن
المنذر وأبن مالك وقيل اسمه عبد الرحمن وقيل عمرو شهد أحداً وما بعدها وعاش الى أول
سنة ستين (اسم) أى الصحابة (قالوا يا رسول الله) قال الحافظ وقفت من تعيين من
باشه - نوال على جماعة أبي بن كعب وطلحة بن عبيد الله كلاهما عند الطبراني وبشير بن
سعد عند مالك ومسلم وزيد بن خارجة الانصاري عند القسائي وأبو هريرة عند الشافعي
وعبد الرحمن بن بشير عند اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة وكعب بن عجرة عند ابن
مردويه قال فان ثبت تعدد السائل فواضح وان ثبت انه واحد فغير بالجمع اشارة الى ان
السؤال لا يختص به بل يريد نفسه ومن يوافقه على ذلك وليس هو من التعبير عن البعض
بالكل بل جملة على ظاهره من الجمع هو المعقد لما ذكر (كيف نصلى عليك) صلاة تليق
بك قال أبو عمر فيه ان من ورد عليه لفظ محتمل لا يقطع فيه بشئ حتى يقف على المراد به ان
وجد اليه سيدياً فسأله لما احتل لفظ الصلاة من المعاني (قال قولوا اللهم صل على
محمد) صلاة تليق به (وأروا وجهه وذريته) من له صلى الله عليه وسلم عليه ولادة من
ولده وولد ولده قاله الباجي (كما صليت على إبراهيم) وفي رواية على آل إبراهيم بالحقام
آل (وبارك على محمد وأروا وجهه وذريته كما باركت على آل إبراهيم انك جمد مجيد) من
المجد وهو الشرف قال العلماء معنى البركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل بمعنى
التطهير والتزكية أى طهرهم وقد قال تعالى ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم
تطهيراً وقيل تكثير الثواب فالبركة لغة التكثير قاله الباجي وقيل المراد بثبات ذلك ودوامه
من قولهم بركت الابل أى ثبتت على الارض وبه جزم أبو الحسن بن عساكر قال السخاوي
ولم يصرح أحد بوجوب قوله وبارك على محمد فيما عثرنا عليه غير أن ابن حزم ذكر ما يفهم منه
وجوبها في الجملة له فقال على المرء ان يبارك عليه ولو مرة في العمر وظاهر كلام صاحب
اللمعة من الحنابلة وجوبها في الصلاة قال المجد الشيرازي والظاهر أن أحداً من الفقهاء

لا يوافق على ذلك (رواه الامام أحمد) والبخاري في أحاديث الانبياء وفي الدعوات ومسلم
 في الصلاة كلاهما من طريق مالك وهو في الموطا فقهر المصنف في العزوة فقهر أشددا
 (وعن أبي مسعود عقبة) بالقاف بن عمرو بن ثعلبة (الانصاري) البدرى مات قبل
 الأربعين وقيل بعدها انه (قال أنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن
 عبادة) سيد الخزرج ففيه ان الامام يخص رؤساء الناس بزيارتهم في مجالسهم تأييسا لهم
 (فقال له بشر) كذا في التسخ وصوابه كما في الموطا ومسلم وغيرهما يشير بفتح الموحدة وكسر
 المجمة واسكان التحية (ابن سعد) بسكون العين ابن ثعلبة الخزرجي البدرى ولد
 النعمان استشهد بعين النمر (أمرنا الله ان نصلى عليك) يا رسول الله (فكيف نصلى عليك
 قال) أبو مسعود (فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل حيا وتواضعا ففي ذلك
 الرفعة له ما أحب ازلوا قالوا هم ذلك ويحتمل انتظار لما يأمره الله به من الكلام الذي ذكره
 لانه أكثر مما في القرآن قاله أبو عبد الملك البوني في شرح الموطا (حق تمني) وقد دنا
 (انه لم يسأله) مخافة أن يكون كرهه وشق عليه (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد
 كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في اسماء لمبرائك حميد) فعيل من الحمد بمعنى
 محمود ورد بصيغة المبالغة أى مستحق لأنواع المحامد (مجيد) مبالغة من ماجد والمجد
 الشرف فيكون ذلك كالتعليل لاستحقاق الحمد بجميع المحامد ويحتمل ان حميد مبالغة من
 حامد ويكون كالتعليل لامتلاكها لوجوبه فان الحمد والشكر متقاربان فحميد قريب
 من معنى شكور وذلك مناسب لزيادة الافعال والاعطاء لما براد من الامور العظام فلذلك
 الحمد والشرف مناسبة لهذا المعنى ظاهرة ظاهرة قاله ابن دقيق العيد (والسلام كما قد علمت)
 في التشهد بفتح العين وكسر اللام مخففة وبضم العين وشدة اللام أى علمتموه روايتان من
 العلم والتعليم قال البرقي والاولى أصح وقال النووي كلاهما صحيح (رواه مالك)
 في الموطا (ومسلم) عن يحيى بن يحيى التميمي النيسابوري عن مالك به (وغيرهما) كما في
 دارد والنسائي والدارقطني وابن حبان والحاكم (فان قلت ما وقع) أى وجه
 التشبيه في قوله كما صليت على ابراهيم مع ان المقر ان التشبيه دون المشبه به والواقع
 هنا عكسه لان محمد صلى الله عليه وسلم وحده أفضل من آل ابراهيم (وهكأ جيب
 بأن آل مقدم فهو أفضل من ابراهيم ولا سيما وقد أضيف اليه آل محمد وقضية كونه
 أى محمد (أفضل أن تكون الصلاة المطلوبة له أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل
 بعده فقد أجاب العلماء عنه بأجوبة كثيرة منها انه عليه الصلاة والسلام قال ذلك قبل
 أن يعلم انه أفضل من ابراهيم) بل كان يظن ان ابراهيم أفضل منه (و) يدل لهذا الجواب
 أنه (قد أخرج مسلم من حديث أنس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية)
 أى الخليفة (قال ذلك ابراهيم) لثنا الله عليه بخوان ابراهيم كان أمة فأتاه الله جنه ما
 أن انسع منه ابراهيم (وتعقب بأنه لو كان كذلك لغير مخفة الصلاة عليه بعد أن علم انه
 أفضل) ولم يغير رده شيئا بأنه لا تلازم بين علمه بأنه أفضل وبين التغيير لان بقا مطلب

ذلك لا يتلزم نقصا فيه بل التغيير قد يوهم نقصا لاراهيم (ومنها انه قال ذلك تواضعا) وهما
لنفسه وتغليظا للابوة (وشرع ذلك لامتته) أمر الله بالتواضع في جميع الاحوال
(ليكتسبوا بذلك الفضيلة) الحاصلة بالتواضع كخبر من تواضع لله رفعه الله وفي نسخة
أو شرع بأو على انه وجه ثان لهذا الجواب وذلك لانهم لما أمروا بالصلاة مشبهة بصلاة
ابراهيم وهو دون ما حقه ان يطلب له ورضوا بها فعملوها امتثالا كان ذلك سببا للثواب
عليها حيث لم تأبها نفوسهم لان عادة اتباع العظيم لا يرضون له الا بأعظم الاشياء (ومنها
ان التشبيه انما هو لأصل الصلاة بأصل الصلاة لا للقدربا للقدربه وكقوله تعالى انا وأوحينا
اليك) شرائع تبلغها (كما أوحى الى نوح) والنبين من بعده شرائع بلغوها الى أمهم
فالتشبيه في الوحي مع اختلاف الشرائع فالمعنى ان أمره في الوحي كسائر الانبياء (وهو
كقول القائل أحسن الى ولدك كما أحسن الى فلان ويريد بذلك أصل الاحسان
لا قدره) اذ لا شك ان الاحسان الى الولد أكثر منه الى غيره (ومنه قوله تعالى
وأحسن) الى عباد الله (كما أحسن الله اليك) بما أنتم عليكم أو أحسن بالشكر والطاعة
كما أحسن اليك بالانعام ومعلوم انه لم يؤمر بالاحسان بقدر ما أحسن الله اليه به من الجاه
والمال فانما أمره بأصل الاحسان وان لم يقرب مما أحسن الله به اليه فضلا عن مساواته
(ورجح هذا القرطبي في المفهم) في شرح مسلم وهو وجيه (ومنها ان قوله اللهم صل
على محمد قطوع عن التشبيه فيكون التشبيه متعلقا بقوله وعلى آل محمد) وكأنه قيل اللهم
صل على محمد صلاة غير مقدرة بنبي وعلى آل محمد كما صلب على ابراهيم (وذهب بان غير
الانبياء لا يمكن ان يساوا الانبياء فكيف يطلب لهم ثواب مثل الصلاة التي وقعت لاراهيم
والانبياء) بالجزء عطف على ابراهيم (من آله) الذين تشملهم قوله وعلى آل ابراهيم فان الاضافة
للعوم مكانه قيل وعلى كل آل ابراهيم ولا شك ان فهم أنبياء بكثرة (ويمكن الجواب عنه)
أى عن هذا التعقب على الجواب (بأن المطلوب الثواب الحاصل لهم) فكانه قيل صل
على آل محمد صلاة ثوابها كثواب الصلاة على ابراهيم (لاجتماع الصفات التي كانت سببا
للثواب) فلم تطلب (وقد نقل العمري) بكسر العين المهمة واسكان الميم الامام أبو الخير
يحيى بن سالم بن أسعد بن يحيى من بني عمران من قرية من قرى اليمن يقال لها مصبغة سبل
نشر العلم ليلاد اليمن وكان يحفظ المذهب ويقوم به في الليل قبل توفى سنة ثمان وخمسين
وخمسمائة ذكره السبكي وفي اللب نسبة الى العمرانية ناحية بالموصل (في البيان)
امم شرحه على المذهب في الفقه (عن الشيخ أبي حامد أنه نقل هذا الجواب عن نص
الشافعي واستبعد ابن القيم صحة ذلك عن الشافعي لانه مع فصاحته القرشية (ومعرفته
بلسان) أي لغة (العرب لا يقول هذا الكلام المستلزم هذا التركيب الركيك) برنة أمير
الضعيف (البعيد من كلام العرب) ونص ابن القيم هو باطل عليه قطعاً فان الشافعي أجل
من ان يقول مثل هذا ولا يليق هذا بعلفه وفصاحته فاه في غاية الركاكة والضعف وقد تقدم
في كثير من الاحاديث اللهم صل على محمد كما صليت على آل ابراهيم وأيضا فلا يصح
عريشة فان العامل اذا ذكر معمله وعطف عليه غيره ثم قيد بظرف أو جار مجروراً ومعه

أو مفة مصدر كان ذلك راجعا الى المعمول وما عطف عليه هذا الذي لا يتحمل
العربية غيره فاذا قلت جاء في زيد وعمرو يوم الجمعة فاعرف مقيد بحديثه بالاجبي وعمرو
وحده وهذا اذا قلت ضربت زيد او عمرا ضربا مؤلما أو أمام الأمير أو سلم على زيد
وعمرو يوم الجمعة ونحوه فان قيل هذا متجه اذا لم يعد العامل أما اذا أعيد كسلم على
زيد وعلى عمرو والقيته فلا يمنع ان يخص بالشأن وقد أعيد العامل في قوله وعلى آل
محمد قيل ليس هذا المثال بمطابق لمسئلة الصلاة وانما المطابق ان يقول سلم على زيد وعلى
عمرو كما تسلم على المؤمنين ونحو ذلك وحينئذ فادعاء ان التشبيه كلامه على عمرو وحده
دون زيد دعوى باطله (كذا قال وتعقبه الحافظ ابن كثير) وفي نسخة ابن حجر (فقال
ليس التركيب المذكور كركب كما بل التقدير اللهم صل على محمد) صلاة غير مشبهة بنبي
(وصل على آل محمد) كما وصلت على الخ فلا يمنع تعلق التشبيه بالجملة الثانية) ولم يظهر
دفع الركة بهذا التقدير فانه حاصل معناه فلا يدفع التعقب وقد تعقبه الزركشي أيضا بأنه
مخالف لمساعدة الاصول في رجوع المتعلقات الى جميع الجمل وبأن التشبيه جاء في بعض
الروايات من غير ذكر الال انتهى ومر الثاني عن ابن القيم أيضا لكن تقدم عن الحافظ
انه من اختصار بعض الرواة (ومنها دفع) أي منع (المقدمة المذكورة) أو لا وهي ان
المشبه به ويكون أرفع (أعلى) (من المشبه) التي نشأ عنها الاشكال (و) سند المتع (ان
ذلك ليس مطردا بل قد يذوق التشبيه بالمثل) المساري (بل بالادون كما في قوله تعالى من نور
كشكاة) طاقة غير نافذة (فيها مصباح وأين يقع نور المشكاة) أي المصباح البكاث فيها
في زجاجة (من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا
للسامع حسن تشبيه النور بالمشكاة) تقريرا للنام بما يعلمون (وكذا انما كان تعظيم
ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة عليهم مشهورا واضحا عند جميع الطوائف حسن ان يطلب
لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم) اعلا ما بعظمتهم (وقد
ذلك ختم الطلب المذكور بقوله في العالمين أي) أظهر صلاة عليهم في العالمين (كما أظهرت
صلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين) فالتشبيه من حيث الاظهار لا من حيث
التفاوت في المقدار (ولهذا لم يتبع في العالمين الا في ذكر ابراهيم دون ذكر آل محمد على ما وقع
في الحديث الذي ورد فيه وهو حديث أبي مسعود الانصاري الذي ذكرته) قريبا
(وهذا معنى قول الطيبي وليس التشبيه المذكور من باب الحاق الناقص بالكامل) الذي
هو حقيقة التشبيه وانبنى عليه الاشكال وكان الاولى ان يعبر بالحاق الكامل بالاكمل
كما عبر الحافظ اذ لا نقص هنا وان كان منقضا والمراد الناقص في الكمال لكن اللفظ هو حسن
في هذا المقام (بل من باب الحاق ما لم يشتهر بما اشتهر) في العالمين لانه فيما يستقبل
والذي يحصل لمحمد صلى الله عليه وسلم من ذلك أقوى وأكمل أو من باب التهميج ونحوه
كما في الفتح (وقال النووي) أحسن الاجوبة ما نسب الى الشافعي (كما تقدم عنه وافظ
النووي المختار ثلاثة أقوال أحدها حكاه بعض أصحابنا عن الشافعي) فذكر ما مر ثم قال
القول الثاني ان المسؤول المشاركة في أصل الصلاة لا قدر ما فكتت أو من المصنف قيل

قوله (ان التشبيه لا يصل الصلاة بأصل الصلاة) لا للقدرة بالقدر وهو ثالث الاجوبة السابقة وأشار لثالثهما اختاره النووي ولم يتقدم بقوله (أو للمجموع بالمجموع) لأن مجموع آل ابراهيم أفضل من مجموع آل محمد لأن في آل ابراهيم أنبياء لا يحصون بخلاف آل محمد فلا نبى فيهم فطلب الحاق هذه الجملة التي فيها نبى واحد بتلك الجملة التي فيها خلافة من الانبياء هذا كلام النووي قال الحافظ يعكر على هذا الجواب التفصيل الواقع في غالب طرق الحديث (وقال ابن القيم بعد أن زيف) ضعف (أكثر الاجوبة التشبيه بالمجموع بالمجموع) لو حذف لفظ أكثر استقام الاسبة ثناء (وأحسن منه ان يقال هو صلى الله عليه وسلم من آل ابراهيم وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين قال) ابن عباس (محمد) صلى الله عليه وسلم (من آل ابراهيم) بل أجل آله (فكانت أمه نازلة على محمد وعلى آل محمد خصوصا بقوله) بالقاف ورواؤه (ما صلينا عليه مع ابراهيم وآل ابراهيم عوما فيحصل لآله) أي المصطفى (ما يليق بهم ويبقى الباقي كله وذلك القدر أزيد مما لغيره من آل ابراهيم وتظهر حينئذ فائدة التشبيه) وهي التخصيص والتعميم معا (وأن المطلوب به بهذا اللفظ أفضل من المطلوب بغيره من الالفاظ) نحو صلى الله عليه وسلم (وقال الحلبي سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في) أهل (بيت ابراهيم رحمة الله و) كانه عليكم أهل البيت انه جيد مجيد وقد علم أن محمد وآل محمد من أهل بيت ابراهيم فكانت) صلى الله عليه وسلم (قال قولوا اللهم أجب دعاء الملائكة الذين قالوا ذلك في محمد وآل محمد كما أجبتها) أي الصلاة المعبر عنها بالدعاء (عند ما قالوها في آل ابراهيم الموجودين حينئذ ولذلك ختم) الدعاء في الصلاة (بما ختم به هذه الآية وهي قوله انك جيد مجيد) ومن محاسن الاجوبة ما نقله المجد الشيرازي عن بعض أهل الكشف أن التشبيه لغير لفظ المشبه به لاعتينه وذلك أن المراد بالآله صلى الله عليه وسلم على محمد اجعل من أتباعه من يبلغ النهاية في أمر الدين كالعلماء بشرعه بتقريرهم أمر الشريعة كما صليت على ابراهيم بأن جعلت في أتباعه أنبياء يتزرون الشريعة والمراد بقوله على آل محمد اجعل من أتباعه محدثين يخبرون بالمفاسد كما صليت على آل ابراهيم بأن جعلت منهم أنبياء يخبرون بالغيب فالملوك حصول صفات الانبياء لآل محمد وهم أتباعه في الدين كما كانت حاصله بسؤال ابراهيم (ومما يعزى للعارف الرباني أبي محمد المرحاني انه قال وسر) أي نكتة (قوله صلى الله عليه وسلم كما صليت على ابراهيم وباركت على ابراهيم ولم يقل كما صليت على موسى) وباركت على موسى ظاهر (لأن موسى عليه السلام) فهو تعليل للخبر المحذوف (كان التجلي له بالجلال) أي الصفات السلبية مثل لا شريك له ولان ذلك أساسا للترميزات وتسمى صفات الجلال وصفات القهر والغلبة (نفس موسى صعدا والخليل ابراهيم كان التجلي له بالجمال لأن المحبة والخلقة من آثار التجلي بالجمال) أي الصفات الوجودية كالعلم والقدرة وتسمى صفات الذات وصفات المعاني والثبوتية وصفات الجمال فآله الكرماني وغيره (فلهذا أمرهم صلوات الله

وسلامه عليه أن يصلوا عليه كما صلى على إبراهيم ليسأله التجليل بالجمال وهذا لا يقتضي التسوية فيما بينه وبين الخليل صلوات الله وسلامه عليه لانه انما أمرهم أن يسأله التجليل بالوصف الذي تجلي به للخليل فالذي يقتضيه الحديث المشاركة في الوصف الذي هو التجليل بالجمال ولا يقتضي التسوية في المقامين ولا في الرتبين فان الحق سبحانه يتجلى بالجمال لشخصين بحسب مقاميهما وان اشتركا في وصف التجليل بالجمال فيتجلى لكل واحد منهما بحسب مقامه عنده ورتبه منه ومكانته (أي عظمته) فيتجلى للخليل بالجمال بحسب مقامه ويتجلى لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالجمال بحسب مقامه فعلى هذا يفهم الحديث انتهى) ما عزى للمرجاني وفيه بسط عبارة وزيادة ايضاح (فان قلت ما المراد بال محمد في هذا الحديث فالجواب أن الراجع انهم من حرمت عليه الصدقة كما نص عليه الشافعي واختاره الجمهور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام للحسن بن علي) فيمارواه أحمد والطبراني بإسناد قوي عن الحسن كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعي على جرين من تمر الصدقة فأخذت ثمرة فألقيتها في فأخذها بلعابهم ا فقال بعض القوم وما عليك لو تركتها فقال (انا آل محمد) قال أبو البقاء منصوب بأعني أو أخص وليس برفع علي انه خبر ان لان ذلك معلوم لا يحتاج لذكره وخبر ان قوله (لا تحل لنا الصدقة) لانها طهارة وغسل لا تكون لاهل الاصطفاء (وقيل المراد بال محمد أزواجه وذريته) كما صرح به في حديث أبي حميد غنا أجله مرة فسر مرة أخرى (وقيل المراد بهم جميع الأمة أمته الاجابة) بالجواب (حكاه أبو الطيب الطبري عن بعض الشافعية) وهو منقول عن الامام مالك (ورجحه النووي في شرح مسلم) فقال انه المختار ومال اليه ابن العربي (وقيد ما لقاضي حسين) وجماعة (بالاقتضاء منهم وعليه يحمل كلام من أطلق) وقيل يني على اطلاقه بأن يراد بالصلاة الرحمة المطلق (ويؤيده ما رواه تمام في فوائده) الحديثية (والدليل عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد فقال كل تني من آل محمد) أي يختصون به اختصاص آل الرجل به فيدخل أهل البيت دخولا وليا وهذا لفظ تمام ولفظ الدليل فقال آل محمد كل تني زاد الدليلي (ثم قرأ) قوله تعالى (ان) ما أولياؤه الا المتقون) فان التقوى أصل كل عبادة ووصية الله لاهل الكتب بأسرها قال الحافظ وهذا أولى الاقوال في باب الصلاة عليه وعلى آله بخلاف باب الصدقة (واسنادهما) أي تمام والدليلي (ضعيف) لان فيه نوح بن أبي مريم ضعيف جدا وقال البيهقي حديث لا يحمل الاحتجاج به (لكن ورد ما يشهد لذلك) يقويه بحيث يصلح للجة وعبارة السخاوي أسانيد كلها ضعيفة لكن شواهد كثيرة (في الصحيحين كحديث) عمرو بن العاصي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ان آل أبي فلان) كناية عن اسم علم جزم الديلماني بأن المراد آل أبي العاصي بن أمية وفي سراج المريد بن لابن العربي آل أبي طاب وأيده الحافظ مجديت أبي نعيم ان لبن أبي طاب رجعا الحديث (ليسوا لي بأولياء) وفي رواية ليسوا بأولياء قال ابن التين المراد من لم يسلم منهم فهو من اطلاق الكل وارادة البعض وحمله الخطابي على ولاية القرب والاختصاص لا ولاية الدين

(أما أولى الله) بشدة الياء مضاف لياء المتكلم المفتوحة (وصالح المؤمنين) من صلح منهم
 أي أسلم وعجل صالحا وقيل من برئ من النفاق وقيل الصحابة وهو واحد أريد به الجمع
 كقولك لا تقتل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صالحو خذفت الواو من
 الخط موافقة للفظ وقال الطيبي المعنى لا أوالى أحد بالقرابة وإنما أحب الله خلقه الواجب
 على العباد وأحب صالح المؤمنين لوجه الله وأوالى من أوالى بالآيمان والصلاح سواء كان
 من ذوى رحمى أم لا ولو كن أراعى لذوى رحمى حقهم بمصلة الرحم يعنى لقوله فى بقية
 الحديث ولكن لهم رشم بلها يلا لها يفخ الهمزة وضم الموحدة واللام المشددة قال
 البزارى يعنى أصلها بصلتها (اتمى لمغصا) هذا المبحث (وقد استدل العلماء بتعليقه
 صلى الله عليه وسلم لاصحابه هذه الكيفية بعد سؤالهم عنها بأنهم أفضل كصفات الصلاة عليه
 لأنه لا يختار لنفسه إلا الشرف الأفضل ويترب على ذلك) كثر الثواب وأنه (لو حلف
 أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة فطريق البر أن يأتى بذلك هكذا صوبه
 النووي) فى الروضة (ووجهه السبكي) بأن من أتى بها فقد صلى على النبي صلى الله عليه
 وسلم الصلاة المطلوبة يقين وكان له الجزاء الوارد فى أحاديث الصلاة يقين وكل من جاء بلفظ
 غير هاهو من آيمانه بالصلاة المطلوبة فى شك لأنهم قالوا كيف نصلى عليك قال قولوا لجعل
 الصلاة عليه منهم هو قول هذا التامى (بعد ذكر حكاية الراقى عن إبراهيم المروزى أنه
 قال به) قال كلما ذكره إذا كرون وكلمها عن ذكره الغافلون قال النووي وكأنه
 أى المررى (أخذ ذلك من ككون الشافعى) ثم ذكر هذه الكيفية يعنى فى خطبة
 الرسالة له ولكن بلفظ غفل بدل سها) وإن اتحد معناهما وأثر على سكت لأن الساكت
 قد يكون ذا كرا بقلبه والساهى والغافل لم يذكرك بقلبه ولا لسانه وظاهر سياق الرسالة أن
 ضمير ذكره وغفل عنه راجع الى الله قال الأذرى وهو الوجه قال غيره لأن الله تعالى هو
 الذى يوصف بكثرة الذكرا عادة وبغفله الذى ذكر عنه وإن كان الكل صحيحا والمعنى لا يختلف
 ولو استحضر المصلى الأمرين جميعا لكان حسنا قاله فى الدر المنضود (وقال الأذرى)
 بفتح أوله والراء بينهما مجة ساكنة نسبة الى أذرع بكسر الراء فاحية بالشام (إبراهيم
 المذكور كثير النقل من تعلية القاضي حسين ومع ذلك فالقاضى قال فى طريق
 البر أن يقول اللهم صل على محمد كما هو أهله ويستحقه وكذا أقله البغوى فى تعليقه) عن
 القاضى (ولو جمع بينهما) أى الثلاثة (فقال ما فى الحديث) النبوى (وأضاف) ضم
 (إليه أتر الشافعى) أى المأثور عنه أنه قاله فى خطبة الرسالة لا الاثر بالمعنى المصطلح عليه
 لأن الشافعى لم ينقله أثرا إنما قاله فى الخطبة من نفسه قال النووي ولعل الشافعى أول
 من استعمل تلك الكيفية (وما قاله القاضى حسين لكان أشمل ولو قيل أنه يعتمد
 بكسر الميم يقصد (الى جميع ما اشتملت عليه الروايات السابقة) عنه صلى الله عليه وسلم
 (فيستعمل منها ذكره يحصل به البر لكان حسنا) فلا يقتصر على واحدة بعينها
 (وعن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا نتمدأ أحدكم فى الصلاة)
 سمى تشهدا لاشتماله على النطق بشهادة الحق تغايها على بقية أذكاره لشرافها (فليقل

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على
 ابراهيم انك جيد مجيد رواء الحاكم في المستدرک واغتر قوم بتعجيبه فوهو الانه من
 رواية يحيى بن السباق وهو مجهول عن رجل منهم قاله المصنف في المقصد التاسع (وقد
 يستدل بهذا الحديث من ذهب الى جواز الترحم على النبي صلى الله عليه وسلم كما هو
 قول الجمهور) من العلماء وانما أتى بقدره وان كان نصافي الجواز لضعف الحديث ولذا احتاج
 الى قوله (وبعضه) يقويه (قول الاعرابي) المختلف في انه لا قرع بن حابس القمي أو
 ذوالخو بصره الباني أو عينة بن حصن أو ذوالخو بصره القمي وهو غير الباني حين
 قال لما دخل المسجد بعد أن صلى ركعتين كافي رواية الترمذي وغيره (اللهم لرحم
 ومحمد) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (ولا ترحم معنا أحدا) فلم ينكر عليه الدعاء
 بالرحمة وانما أنكر التخصيص (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تجرت واسعا)
 أي ضقت من رحمة الله ما وسعته اذ خصصني وخصمت نفسك بغير داع غير نافع لها
 وسعت كل شيء فهو تجبر تفعل من الجبر وهو المنع كذا افسره الجمهور زاد في رواية
 الترمذي وغيره فلم يلبث أن بال في المسجد ولدا رطبي عن ابن مسعود جاءه عرابي شيخ
 كبير فقال يا محمد متى الساعة قال ما أعددتها لها قال لا والذي بعثك بالحق ما أعددتها
 لها من كثير صلاة ولا صيام الا أنا أحب الله ورسوله قال فانك مع من أحببت قال فذهب
 فأخذ به البول في المسجد فخر عليه الناس فأقاموه فقال صلى الله عليه وسلم دعوه عسى
 أن يكون من أهل الجنة وصبوا عيني بوله الماء ولذا انتظر من قال هو السائل والسائل
 والبائل لكن هنأه الجنة (وحكي القاضي عياض عن جمهور المالكية منعه قال وأجازه
 أبو محمد بن أبي زيد) قال عياض ولم يأت به حديث صحيح وجمته قوله السلام عليك أيها النبي
 ورحمة الله وبركاته (انتهى) وقد شددوا التكرار على أبي محمد (وسياق ما في ذلك من البحث
 ان شاء الله تعالى في المقصد التاسع عند الكلام على التشهد) بما منه الاتصاف لابن أبي زيد
 بما حاصله أن الانكار عليه ان كان لا جيل انه لم يصح في أحاديث الصلاة بعد التشهد فسلم
 والافد عوى انه لا يقال وارحم محمد ممنوعة لثبوت ذلك في عدة أحاديث أحدهما في التشهد
 السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته (وعن سلامة) بن قيس (الكندي) بكسر
 الكاف واسكان النون نسبة الى كندة قبيلة باليمن الحضرمي التميمي ذكره ابن
 حبان في الثقات وقال يروي عن علي وعنه نوح بن قيس (ان عليا) أمير المؤمنين
 (كان يعلم الناس هذا الدعاء في لفظ يعلم الناس الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيقول اللهم داحي المدحوات) أي باسط الارضين اسم فاعل من دحا كقوله
 تعالى والارض بعد ذلك دحاها أي بسطها ووسعها لانها خلقت أولا روية ثم بسطت
 ومهدت وروى المدحوات بالياء يقال يدحو ويدحى بالواو والياء وفيه اطلاق داحي على
 الله فهو حجة لمن قال الاسماء ليست توقيفية ويكنى ورود ما ذمها كدحا (وباربي)
 بالهمزة اسم فاعل من برأ بمعنى خلق على غير مثال أي ميز وأفرز (المسحوكات) أي
 المرفوعات بمعنى السموات وروى سنالك بدل بارئ ومعناه رافع وأسقط من الرواية هنا

وجبار الخلوب على فطرتها شقيها وسعيدتها (اجعل شرائق صلواتك) أفضلها وأغلاها
 جمع شريعة أى عالية رفيعة المقدار من الشرف وأصله ما علم من الأرض على غيره
 (ونواحي بركاتك) أى ما زاد إلى غير نهاية من خيراتك من إضافة الصفة لموصوفها أى
 بركاتك النعمة أى الزائدة (ورأفة) أشد رحمة (تحننك) شفقتك ورحمتك ولطفك
 نازلة متوالية (على محمد عيذك) قدمه لشرف العبودية على غيرها بعلتها على القرب
 (ورسولك) لجميع العالمين (الفاخ لما أخلق) بضم الهمزة وكسر اللام من الشرائع
 فمفيه. لأن الله أنزل عليه وحيه فبينه وشرحه وفتح الملقى منه وبسط ما بينهم فأوضحه وفتح
 مشكله أو فاتح أبواب البعادات الدنيوية والأخرية واستبعد تفسيره بأنه أول الناس
 خلقا وآخرهم بعثا (والخاتم لما سبق) من النبوة والرسالة فلان نبى بعده ولا رسول
 أومن الشرع والاسلام ولا حاجة لتفسيره بالانبياء والرسل المهورج لجعل ما معنى من
 (والمعلن) اسم فاعل أى المظهر (الحق) بالنصب مفعوله والجزء بإضافته وليس النصب
 بنزع الخافض لتعدي معلن بنفسه (بالحق) أى الدين والشرع فأقيم الظاهر مقام الضمير أو
 الحق الثانى الله عز وجل فهو من أسمائه أى بمعونة الله وتأيدته (والدامغ) الدافع والمزيل
 مستعار من ومغه اذا كسر دماغه قاله الراغب (الجيشات) جمع جيشة المزة من جيش اذا
 فادوار ترفع أى ارتفعات (الباطيل) وعلوها جمع باطل على غير قياس وقياسه باطل
 وأبطل و قيل جمع أبطولة أو باطيلة أو باطالة ولم يسمع وفيه استعارة وتمثيل لما ظهر من
 الكفر والفساد بأمره لا وألقى عليه صخرة رطته وألقى بتراب الذلة وتفسير الجيشات
 بالاجناد لا ينبغي (كما جعل) بضم الحاء وكسر الميم المشددة والكاف للتشبيه أو للتعليل
 أو بمعنى على والاول أظهر فهو متعلق بما قبله أو خير مبتدأ مقدراى هذه الحالة المذكورة
 ثابتة له كائنت تحمله أعباء الرسالة (فاضطلع) بضاد مجمة وطاء مهملة أى قوى على حمله
 (بأمرك) أى بسبب امتثاله لا لغرض آخر أو أريد بالامر تفسيره وإعانتة (بطاعتك)
 بدل مما قبله أو متعلق به وفي نسخة لطاعتك باللام أى فيما كلفته به (مستوفزا) بالقاء
 والراى حال من الضمير فى حمل أو اضطلع أى مستجلا جادا غير متوان فيما أمرته به
 (فى مرضاتك) أى رضاك وفى ظرفية أو للتعليل زاد فى بعض نسخ الشفاء بغير نكل
 فى قدم ولا وهن فى عزم أى بغير جبن فى إقامته ولا ضعف فى عزيمته (واعيا) بالواو حافظا
 ضابطا (لوحيك) الذى أوحىته اليه لم يشغله عنه ما لقيه من المشاق فى تبليغه (حافظا
 لعهدك) أى متمسكا بما على ما عهدته عليه من الإيمان والاخلاص فى طاعتك
 أو امتثال أمرك ونهيك كما قال وأما على عهدك ووعدك ما استطعت (مناضيا) مجتهدا
 مستقرا (على نفاذ أمرك) بذال مجمة من انفذ كذا امضاء وبلغ اقضاء (حتى أورى)
 أضواء وأنار (قبسا) بفتحين شغله من نار استعير ذلك لظاهر الحق (لقابس)
 طالب نوال الحق والهداية التى هى من (آلاء الله) بالمدح جمع ألى بالقصر مع الفتح والكسر
 أى نعم (بصل) من الوصل (بأهله) أى بأهل ذلك القبس (أسبابه) جمع سبب
 وهو ما يوصل به الى الشيء والجملة صفة قبس (به هديت) بضم الهاء وكسر الدال

أرشدت (القلوب) الضالة عن طريق الحق في ظلمة الجهل (بعد خوضات) جمع خوضة
الدخول في الماء ويستعار للدخول في كل أمر يذم (الفن) جمع فنة ما يقن به الانسان
من الفن ويقال هي العذاب ويقال أيضا الحروب وتطلق على الكفر فيه فسروا الفنة
أشد من القتل وهو المراد هنا أي بعد كفرهم (و) وقوعهم في مهاوى (الانم وأنهمج)
بالنون أي بين وسهل وأضح وفي نسخة بالموحدة أي أثار وأشرق (موضحات الاعلام)
جمع علم بمعنى علامة ما يستدلى به وسقط من أكثر نسخ الشفاء أجيج بالباء أو للنون وكذا
سقط في أصل عياض لعمدة الكلام بدونه فموضحات بفتح الصاد اسم مقول مفعول هديت
بجدة الخافض أي الى موضحات أو نصب حال من القلوب أي حال كونها موضحات
وجوز رفعه خبر مبتدأ متروك وهو ضمير القلوب أي ظاهرة أدلة هدايتها ويجوز كسر الصاد
جمع موضحة اسم فاعل من الإيضاح الكشف والبيان أي صارت القلوب بمارزقة من
الهداية منشورات أو ناشرات لها الاعلام بمعنى الاولوية (ونائرثة) جمع نائرة من
النور والضياء أي مضيئات (الاحكام) الشريعة من حلال وحرام وغيرهما (ومنبرات)
من أثار المتعدى أي مظهرات ومضيئات (الاسلام) الدين أو الاستسلام والانقياد
لامر الله ثم المعنى على سقوط لفظ أنهمج ظاهر لان ما له انه هديت به القلوب للادلة الدالة
على ما هديت له من أحكام الشريعة ولما يظهر الدين ويؤيده من نصره أما على رواية اثباتها
فمعناه انه ظاهر في نفسه لمن له بصيرة ونفس قدسية واطهاره بالنسبة لغيرهم أو اظهار
اشاعته واتشاره حتى يصل الى أقصى الارض قديين له الملوك والجهابرة (فهو أمينك)
على وحيك وأمرارك التي أطلعته عليها (المأمون) الذي ارتضته لحفظها وأخلفته حفظا
عليها كما أشار به قوله (وخازن علك الخزون) في خزائن ملكوتك وكنوز عرشك حتى
أنزله له واتقنته عليه دون غيره وأمرته بإيصاله لمن يليق به (وشهيدك) فاعل بمعنى
فاعل صيغ للمبالغة (يوم الدين) يوم القيامة على الانبياء وأجمعهم أي بتصديقهم على
تبليغهم (وبعيتك) فاعل بمعنى مفعول أي مبعوثك الذي بعثته (نعمة) مفعول لأجله
أي ليكون رحمة للعالمين (ووسولك بالحق) الثابت في نفس الامر (رحمة) عامة
لجميع خلقك مفعول له أيضا وقد يفرق بين رحمة ونعمة بانها ما حصل به من الخير والبركة
لبنه والرحمة هدايتهم بسببه التي كانت سببا لخلوصهم من الكفر والضلال ليدفع
التكرار (اللهم افسح) وسع (له في عيدك) بالنون يحط عياض قبلها دال ساكنة
اسم الجنة مطلقا كقوله جنات عدن مفتحة ومعناه دار الخلود من عدن أقام ويكون
اسما أيضا لجنة مخصوصة بها عزفها لهم والمراد طلب بهجة مقامه وزيادة حسنه وشرف
منظره لان سعة المنزل أمر مستحسن ولذا قبل أحسن المنازل ما سافر فيه النظر
والافسحة الجنة أمر معلوم ورواء العزفي بزاي وفاء عن عياض بذلك بلام بدل النون
أي وسع له في رضاك وجزائك له ما يليق به (واجزه) بهمة وصل وجيم سبا كنه وزاي
مكسورة ثلاثي من جزى قال تعالى وجزاهم بمصابروا هكذا روي في الاصول المجتدة
وصوبه السخاوي وضبط في كثير من الاصول بهمة قطع مفتوحة وكسر الجيم من الجائزة

وهي العطية أو من الاجراء بمعنى الكفاية أبدلت هب مزته الاخيرة ثم عومل معاملة المعتل
 ككارم أي اكفه عن سوائه وروى براه مفتوحة قال السخاوي وأظنه تعصفا
 (مضاعفات الخير) زيادته التي لا تنحصر عما لا عين رأت ولا أذن سمعت (من فضلك)
 لانه لا يجب عليك شيء فهو ردة على المعتزلة (مهنتاته) جمع مهنة بشد التثنية والمهمز
 اهم مفعول من الهني وهو السائق وكل ما أتى من غير تنقيص وهو حال من مضاعفات
 (غير مكدرات) أي من فضلات حال أو صفة مهنتات مؤكدة (من فوز) بضم واو زاي
 منقولة عند الاكثرين وهو الظفر من قبل البقية ولبعضهم براه مهلة بمعنى سريع عاجل
 كما قيل أهنأ البر عاجله يستعار من فارت القدر إذا غلت (توابك) عطائك (المعول) المضاعف
 بجاه مهلة من حل إذا نزل أي الكائن في الجنة أو الذي أوصلته له فصار صفة له حال فيه
 أو المستوجب بفتح الجيم أي الذي استوجبه واستحقه من حل إذا وجب قيل وهو بعيد
 متكاف (وجزيل) أي كثير وعظيم (عطائك) احسانك وانعامك (المعول) المضاعف
 من العلل وهو الشرب مرة بعد نحل وهو الشرب مرة فشبه عطاه بمنحل عذب يرد العطاش
 كما تريد مرارا والمراد أنه كثير لا ينقطع (اللهم أعزل) بقطع الهمزة أي اجعله عاليا
 رفيعا (على بجاه) بموحدة ونون (الناس) وروى الباقين جمع بان (شاءه) بموحدة
 وبون أي اجعل مقامه في الجنة فوق كل مقام أو اجعل مقداره أرفع من كل مقدار
 أو ذاته أشرف من جميع الذوات لأن الذات بناء الله كما ورد وصح في بعض النسخ شاء
 بمثلثة أي اجعل مدحه فوق ما يلقى به الناس عليه فاضهم لا يقدررون على أدائه حق الاداء
 (وأكرم مثواه) مقامه (لديك) عندك أي اجعله حسنا مرضيا (ونزله) بضم النون
 وسكون الزاي وضعها وهو القصر المعبد للضيف إذا نزل والمراد نوابه وأجره وحسن
 استعارته ذكره بعد المثنوى فانه كرم على كرم (وأتم له نوره) اجعله تاما كاملا كأنه
 في جميع جهاته وحواسه وقلبه كما ورد في دعائه (واجزه) بهمزة وصل أو قطع على ما سبق
 (من ابتعائك) افتعال من البعث بموحدة ومثلثة أي بعثك بالثبوت والرسالة (له)
 متعلق به لا تعليلية متعلقة باجره كما زعم أي كلفه على ما قام به من أمور الرسالة (مقبول
 الشهادة) في الخشع للانبيا وعلى الامم نصب على الحال (مرضى المقالة) أي القول ثمة
 من الشهادة والشفاعة (دامنطق) نطق (عدل) معتدل مستقيم أي ما يقوله بعد
 الشفاعة من حده بمجامد لاتصاهي وهو حال أيضا (وخطة) بضم المعجمة وشدة المهملة
 الامر والشان الخزل (فصل) فاصل بين الحق والباطل (وبرهان) دليل (عظيم)
 قوى قاطع (حديث موقوف) على علي لم يرفعه (رواه الطبراني) لكن قال الحافظ
 ابن كثير في سننه تفرد قال وقال شيخنا الحافظ أبو الجراح يوسف (الزبي) بكسر الميم
 والزاي نسبة الى المزة قرية بدمشق (سلامة الكندي) هذا ليس بمعروف ولم يدرك
 علما فهو منقطع وعبر عنه السخاوي بمرسل بناء على انه ماسقط منه واو (كذا قال)
 فبرأ منه لانه ابن حبان عرقه وذكره في كتاب الثقات وقال انه يروى عن علي وعنه نوح
 ابن قيس وتكلم المصنف على بعض غريبه على عادتهم فقال (وقوله داحي المسحوقات أي

باسط) إشارة الى أن داحي اسم فاعل (الارضين) السبع (وكل شيء بسطته ووسعته فقد دحونه) قال تعالى والارض بعد ذلك دحاها أي بسطها ووسعها وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحوفلا تنافي بين هذه الآية وبين ما في سورة فصلت (وباري المسحوكات أي خالق) إشارة الى أن باري اسم فاعل من برأ بمعنى خلق (السموات) تفسير المسحوكات (وكل شيء رُفِعته وأعليته فقد سكته) وسكت بمعنى رفع وارتفع منه عدى ولازم (والداغ لجيشات الأباطيل أي المهلك) بيان للداغ (لما نجم وارتفع) عطف تفسير (منها) أي الأباطيل (وفار) بيان لجيشات (وأصل الداغ من الداغ) يقال (دماغه فداغ دماغه) كسره قال تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه (وجيشات من جاش إذا ارتفع) فالمعنى المذهب لقوران الباطل وظهوره (واضطلع) برزق (أقتل من الضلالة وهي القوة) وأصلها قوة الاضلاع فالمعنى أنه صلى الله عليه وسلم حل ثقل ما حل من القيام بأمر الله وحقوق النبوة فحمل ذلك واجتهد وتوى عليه وقام به أتم قيام (وأورى قبسا لقابس أي أظهر نوراً من الحق لطالبه) وأصل أورى قدح الزنادل خروج النار شرراً توقد منه والقبس ما يتناول من الشعلة قال تعالى أو آتاكم بشهاب قبس والاقباس طلبه ثم استعير ذلك لأظهار الحق وما يتدى به الناس وفي المثل ما لكل قاهح زنده يورى (وآلاء الله) بالمد (نعم الله) الالهية وسعادة الدارين بواسطته (و) قوله (يصل بأهله أي بأهل ذلك القبس) فضمير أهله عائده (وهو) أي القبس (الاسلام والحق أسبابه وأهله المؤمنون) وفي التلماسي ومعناه يزم الله تصل أي النعم أسبابه وهو ما يتوصل به بأهله وهما أسبابه أما الله أول رسوله وكذا أهله ومعناه أسباب الله بأهل الله وأسباب رسول الله بأهل رسول الله وهو أولى لأن المقام له ويجوز أن يكون آلاء الله هو محمد صلى الله عليه وسلم لانه النعمة العظمى بل النعمة كلها ومعناه محمد بنعمة الله تصل أسبابه بأهله أو بمعناه النعمة الاسلام تصل أسبابه وهم القرابة وهي قرابة محمد صلى الله عليه وسلم بأهله أي بأهل الله وذلك أن نعمة الله وهي الاسلام وصلت قرابته صلى الله عليه وسلم بأهل الله ومعناه ألحقت القرابة بالأهل انتهى (وبه هديت القلوب بعد خوضات الفتن والاثم أي هديت بعد الكفر) تفسير للآثم بدليل قوله (والفتن) أي المحن والحروب وفسر غيره الفتن بالكفر كقوله تعالى والفتنة أشد من القتل (لموضحات الاعلام) بمعنى الالوية استعارة للهداية (ونائرات) الاحكام (ومنيات الواضحات يقال فار الشئ) لازم (وأنا) متعدي (إذا وضع) وفي القاموس النور الضوء أيا كان أو شعاعه نار نوراً أو أنار واستنار ونور وتور (وشهيدك يوم الدين يريد الشاهد على أمته يوم القيامة) قال تعالى وجئتكم (وبعيتكم نعمة أي مبعوثك فعمل بمعنى مفعول وافسح له أي وسع وفي عدتك أي في جنتك جنة عدن) من عدن بمعنى أقام (والمعلول من العلل) بفتنتين (وهو الشرب) الثاني بعد الاول (يريد أن اعطاء مضاعف كأنه يعمل به عبادة أي يعطيهم عطاء بعد عطاء) الى ما لا نهاية له (وأعل على بناء الناس وفي رواية البنين) بدل الناس جمع باني (أي ارفع فوق عمل العاملين عمله وأكرم مشواه أي منزله ونزله ورزقه)

وأصل معناه القرى المعتد للضيف اذا نزل (والخطة بضم الخاء المججمة) وبطام مهمللة (الامر والقصة والفصل) بصاد مهمللة (القطع) أي بين الحق والباطل بتمييزه (وعن ابن مسعود قال اذا صليتم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسنوا الصلاة عليه) أي اقصوا واحسنوها وقولوه (فانكم لاتدرون) ما يترتب على صلاتكم أو أنها تبلغه أم لا (لعل ذلك) المذكور من الصلاة (يعرض عليه) لان جميع أعمال أمته تعرض عليه والصلاة من أحسنها فنبغى تحسرى أحسنها ليزيد سروره بذلك قال فقالوا له عينا (قال قولوا اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك) المراد يجعلها انزالها فلذا عدها بعلى فقال (على سيد المسلمين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد) بالجر بدل مما قبله (عبدك ورسولك امام الخير) المقتدى به في كل خير أو امام الاخبار (ورسول الرحمة) للعالمين وفي مسلم أن النبي الرحمة (اللهم ابعنه مقام محمودا) يحمده فيه جميع الخلائق وهو مقام الشناعة العظمى والتسكير للعظيم (يفبطه فيه الاولون والاخرون) أي يتمنون نيل مثله من غير زواله عنه وهذا هو الفرق بين القبطه والحسد وقد راد بالقبطه لازمهما وهي المحبة والسرور لما رأوه فقط وهو اللائق بالانبياء والكمال فان من غنى مقام غيره الذي خصه الله به كما أنه يقول هلاسا ويتنى به في مقامه فقيه اعتراض خفي (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم) أي كما تقدمت منك الصلاة عليه وعلى آله قسما لله الصلاة على محمد وآله بطريق الاولى لان الذي يثبت للفاضل يثبت للأفضل بالاولى فليس التشبيه من الحقائق الكامل بالاكمل بل من باب التهييج ونحوه كما مر في الاجوبة وهذا من محاسنها (انك جدي مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جدي مجيد حديث موقوف رواه ابن ماجه) والبيهقي والديلمي وقام في فوائده والدارقطني (وعن رويغ) بضم الراء وفتح الواو وسكون الياء وبالفاء والعين تصغير رافع (ابن ثابت) بن السكن بن عدي بن حاة (الانصاري) المدني صحابي سكن مصر وولي امره برقة ومات بها سنة ست وخمسين (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على محمد وقال اللهم أنزله المقعد الصدق المقرب عندك) وهو أعلى المنازل (يوم القيامة وجبت له شفاعتي) ثبتت وحقت (رواه الطبراني قال ابن كثير واسناده حسن ولم يخرجوه) أي أصحاب السنن ونحوهم ولا يضر ذلك اسناده (وعن طاوس) بن كيسان (سمعت ابن عباس يقول) اذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم (اللهم تقبل شفاعتي محمد الكبرى) يوم القيامة لفصل القضاء اذا قبل له اشفع تشفع ودعاؤه بذلك لنيل الثواب وان كاتب محقق له كما في قوله (وارفع درجته) منزلته (العليا) في الجنة (وأعطه سؤله) أي مسؤله ومطلوبه (في الآخرة) كدرجات ونجاة أمته وشفاعاته العديدة (والاولى) الدنيا لتقدمها كاعلاء كلمة الله ونصره ونصر أمته وسعة ملكهم وأن لا يسلط عليهم أعداءهم ولا يستأصلهم ولا يهلكهم بسنة عامته ونحوه مما ورد في الاحاديث (كما آتيت لبراهيم وموسى) ماسألاه (رواه اسمعيل) بن احمق (القاضي) أحد الحفاظ الاعلام (قال ابن كثير واسناده جيد) أي مقبول (قوي) في ذلك فهو (صحيح) ومطابقه لترجمة

صفة الصلاة عليه مع انه لا ذكر لها فيه من حيث ان المراد بالصلاة الدعاء وهذا دعاء فيه
تفظيم وشأن عليه بما يليق به وفي بعض النسخ تأخير هذا الاثر بعد قوله (وعن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره) أي أفرحه (ان يكال له بالمكال
الاولى) الزائد على غيره أي من أحب ابراهيم عليه السلام من غيره أو أحب أن يصلي
أحسن صلاة وأعظمها اذا صلى علينا أهل البيت فعبر بالمكال عن ذلك استعارة تبعية
مصرحة أو شبهه الاجر بما يشترى من حبوب وغر وشبه ذكره وآله بأكتافه لاسيما في
على طريقة المكنية والاجر لظهور تأديته في قوة المذكور ووجه الشبه ان ما به البقل هو
استيفاء الشيء وحيازته والمراد الترغيب في الصلاة عليهم بهذه اللفاظ (فليقل اللهم صل
على محمد النبي الامي وأزواجه أئمة المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على ابراهيم
انك حميد مجيد) فضل هذه الصلاة لشعولها وتعليلها بوصف النبوة التي هي قرب منزلة
وبالائمة التي هي من أجل آياتها ووصف أزواجه بما يحبه وذكر صلاة الله على آية ابراهيم
وختمها بالثناء على الله (رواه أبو داود) وفي الشفاء وكان الحسن البصري يقول
من أراد أن يشرب بالكاس الاولى من حوض المصطفى فليقل اللهم صل على محمد وعلى آله
وأصحابه وأولاده وذريته وأهل بيته وأصحابه وأنصاره وأشياعه ومحبيه وأئمة وعلمائنا
معهم أجمعين بأرحم الراحمين (وأما المواطن) جمع وطن مكان الانسان عبر به مجازا
عن المواضع (التي يشرع فيها) يطلب وجوباً أو ندباً (الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)
ولم يذكر السلام للاقتصار على الصلاة في الاحاديث التي اوردناها وللخلاف في افراد الصلاة
عنه (ففيها التشهد الاخير وهي واجبة فيه) أي عقبه لانها ليست من معنى التشهد
كما يعلم من احاديثه (كما قد مرنا) عن الشافعية سنة أو مستحبة عند غيرهم (وفي وجوبها
في التشهد الاول قولان أظهرهما المنع) للوجوب (لبنائها على التخفيف بل هي سنة)
لانه نفسه سنة وتعقبه شيئاً باقتضائه ان أحد قول الشافعي وجوبها بحيث يأثم بتركها
وليس كذلك فان القولين كما في المنهاج وغيره انما هما في انها سنة في الاول لانه سنة أو ليست
سنة أصلاً لبنائها على التخفيف أظهرهما الاول قياساً على الاخبار أي على وجوبها فيه
لوجوبه قال في تقريره ولم نر أحد انقل القول بوجوبها اذا الاول سنة باتفاق (وفي استحباب
الصلاة على الآل في التشهد الاول القولان) صوابه وجهان أي مخترجان على القولين
لان اصطلاح الشافعية ان القول لنص الامام والوجه لغيره (وفي وجوبها) على
الآل (في الاخير رأيان) للنووي فرج في الروضة انهما قولان للشافعي ورجح
في شرح المذهب انهما وجهان لغيره (أصحهما المنع) للوجوب (بل هي سنة تابعة وأقلها
اللهم صل على محمد ووصلي الله على محمد وأقربها على الآل وآله) كما في الروضة
وأصلها وهو يتناول الواجبة والمندوبة في التشهدين على ما تقدم (وقال) ابن الرفعة
(في الكفاية) وعلى آله (بإعادة على) فان أسقطها لم يأت بالاقول لكن في المنهاج
وشرحه وأكمل من قوله وآله ان يقال وعلى آله وهو يفيد أنه لا خلاف في الاكتفاء
في اداء السنة بقوله وآله من غير ذكره على كذا في الشرح والمصنف عزى للكفاية وليس

فيمارده به حكاية اتفاق ائمتهاو المعتمد (ومنها خطبتا الجمعة وكذا غيرها) من الخطيب
خطبتا العبد بن والكسوف والاسه نسقاء وخطب الحج الاربع (فلا تسمع خطبتا الجمعة
الا بها) خصها الوجوب العصمة الجمعة والافاقها لانصح الابهام عني انها سنة فيها كهي
(لانها عبادة وذكر الله فيها شرط) للعصمة (فوجب ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم
فيها كالاذان والصلاة وهذا مذهب الشافعي وأحمد) ومذهب الجمهور والاستصحاب
فقط (ومنها عقب آية المؤذن) بعد فراغه من أذانه فلوزك اجابته لم تنس له الصلاة فهو
مقتضى كلام الروض لكن في الرمل تطاهر أن كلام من الاجابة والصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم والدعاء سنة مستقلة فلوزك بعضها سن له ان يأتي بالباقي (لما رواه الامام أحمد
عن عبد الله بن عمرو بن العاصي) العاصي ابن العاصي (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول) استحبابا عند الجمهور لحديث في مسلم دل على
صرف الامر عن الوجوب الذي قال به الحنفية والظاهرية وابن وهب وجماعة من السلف
قال الكرماني وفي تيسيره بالمضارع اشعار بأنه يجيبه بعد كل كلمة منها وللنساء عن
أم حبيبة كان صلى الله عليه وسلم يقول مثل ما يقول المؤذن حتى يسكت ويستثنى من
ذلك المعلنان فيقول بدلهم الاحول ولا قوة الا بالله كما في حديث عمر عند مسلم ومعاوية
عند البخاري وغيره ثم المماثلة في القول لافي صفة فلا يطلب برفع الصوت المطلوب
من المؤذن لان قصده الاعلام وقصد السامع الذكري فكيف السر والجمهور بل ارفع صوت نعم
لا يكتفي بجزائه على قلبه بدون لفظ تطاهر الامر بالقوله (ثم صلوا على قاته من صلى على
واحدة صلى الله عليه بها عشرا) أي رحمه وضاعف أجره بشهادة من جاء بالحسنة
فله عشر أمثالها وفائدة ذكره وان كانت كل حسنة كذلك انه سبحانه لم يجعل جزاء ذكره
الا ذكره فكذلك جعل ذكر نبيه ذكر من ذكره ولم يكتف بذلك بل زاد كما في حديث أنس
عند أحمد والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر
درجات قال الطيبي الصلاة من العبد التعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم ومن الله على العبد
ان كانت بمعنى الفقران فيكون من باب المشاكلة من حيث اللفظ وان كانت بمعنى التعظيم
فيكون من الموافقة لفظا ومعنى وهذا هو الوجه لثلاث تكرره معنى الفقران مع قوله وحط
عنه عشر خطيئات جمع خطيئة وهي الذنب (ثم سلوا الله لي الوسيلة) فعليه من
وسل اذا تقرب وتطلق على المنزلة العلية كما قال (فانها منزلة في الجنة) وهي علم على اعلى
درجة في الجنة على انه يمكن رده الى الاول فالواصل الى تلك المنزلة قرب الى الله فتكون
كالقرية التي يتوسل بها وفي المسند عن أبي سعيد مر فوعا الوسيلة درجة عند الله ايسر
فوقها درجة فسلوا الله لي الوسيلة ولا بن أبي حاتم عن علي انه قال على منبر الكوفة ان
في الجنة اولوتين بيضاء وصفراء فالبيضاء واسمها الوسيلة للمجد وأهل بيته والصفراء
لابراهيم وأهل بيته قال ابن كثير أنز غريب وأمر أمته ان يسألوا له ابنا الوالدعاء الزلني
وزيادة الايمان وأيضا فان الله قدرها له بأسباب منها دعاء أمته له بالماتوا على يده من
الهدى والايمان انتهى من المقصد الاخير ملخصا (لا تنبى) لا تكون (اللعبد)

واحد عظيم جليل فالتنوين والتكبير للتعظيم (من عباد الله) الاشراف المحترمين
 فالإضافة لاختصاصهم بالشرف والقرب من سيدهم (وأرجو أن أكون أنا) تأكيد
 للضمير المستتر أكون و(هو) خبر وضع بدل إياه ويحتمل أن لا يكون تأكيداً بل مبتدأ وخبر
 والجملة خبراً كونه ويمكن أن هو وضع موضع اسم الإشارة أي أكون أنا ذلك قاله الآبي
 (فمن سأل الله في الوسيلة حلت عليه الشفاعة) ونعم هذا الجزاء (وأخرجه مسلم وأبو
 داود والترمذي والنسائي) كلهم (من حديث ~~عبد بن علقمة~~) بن كعب المصري
 التنوين صدوق مات سنة سبع وعشرين ومائة وقيل بعدها أي عن عبد الوحي بن
 جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال عياض كان بعض من رأى مناه من المحققين يقول
 انما هذا المن فعل ذلك محبة وأداء لحقه صلى الله عليه وسلم من التعظيم والاحلال لا لمن قصد
 الثواب أو ختم دعائه بالصلاة عليه وفيما قاله نظر انتهى قال الحافظ وهو ~~تخصيص~~ غير
 مرضي ولو كان أنخرج الغافل الإلهي لكان أشبه (وذكره بلفظ الرجاء) وإن كان
 متحقق الوقوع) بوعده من لا يخلف الميعاد وهبة الكريم الجواد (أدبا) معه (وارشاداً)
 تعليمياً (منه) لآفته (وتذكيراً) لهم (بالخوف) من الله تعالى (ونفويضاً إلى الله
 تعالى بحسب مشيئته وليكون الطالب للشيء بين الخوف والرجاء) بأن لا يقطع بأحدهما
 وإن كان الأولى تقديم الرجاء على الخوف عند جمع أو الخوف على الرجاء عند آخرين
 أو الخوف حال الصحة والرجاء حال المرض عند بعض وقال القرطبي هذا الرجاء قبل علمه
 أنه صاحب المقام المحمود ومع ذلك فإن الله يزيد دعاء أمته رفعة كما يزيدهم بصلاتهم
 عليه (وقوله حلت عليه الشفاعة أي وجبت) وثبت كما صرح به في عدة روايات
 وصوبه عياض (وقيل غشيت ونزلت به) نقله عياض عن المهلب وقال الصواب وجبت
 من حل يحل بالكسر إذا وجب وأما حل يحل بالضم فعناه نزل زاد الحافظ ولا يجوز
 أن يكون حلت من الحل لأنها لم تكن قبل ذلك محترمة (• تنبيه • قال شيخنا) السخاوي
 (في المقاصد الحسنة حديث الدرجة الرفيعة المدرج مما يقال بعد الاذان) أي الملق
 لا بقصد كونه من قول راو بلا ظهور فصل فخره عن بعض معناه الاصطلاحى بدليل قوله
 (لم أره في شيء من الروايات) اذ لو كان معناه لوجد في بعضها (وأصل الحديث عند أحمد
 والبزارى والأربعة) أصحاب السنن (عن جابر مر فوعا من قال حين يسمع النداء)
 الاذان سمى نداء لانه دعاء إلى الصلاة قال الحافظ واللام للعهد أو التقدير من قال حين
 يسمع نداء المؤذن وظاهره انه يقول هذا الذي كره حال سماع الاذان ولا يتقيد بفراغه لكن
 يحتمل ان المراد من النداء تمامه اذ المطلق يحمل على الكامل ويؤيده حديث عبد الله
 ابن عمرو عند مسلم بلفظ قولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سألوا الله في الوسيلة ففي هذا أن
 ذلك يقال عند فراغ الاذان (اللهم رب هذه الدعوة) بفتح الدال (التامة) أي التوحيد
 لقوله تعالى دعوة الحق ووصفت بالتامة لأن الشرك نقص اذا التامة التي لا يدخلها
 تغيير ولا تبديل بل هي باقية إلى يوم التشور وألانها هي التي تستحق صفة القيام وما سواها
 بعرض الفساد وألان فيها أتم القول وهي لا اله الا الله وقال الطبري من أوله التي قوله

محمد رسول الله هي الدعوة التامة (والصلاة القائمة) المعهودة المدعو اليها حينئذ
وهذا أظهر وأجمع لثان أو المراد بالصلاة الدعاء وبالقائمة الدائمة من قولهم قام على الشيء
إذا دأب عليه وعلى هذا فقوله (والصلاة القائمة بيان للدعوة التامة) (آت محمد الوسيلة)
تقدم بيانه ووجه تخصيص الدعاء به بعد الاذان انه لما كان دعاء الى الصلاة وهي مقربة
الى الله وهراج المؤمنين وهي مما من الله به علينا بارشاده وهذا به ناسب أن يجازى على
ذلك بالدعاء بالمقرب الى الله ورفع المنة فان الجزاء من جنس العمل (والفضيلة) قال
الحافظ أي المرتبة المزايدة على سائر المراتب ويحتمل أن تكون منزلة أخرى أو تفسير الوسيلة
(وابعته مقام محمود) أي محمد القائمة فيه وهو يطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع
الكرهات ونصب على القرينة أي بعبته يوم القيامة فأقنه مقاماً أو على انه مفعول به أو
ضمن بعبته معنى أقنه ومعنى بعبته أعطيه ويجوز أن يكون حالاً أي بعبته ذام مقام محمود قال
الذوي ثبت الرواية بالتكثير وكان حكاية للفظ القرآن وقال الطيبي انما تكبر لانه أنعم
وأجل كأنه قيل مقام أي مقام محمود بكل لسان قلب وقد جاء في هذه الرواية بعينها
بالتعريف عند النسائي وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والطحاوي والبيهقي وفيه
تعقب على من أنكر ذلك كالذوي (الذي وعدته) زاد في رواية البيهقي انك لا تخلف
المعاد قال الطيبي المراد بذلك قوله تعالى عسى أن يعثركم مقام محمود أو أطلق عليه
الوعد لان عسى من الله واقع كما صرح عن ابن عينة وغيره والموصول أمبديل أو عطف بيان
أو خبر مبتدأ محذوف وليس صفة للتكثرة وعلى رواية المقام المحمود بالتعريف يصح وصفه
بالموصول (حلت له شفاعتي يوم القيامة) اللام بمعنى على دليل الرواية السابقة وفي رواية
الطحاوي وجبت واستشكل جعل ذلك قواً بالقائل ذلك مع ما ثبت ان الشفاعة للمؤمنين
وأوجب بأن له شفاعات أخرى كادخال الجنة بغير حساب ورفع الدرجات فيعطى كل أحد
ما يناسبه انتهى (قال) في المقاصد (وكان من زادها) أي الدرجة الرفيعة (اعتز)
بما وقع في بعض نسخ الشفاء من حديث جابر المشار اليه يعني هذا المذكور (لكن مع
زيادتها في هذه النسخة المعتمدة) لهذا المقتز بها (علم عليها) كتبها بما يشير الى الشك فيها
فكيف يعتمدها عليها (ولم أرها في سائر نسخ الشفاء) المعتمدة (بل في الشفاء عقدها فضلاً
في مكان آخر ولم يذكر فيه حديثاً صريحاً وهو دليل لغلطها انتهى) لكن عند ابن أبي عاصم
بسند فيه المسموع وهو ثقة اللهم صل على محمد وأبلغه الدرجة والوسيلة في الجنة فقد
وردت بمعناها والله أعلم وبأن شاء الله في العاشر الخلف في المقام المحمود والمشهور
انه الشفاعة (ومنها أول الدعاء وأوسطه) وهو ما بعد الأول وقبل الآخر لا خصوص
ان ما قبله مساو لما بعده في القدر (وأخره لما روى أحمد من حديث جابر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلواني كقدح الزاكب) قبل وما قدحه بارسل الله
قال (فإن الزاكب يلا قدحه) بفتحتين انا صغير للشرب (ثم يضعه) عنده (ويرفع
مناعه) على راحلته (فإن احتاج الى شراب) أي شرب ماء (شربه) أي ماء قدحه
(أو الوضوء نوضاً) بالهمز وتبدل ألفا (والا) يخرج للشرب أو وضوء (أهراقه) فخرج

قوله ومعنى بعبته أعطيه راجع
للاحتمال الثاني وهو قوله أو
على انه مفعول به ليكون متعدياً
الى اثنين التفسير ومقاماً تأمل
اه معجم

الهزمة وسكون الهاء أى طرح ماء على الأرض لاستغنائه عنه قال ابن الأثير وغيره
معناه لا تؤثر ونى فى الذكركر وتجمعا واذا كرى تجمعا لكم بل اعتنوا به فقد موه ووسطوه
واخفوا به كما قال (ولكن اجعلوني) أى ذكرى بالصلاة على (فى أول الدعاء وأوسطه
وأخره) فقيه تشبيه تمثيلي بليغ لتأخير ذكره عن الدعاء كما ان الرابكبيد أجمل
متاعه وقد حمله على الأرض لا ينظر له ثم يأخذ ما فيه أو يربقه ويعلقه فى آخر رحله خلفه
وهذا كقول حسان يمجو

فأنت هجين يطي فى آل هاشم * كما يطي خلف الرابكبيد الصدح الفرد

(ومنها وهو من آكد دعاء القنوت لما رواه أحمد وأهل السنن وابن جرير وابن
حبان والحاكم من حديث أبي الجوزاء) بالجيم والزاي أوس بن عبد الله الربيعي بفتح
الموحدة البصري ثقة يرسل كثيرات سنة ثلاث وثمانين (عن الحسن بن علي) خاتم
خلافة النبوة (قال علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن فى الوتر اللهم
اهدنى فىم هديت وعافنى فىم عافيت وتولنى فىم توليت وباركلى فىم أعطيت) بلفظ
الافراد فى الجميع وفى رواية للبيهقى اللهم اهدنا بالجمع فى الجميع وحملت على الامام الحديث
أبى داود والترمذى وحسنه مرفوعا لا يؤتم عبدا قومافخص نفسه بدعوة دونهم فان
فعل فقد خانهم (وقفى شر ما قضيت) قال العلامة الشهاب القرافى معناه ان الله
تعالى يتذكر المكره بعدم دعاء العبد فاذا استجاب الله دعاءه لم يقع المقضى بفوات شرطه
وايسر هو رد القضاء المبرم ومنه صلبة الرحم تزيد فى العمر والرزق انتهى (فانك) بالفاء
(تقضى ولا يقضى عليك وانه) بالواو وفى رواية بدونها (لا يذل من واليت) زوا الطبرافى
فى الكبير من حديث الحسن بن علي نفسه ولا يعز من عادت (تباركت) زاد فى رواية
ربنا أى كثر خيرك وزاد عن كل شئ (وتعالت) فى ذاك وصفاتك وتزهت
عما لا يليق بك (وزاد النسائى فى سننه) فى روايته لهذا الحديث (وصلى الله على النبي
وسمأى فى المقصد التاسع البحث فى ذلك ان شاء الله تعالى) بأن زيادة النسائى هذه
غريبة غير ثابتة لاجل عبد الله بن علي لانه غير معروف وعلى تقدير أنه عبد الله بن علي بن
الحسن فمقطع لانه لم يسمع من جده الحسن فالزيادة ليست بحسنة لانقطاعها وأوجهالة
راويها ولم تحجب من وجه آخر يجبرها فى شاذة انتهى أى ضعيفة (ومنها أئناء تكبيرات
العبد من لما روى اسمعيل الناضى أن ابن مسعود وأباموسى وحذيفة) رضى الله عنهم
(خرج عليهم الوليد بن عتبة) بالقاف ابن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية القرشى الاموى
أخو عثمان لأمته وله هجبة وعاش الى خلافة معاوية وكان أمير الكوفة من قبل عثمان
فشرب فعزله وحده (فقال ان هذا العبد قد دنا) أى قرب (فكيف التكبير فيه
فقال عبد الله بن مسعود) تبدأ فتكبر تكبيرة تفتخ بها الصلاة وتحمدر بك وتصلى
على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك ثم تكبر وتفعل مثل ذلك
ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ثم تقرأ) فاقصر للعبد على ثلاث تكبيرات بعد الاحرام وقال
به أهل الكوفة وذكر أنه يفصل بين كل تكبيرة بالحمد والصلاة والمقرع عند الشافعية

والمالكية خلاف ذلك وانه لا صلاة على المصطفى فيها (ثم تكبر وتركع ثم تقوم) للركعة الثانية (فتكبر وتحمدهم ربك وتعلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر وتفعّل مثل ذلك) الذي قلته لك في الركعة الاولى (فقال حذيفة وأبو موسى صدق أبو عبد الرحمن) كنية عبد الله بن مسعود (قال ابن كثير اسناده صحيح) وهو موقوف ليس له حكم الرفع فهو واجتهاد (ومنها عند دخول المسجد) لانه محل الذكر (والخروج منه لما رواه أحمد) وأبو داود والترمذي (عن فاطمة) الزهراء سيدة نساء العالمين قالت (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد) وسلم كما عند أحمد وغيره فسقط من قلم المصنف ولا حمد وابن ماجه يقول بسم الله والسلام على رسول الله فأبرز اسمه الميمون على سبيل التجريد المتجني الى منصب الرسالة تعظيما لها كأنه غيره امثالا لأمر الله بآية صلوا عليه (ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي) وان كان لا ذنب له تعظيما لامتته وتواضعوا واجللا لأزويه (وافتح لي أبواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد وسلم) وفي رواية أيضا قال بسم الله والسلام على رسول الله (ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي) أبرز نفسه عند الغفران تحليما بالانكسار بين يدي الملك الجبار (وافتح لي أبواب فضلك) خصه بالخروج والرحمة بالدخول لاستغفال الداخل بما رزقه الى الله وتواضعه فتناسب الرحمة الصادقة بكل خير فاذا خرج اتشرف في الارض ابتغاء فضل الله من الرزق فتناسب الفضل الذي هو الزيادة عما حصل من الثواب (ومنها في صلاة الجنائزة فان السنة) أي الطريقة (أن يقرأ الفاتحة بعمر إحدى التكبيرات) فلا ينهي في وجوب الفاتحة عنده عقب أي تكبيرة (و) لكن (بعد الاولى أو الأولى) أفضل (وأن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد) التكبيرة (الثانية) مقدما عليها التحميد كالحمد لله رب العالمين ويختمها بالدعاء للمؤمنين والمؤمنات كأن يقول اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات (ويدعو للميت بعد الثالثة وبعد الرابعة يقول اللهم لا تحرمنا اجره) أي أجر الصلاة عليه أو أجر المصيبة به لأن المؤمن مصاب بأخيه (ولا تفتنا بعده) بما يشغلنا عن الله فان كل شاغل عنه فتنة (وفي ذلك حديث رواه الامام (الشافعي والنسائي) لكن في اسناده ضعف كما قال الخضرى (ومنها عند التلبية لما رواه الشافعي والدارقطني عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق) أحد فقهاء المدينة (قال كان يؤمر الرجل اذا فرغ من تلييته أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم على كل حال) أي بعد كل مرة من صيغ التلبية المعروفة وليس المراد أنه يؤخرها الى فراغ التلبية بالمرة وذلك عند الشروع في التحلل (ومنها عند الصفا والمروة لما روى اسمعيل القاضي عن عمر بن الخطاب انه قال اذا قدمتم مكة) فطوفوا بالبيت سبعا وصلوا عند المقام (لأبراهيم) ركعتين ثم اتوا الصفا فقوموا عليه من حيث) أي في مكان (تزون البيت) فيه (فكبروا سبع تكبيرات تكبيرا) معصوبا يتعظيم دأثر (بين حمد الله تعالى وشاء عليه وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومثله لنفسك) فانها من مواطن الاجابة وفي نسخة بعد حمد وهي ظاهرة (وعلى المروة مثل ذلك قال ابن كثير اسناده حسن جيله قوى) وهو موقوف (ومنها عند الاجتماع والتفرق) أي في المجلس الذي يقع

فيه اجتماع واقتران لانها مطلوبة عندهما اذ لا دليل على ذلك في الحديثين اللذين
ساقهما بقوله (لما روى الترمذي) وقال حسن ولعله لشواهد والا فقيه صالح مولى
التوأمة ضعيف عن أبي هريرة وأبي سعيد معا (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ما جلس قوم بمجلس لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا) فيه (على نبيه الا كان عليهم ترة) بكسر
الفوقية وفتح الراء لا يفقههما كما زعم وهما تأنيث عوض عن الواو المحذوفة كعدة
وزنه مرفوع بكان التامة أى وقعت وجملت أو اسمها وعليهم خبر هدم وجوز نصبها خبر
واسم كان مستتر عائدا على الجلسة المفهومة مما قبله وهى النقص أو التبعة أو الخيرية قيل
وهو أقرب لوروده في الحديث الثاني فهم في مشيئة الله (فان شاء عذبهم) بعده على
ذلك (وان شاء غفر لهم) بفضل فيتأكد الذكروا الصلاة عند ذلك ويحصلان بأى لفظة
كان لكن الاكمل في الذكروا سبحانه اللهم وبمحمدك يشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك
وأتوب اليك وفي الصلاة ما في آخر التشهد والمراد بالعذاب اللوم على تركها كما يلام فاعل
المكروه وبالمغفرة ترك اللوم لانها لا تستدعى سبق ذنب فلا حجة فيه للقاتل بوجوب الصلاة
عليه في كل مجلس (وروى اسمعيل القاضي عن أبي سعيد) الخدرى سعد بن مالك بن
سنان الصحابي ابن الصحابي (قال ما من قوم يقعدون) في مجلس (ثم يقومون)
منه (ولا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم حسرة) ندامة
وأسف في الموقف على ما فاتهم (وان دخلوا الجنة لما يروا من الثواب) لمن صلى عليه
وليس المراد أن الحسرة تلازمهم بعد دخولها اذ بعده لا حسرة ويجوز تمام كان ونقصها
وجعله نفس الحسرة مبالغة كقوله وانه حسرة أو اسناد مجازى وقد أبعد المصنف النجعة
في العزوم كونه موقوفا وقد جاء مرفوعا في أحد رواين الاسلام فأخرج النسائي عن
أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجلس قوم بمجلس لم يصلوا فيه على رسول
الله الا كان عليهم حسرة وان دخلوا الجنة لما يرون من الثواب وقد ذكره بهذا
اللفظ عياض الا انه لم ينسبه للنسائي (ومنها عند الصباح) أول النهار (والمساء)
أول الليل باللعنى الثغوى وهو أن الصباح أول النهار والمساء ما بين الظهر الى المغرب
(لما روى الطبراني) باسنادين أحدهما جيد وقد حسنه بعض الحفاظ ولعله لشواهد
والا فقيه انقطاع لانه (من حديث) خالد الحذاء عن (أبي الدرداء) وخالد لم يسمع من أبي
الدرداء (مرفوعا من صلى على حين يصبح عشرا) من المرات (وحين يمسي عشرا)
أدركته شفاعة يوم القيامة) أى شفاعة خاصة غير العامة جواز على صلاته عند شدة
الاحتياج فلو لم يكن لها ثواب الا هذا الكفى قال الابي وقضية اللفظ حصول الصلاة بأى
لفظ كان وان كان الراجح الصيغة الواردة في التشهد (ومنها عند الوضوء) لحديث ابن ماجه
عن سهل بن سعد (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وضوء) كامل (لمن لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم) لكنه حديث ضعيف كما في الفتح
(ومنها عند طنين الاذن) أى نصويتها (لحديث أبي رافع) أسلم أو ابراهيم أو صالح
أو غير ذلك الى عشرة أقوال أشهرها أسلم (عند ابن السني) وكذا الطبراني في الثلاثة

والعقيلي وابن عدي والخرائطي والحكيم الترمذي قال السخاوي وسنده ضعيف بل قال العقيلي لا أصل له انتهى منه عقب بأن الحافظ النور الميمني قال اسناد المبراني في الكبير حسن وقدره ابن خزيمة وهو بمن التزم تخرج الصحيح وبه شنعوا على ابن الجوزي زعمه أنه موضوع (مرفوعاً) افظة استعمالها بمعنى قال صلى الله عليه وسلم (إذا طئت) بالشد يد أي يموتت (أذن أحدكم فليذكرني) بنحو محمد رسول الله (وليصل علي) بنحو صلى الله عليه وسلم ففيه عدم الاكتفاء بذكره حتى يصل عليه (وليقل ذكر الله من ذكرني بخير) لأن الأرواح ذات طهارة وزهارة ولها سمع وبصر متصل بصر العين ولها سطوع في الجو تحول وتحويل ثم تصعد إلى مقامها الذي منه بدت فإذا تخلصت من شغل النفس أدركت من أمر الله ما يعجز عنه البشر فهما ولو لا تغطها الرأت الحجاب لكننا اندست بما تلبست وفوضت بما تقمصت من ثيلب اللذات وتكذرت بما تشربت من كأس حب الخطيئات ورسول الله صلى الله عليه وسلم لما قيل له إلى أين قال إلى سدرة المنتهى فهو مشعر هنالك يقول يا رب أمتي أمتي حتى ينفخ في الصور فطين الأذن من قبل الروح تجده تحفها وطهارتها وسطوعها وشوقها إلى المقام الذي فيه المصطفى فطنت لما جاءت به من الخبر فإذا قال فليصل علي لأنه ذكره عند الله في ذلك الوقت وطلب شيئاً استوجب به الصلاة أداء لحقه فلذا شرعت الصلاة عليه عند طنين الأذن كما شرعت عند خدر الرجل لخبر ابن السني أن رجلاً خدرت رجله عند ابن عباس فقال له اذكر أحب الناس إليك فقال محمد صلى الله عليه وسلم فكأنما نعط من عقال ذكره في فتح القدير (ومنها عند نسيان الشيء لحديث أبي موسى) محمد بن عمر بن أحمد (المديني) الاصفهاني الحافظ الكبير صاحب التصانيف (بسنده فيه ضعف عن أنس يرفعه إذا نسيتم شيئاً فصلوا علي) جواب إذا (تذكره ان شاء الله) حذف فونه لكونه في جواب الطلب (ومنها بعد العطاس كما ذهب إليه أبو موسى المديني وجماعة) لما جاء بسنده ضعيف من عطس فقال الحمد لله على كل حال ما كان من حال وصلى الله على محمد وعلى أهل بيته أخرج الله من منخره الأيسر طائراً يقول اللهم اغفر لقائلاً (ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذاموطن يفر دفيه ذكر الله كالأكل والشرب والوقاع ونحو ذلك) كالتعجب واشتهار المبيع والذبح والعنزة وفي الحمام ومواضع الاقدار ومذهب مالك كراهتها في ذلك كله (ومنها عند زيارة قبره الشريف لحديث أبي داود عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يسلم علي في أي محل كان وزيادة عند قبري قال الحافظ السخاوي لم أقف عليها فيما رأيته من طرق الحديث (الارادة الله على روي) أي فطني (حتى أردد عليه السلام) أو هو عبارة عن استمرار حياته على الدوام وان روحه لا تفارقه أبداً الاستحالة خلق الوجود من أحد يسلم عليه عادة ويأتى ان شاء الله من يذلل ذلك في المقصد العاشر قال السيوطي كذا رواية أبي داود وروى علي وليبهقي إلى وهي ألطف وأنسب لأن رديعه يدبلي في الإهانة وبالي في الأكرام فمن الأول يردوكم على أعقابكم ومن الثاني رد دناؤه إلى أمته انتهى ولا يطرده هذا بدليل رواية علي هنا في الأكرام ثم المصنف استدلل بعمومه على ترجمته الخاصة ولذا عقبه بالتأخر فقال

(وروى ابن عساكر) وعبد الرزاق وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة مرفوعاً (من صلى على - عند قبري سمعته) ومن صلى على - ثانياً بلغته هذا بقية الحديث والظاهر أن المراد بالخدمة قرب القبر بحيث يصدق عليه عرفاً أنه عنده وبالبعد عنه ما عدا ذلك وإن كان بالمسجد وفي القول البديع إذا كان المصلي عند قبره الشريف سمعه صلى الله عليه وسلم بلا واسطة سواء كان ليلة الجمعة أو غيرها وما يقوله بعض الخطباء ونحوهم أنه يسمع بأذنيه في هذا اليوم من صلى عليه فهو مع جله على القريب لا يفهم له انتهى وعروض هذا الخبر بحديث من صلى على - عند قبري ~~وسمعه~~ كل الله به ملكاً ينفق وكفى أمر ديناه وآخرته وكنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة وجمع بأنه يسمع الصلاة والسلام عند قبره بلا واسطة ويبلغه الملك أيضاً أشعاراً يزيد خصوصيته والاعتناء بشأنه والاستعداد له بذلك وخبر الطبراني وغيره عن الحسن بن علي - مرفوعاً حيثما كنتم فيلوا على - فإن صلاتكم تبلغني معناه لا تتكلفوا المعاودة إلى قبري لكن الحضور فحبه مشافهة أفضل من الغيبة والمنهي عنه الاعتداد الرفع لكمال الحشمة (وورد الأمر بالاكثار منها يوم الجمعة وليلتها) وأقل الكثرة ثلثمائة قاله أبو طالب في القوت قال البخاري لم أقف له على مستند فله تلقاه عن أحمد بن الصالحين عرفه بنجارب أو غيره أو رآه أول ما يحصل به الكثرة (فمن أوس بن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو (الثقي) الصحابي سكن دمشق روى له أصحاب السنن الأربعة أحاديث صحيحة من رواية الشاميين عنه وهو غير أوس بن أبي أوس حذيفة الثقي الصحابي - على الصحيح خلافاً لابن معين وغيره في أنهم ما واحد فإنه خطأ كما في الإصابة وغيرها (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم) وذلك يوجب اليوم شرفاً ومزية (وفيه قبض) وذلك سبب للشرف أيضاً فإنه سبب لوصوله إلى الجناب الأقدس والخلاص من تعب الدنيا (وفيه النسخة) أي النسخ في الصور وذلك شرف أيضاً لأنه من أسباب توصيل أبواب الكمال إلى ما أعد لهم من النعيم المقيم والموت أحد الأسباب الموصلة للنعيم فهو وإن كان فناء ظاهر الكنه بالحقيقة ولادة ثانية ذكره الراغب (وفيه الصلوة) من شدة الوجس وهي غير النسخة وقد ذكرها تعالى بفاء التعقيب في ونسخ في الصور فحق (فأكثروا على من الصلاة فيه) أي في يوم الجمعة (فإن صلاتكم معروضة علي) أي موصلة إلى توصيل الهدايا قاله أبي الملقن (قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت) بفتح الهمزة والراء وسكون الميم وروى بضم الهمزة وكسر الراء قاله المنذري وقال غيره أرمت بفتح فسكون ففتح على الأشهر وفي رواية أي صرت رميمًا (يعني وقد بليت قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء) لأنها تتشرف بوقع أقدامهم عليها وتقترب منهم إليها فكيف تأكل منهم ولا أنهم تناولوا ما تناولوا منها بحق وعبدل وحضر هلالهم لإقامة العدل عليهم فلم يكن لها عليهم سلطان فكأن حقا أجسادهم من البلاء خرق للعادة المستمرة كذلك عرض صلاتهم عليه وجماعها منهم فالجواب مطابق للسؤال قاطع لخرق الاستبعاد لأن الخوارق لا يقاس عليها (رواه أحمد وأبو داود والتمسائي) وابن

ما جبه في الجنائز **كلهم** عن أوس وهو الصواب ووقع عند ابن ماجه في الصلاة لسبعة
 الصحابي شقيا **ابن أوس** وهو وهم نه عليه المزى وغيره وقد رواه ابن ماجه في الجنائز على
 الصواب (وقد صحح هذا الحديث ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني) والحاكم وقال على
 شرط البخارى وحسنه عبد القفى والمندرى وقال ابن دحية انه صحيح محفوظ بقول العدل
 عن العدل ومن قال انه منكر أو غريب له له خفية به فقد استروح لأن الدارقطني رد ذلك
 (قال الحافظ ابن كثير وقد هوى البيهقى من حديث أبي امامة أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أمر بالأكثر من الصلاة عليه ليلة الجمعة ويوم الجمعة) اعظم البيهقى في الشعب عن مكحول
 عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا على من الصلاة في كل يوم
 جمعة فاق صلاة أمتي تعرض على يوم الجمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم منى
 منزلة (ولكن في إسناد ضعيف) لأن مكحول لم يسمع من أبي امامة عند الجمهور ولكن أثبت
 الطبرانى سماعه منه ولذا قال المندرى سند حسن إلا أن مكحول لا قبل لم يسمع من أبي
 امامة انتهى وليس في حديث أبي امامة تصريح ببليلة الجمعة كما فعل المصنف ثم جاء
 في حديث أنس عند ابن عدى وأبى هريرة عند البيهقى والطبرانى مرفوعا أكثروا الصلاة
 على في الليلة القراء واليوم الاخر فان صلاتكم تعرض على وفي اسناده ضعف أى عرضا
 خاصا فيه زيادة شرف للمصلى حيث أنه لا ينافى انها تعرض على أى وقت صلى عليه كما جاء
 في أحاديث والبيهقى عن أنس أكثروا من الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل
 ذلك كتب له شهيدا وشافعا يوم القيامة أى شهيدا بأعماله التى منها الصلاة على وشافعا
 له شفاعته خاصة باعتنا به والاشفاق عنه عامة (فان قلت ما الحكمة في خصوصية الاكثر
 من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وليلتها أجاب ابن القيم بأن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سيد الانام) كسحاب جميع الخلق أو الجن والاناس خاصة ويقال آفام
 بالذ كساباط وأنهم كأمير (ويوم الجمعة سيد الايام) للاسبوع (فلا صلاة عليه فيه
 مزية ليست اغيره مع حكمة أخرى وهى ان كل خير فاته أمته في الدنيا والاخرة فأنما
 فاته على يده صلى الله عليه وسلم فجمع الله لأمته به بين خيرى الدنيا والاخرة وأعظم
 بالجر عطف على خيرى أى وبين أعظم (كرامة تحصل لهم فأنما تحصل لهم يوم الجمعة فان
 فيه بعثهم الى منازلهم وقصورهم في الجنة وهو يوم المزيدي لهم اذا دخلوا الجنة وهو عيد لهم
 في الدنيا) كما في الحديث (ويوم فيه بعفهم الله بطلباتهم) جمع طلبه برنة كلمة وكلمات
 (وحوايجهم ولا يردها عنهم) في الساعة التى فيه **ماصح** (وهذا كله انما عرفوه
 وحصل لهم بسببه وعلى يده فمن شكره وحده وأداء القليل من حقه صلى الله عليه وسلم
 أن يكثر) كل أحد من الصلاة (عليه في هذا اليوم وليلته) وفقنا الله لذلك بمنه (وأما
 فضيلة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم) أى الثواب المترتب لقاتلها كتكفير الخطايا
 وتركبة الاعمال ورفع الدرجات ومغفرة الذنوب وصلاة الملائكة واستغفارها لقاتلها
 وكاتبه قيراط مثل أحد من الاجر والكيل بالمكيال الا وفى وكفاية أمر الدنيا والاخرة
 لمن جعل صلاته كلها صلاة عليه ومحقق الخطايا وفضلها على عمق الرقاب والنجاة بها من

الاهوال وشهادة الرسول بها ووجوب الشفاعة ورضا الله ورجته والامان من خطئه والدخول تحت ظل العرش وبإحسان الميزان وورود الجحيم والامان من العطش والعنق من النار والجواز على الصراط وروية المقعد المقرب من الجنة قبل الموت وكثرة الازواج في الجنة ووجعها على أكثر من عشرين غزوة وقيامها مقام الصدقة للمعسر وأنها زكاة وطهارة ويغفر المحال بركتها وتقتضي بها مائة من الخواشيخ بل أكثر وأنها عبادة وأحب الاعمال الى الله تعالى وتزين المجالس وتنقي الفقر وضيق العيش ويقتضي بها مائة من الخواشيخ وأن فاعلها أولى الناس به ويتنفع هو وولده وولد ولده بها ومن أهديت في صحيفته بشواهدا وتقرب الى الله عز وجل والى رسوله وأنها نور وتنصر على الاعداء وتطهر القلب من النفاق والصداء وتوجب محبة الناس وروية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وتنجع من اغتيال صاحبها وهي من أبرك الاعمال وأفضلها وأكثرها نفعاً في الدين والدنيا وغير ذلك من الثواب هكذا ترجم في القول البديع ثم ذكر الاحاديث في ذلك كله والمصنف ذكر بعضها (وقد ورد التصريح بها في أحاديث قوية) باعتبار مجموعها فلا يشافي أن بعضها ضعيف يعمل به في الفضائل (لم يخرج البخاري منها شيئاً) لأنها ليست على شرطه (أمنها ما أخرجه مسلم) وأبو داود والترمذي والنسائي والامام أحمد وابن حبان (من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة) زاد في رواية البزار من تلقاء نفسه (صلى الله عليه بهاء عشر) أي من دعا على مرة ربه الله وأقبل عليه بعطفه عشر مرات وأعطاهما الفضل بالدرجات المقدرة له وفي بعض ألفاظ الترمذي من صلى على مرة واحدة كتب الله له بها عشر حسنات (وقال الترمذي حديث حسن صحيح) والصلاة عليه وإن كانت تحصل الحاصل لكن حصول الامور الجزئية قد يكون مشروطاً بشروط من جعلتها الدعاء (وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة) هي حاجة البراءة كما في حديث أنس خرج يبرئ (فلم يجد أحداً يتبعه فأتاه عمر) وفي حديث أنس ففرغ عمر فأتاه أي بدعائه كما في رواية قد هاني فأتته أو بفيردها أن تعددت القصص (بطهرة) بكسر الميم اداوة فيها ماء (من خلفه فوجد النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا فتخى عنه) زاد أنس فجلس وراءه (حتى رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه فقال له أخشيت) أخفت من هزبك لي (يا عمر حين وجدته ساجدا) أن تشغلني عن مناجاة ربي (فتخيت عني) فالاستغفام للتقرير ويحتمل كما في نسخ كثيرة صحيحة أنه أحسنت بفتح الهمزة واسكان الحاء وبالسین المهملتين وفون سا كنة من الاحسان مدح لعمري تخيه عنه حينئذ وهو أنسب بالسياق (أن جبريل أتاني) في مجبدي كما هو ظاهره ويحتمل قبل تجوده وسجد شكراً كما في حديث عبد الرحمن بن عوف عند أحمد وصححه الحاكم والبيهقي وإنما لم أجزم بالنافي لأن عمر لم يذكر في خبر عبد الرحمن واختلاف الخرج فيحتمل التعدد (فقال من صلى عليك من أمتك) أمة الاجابة (صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات) أي رحمه راحة مضاعفة معظمة لا تشابه غيرها لأن الله اضافتها الى الله اضافة تعظيم وتشريف وإن كان كل من جاء بالحسنة له عشر أمثالها (ورفعه عشر درجات) بإعلاء مقامه في درجات

النعم وعلو منزلته لقربه من العزيز الرحيم (رواه الطبراني) قال ابن كثير وقد اختار هذا الحديث الحافظ الضياء المقدسي (حيث أخرجه) (في كتابه المستخرج على الصحيحين) الذي سماه بالأحاديث المختارة أي من الأحاديث التي ليست في الصحيحين وقد صرح الزركشي وغيره بأن تصحيحه أعلى منزلة من تصحيح الحاكم (وعن أبي طهة) زيد بن سهل الأنصاري (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والسمور يرى في وجهه) وفي رواية الطبراني عن أبي طهة دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأساير وجهه تبرق ولجميعهم ما أن المصطفى جاء إلى محل لم يكن فيه أبو طهة ثم دخل عليه أبو طهة فيه (فقالوا يا رسول الله أنا نرى السمور في وجهك) لأنه كان إذا سمر استنار وجهه (فقال أنه أتاني الملك) جبريل كما صرح في روايات أخر (فقال يا محمد أما يرضيك أن ربك عز وجل يقول أنه لا يصلي عليك أحد من أمته) وفي رواية من عبادي والمراد بهم أمته (الاصليت عليه عشر أو لا يصلي عليك أحد من أمته) (الاصليت عليه عشر) ورواية يحدف ولا يصلي الخ من نقصير بعض الرواة (قال بلي) زاد في رواية يارب (رواه الدارمي) عبد الله بن عبد الرحمن أحد الاعلام الحفاط (وأحمد وابن حبان والحاكم والنسائي واللفظ له) والطبراني عن أبي طهة دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأساير وجهه تبرق فقلت يا رسول الله ما رأيته أطيب نفساً ولا أظهر بشراً من يومك هذا قال وما لي لا تطيب نفسي ويظهر بشرى وإنما فارقتي جبريل الساعة فقال يا محمد من صلى عليك من أمته صلاة كتب الله له بها عشر حسنات ومحله عنه عشر سيئات ورفعته بها عشر درجات وقال له الملك مثل ما قال لك قلت يا جبريل وما ذلك الملك قال إن الله عز وجل وكل ملكاً من لدن خلقك إلى أن يموتك لا يصلي عليك أحد من أمته إلا قال وأنت صلى الله عليك وفيه روايات أخر بألفاظ مختلفة إمام الرواة أو حدث به أبو طهة في أوقات بألفاظ مختلفة (وعن عامر بن ربيعة) بن كعب ابن مالك العنزي بسكون النون حليف الخطاب صحابي مشهور أسلم قديماً وهاجر وشهد بدر وأومات لبالي قتل عثمان (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على صلاة) في أي وقت كان (لم تزل الملائكة تصلي عليه ما صلى) أي مدة صلاته (على فليقل) عبد من ذلك أو ليكثر العطف للتخيير والفاء فصحة أي إذا عرف بقاء هذا ودوامه ونفعه فإن شاء أكثر يرجح كثيراً إذا أعاد أو لا اقتصر على قليل نافع وهو في الحقيقة حث على الأكتفاء (رواه أحمد وابن ماجه) بإسناد حسن (من حديث شعبة) بن الحجاج الواسطي البصري عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه (وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة) حقيقة والمراد الكثير (فليقل عبد من ذلك أو ليكثر رواه أحمد) بإسناد حسن ومثله لا يقال بالرأي فهو موقوف لفظاً مرفوع حكماً (والتخيير بعد الاعلام بما فيه التحذير في التخيير فيه على جهة التحذير من التفريط في تحصيله) فهو في الحقيقة حث على ألا تكثر فإن العاقل لا يترك الخير الكثير ما أمكنه فقيهه من البلاغة ما لا يحتمل (وهو قريب من معنى التهديد) في نحو قوله أعملوا ما شئتم ليس أمرهم بعمل ما شاؤا بل هو وعيد شديد

بالمجازاة على الطعن والتعريف والتأويل الباطل والغلو في القرآن (ودرى الترمذى)
وأحد والحاكم وصححه (ان أبى بن كعب قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب
ربع الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة
قال أبى بن كعب فقلت (يا رسول الله انى أكثر الصلاة فكم أجعل لك من صلاتى) قال
المنذرى معناه أه أكثر الدعاء فكم أجعل لك من دعائى صلاة عليك (قال ما شئت) يعنى
أى قدر أردت وتيسرك (قلت) أجعل لك (الربع قال ما شئت) واربعت فهو خير لك
نافع فى الدنيا والآخرة (قلت فالتصاف قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت فالتصاف
قال ما شئت وان زدت فهو خير لك) فلم يعين صلى الله عليه وسلم شيئا معيناً لا يتغلق عليه باب
المزيد ولم يزل يفوض الاختيار إليه مع الحث على المزيد حتى قال (قلت أجعل لك تسلا
كلها قال اذن تكفى) أنت (ههنا) بالنصب مفعول بتكفى والثانى والاقل أنسى المنعصر القائم
مقام الفاعل (ويغفر) بالرفع (ذنبك) ويروى بنصب يغفر باذن لأنها مكفرة للذنوب
والمعنى انها تغفرك عن غيرها لأن فيها خبرى الدارين فهو معنى الحديث القدسى من شغله
ذكرى عن مسئلتى أعطيت أفضل ما أعطى السائلين (ثم قال) الترمذى (هذا حديث
حسن) صحيح ولم يقتصر على حسن كما نقل المصنف (فهذا ما يتعلق بالصلاة) مما أراد
إيراده فى فضلها والافه ويحصل جزءا حافلا وقد كفى السخاوى فيه وشفى (وأما السلام)
أى ما يتعلق به (فقال النووي) يكره افراد الصلاة عن السلام واستدل بورود الامر
بهم بما معانى الآية يعنى قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا
صلوا عليه وسلموا تسليما (وتعقبوه بأن النبي صلى الله عليه وسلم علم الصحابة التسليم قبل تعليمهم
الصلاة) بقوله قولوا اللهم صل على محمد الى آخر ما مر (كما هو مصرح به فى قولهم يا رسول
الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك وقوله عليه الصلاة والسلام بعد أن علمهم
الصلاة والسلام) بالرفع مقول القول (كما قد علمت) من العلم أو التعليم (فأفرد التسليم
عليه مدة قبل الصلاة عليه) فكيف يكره ذلك (لكن قال فى فتح البارى انه يكره أن يفرد
الصلاة ولا يسلم أصلا أو لوصلى فى وقت وسلم فى وقت آخر فانه يكون ممثلا) للامر فلا يكون
مفردا للسلام لانهم جمعوا بين الصلاة والسلام بعد أن علمها لهم لكن هذا المعنى ليس مرادنا
لأنه لا يصح جوابا عنه (وقال أبو محمد الجوينى من أصحابنا السلام بمعنى الصلاة
فلا يستعمل فى) الشخص (الفائب ولا يفرد غير الانبياء به فلا يقال على عليه السلام)
بل رضى الله عنه (سواء فى هذا الاحياء والاموات وأما الحاضر فيضاطب به فيقال سلام
عليك أو عليكم أو والسلام عليك أو عليكم وهذا جمع عليه انتهى وقد جرت عادة بعض النساخ
أن يفردوا عليا وفاطمة رضى الله عنهما بالسلام فيقولوا (على عليه أو) فاطمة (عليها
السلام دون سائر الصحابة فى ذلك وهذا وان كان معناه صحيحا) لأن المراد السلامة أو الصحة
(لكن) ذلك مكروه أو خلاف الاولى أو محترم على ما يأتى قريبا (يفنى) ان فعل ذلك
المكروه (أن يساوى بين الصحابة رضى الله عنهم فى ذلك) لأن افراد على وفاطمة بذلك

صار من شعار أهل البدع (فان هذا من باب التعظيم والتكريم والشيخان وعثمان أولى بذلك منهم) أي على وفاطمة (أنها رالية ابن كثير) ويأتي للعزيز يدق ريساً (وأما الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم) من الانبياء وغيرهم (فاختلف فيها) فقبل بطلبها على الانبياء وقبل بعدمه وأما غيرهم ففي جوازها استقلالاً وعدمه خلاف لا يتعافى جوازها بما حاصل ماذكره (أخرج البيهقي بسند واه) أي ضعيف جداً من وهي الحائظ اذا مال للسقوط وفي نسخة (واهي بايها وكل صحيح لكن حذفها من المجرد من آل كاهنا هو الكثير (من حديث بريدة) بن الحبيب (رفعه لا تترك) أي المصلي (في التشهد الصلاة على وعلى أنبياء الله) أريد بهم ما يشغل الرسل (وأخرج اسمعيل القاضي بسند ضعيف من حديث أبي هريرة) (رفعه) (صلوا على أنبياء الله) وأخرجه عبد الرزاق وغيره بسند واه عن أبي هريرة مرفوعاً صلي على أنبياء الله ورسوله فان الله بهمهم كما بعثني ورسله عطف خاص على عام (وأخرج الطبراني) بأسناد ضعيف كما قال الحافظ (من حديث ابن عباس رفعه اذا صليتم على (صلوا على أنبياء الله فان الله بهمهم كما بعثني) تعليل لامره بأنهم ساووه في أصل البعثة فيصلي عليهم وحكمة ذلك انهم لما بذلوا اعراضهم في الله لاعدائه فتالوا منهم وسبواهم اعاضهم الله الصلاة عليهم وجعل لهم أطيب الثناء في السماء والارض وأخلصهم بمخالصة ذكرى الدار ففي هذه الاحاديث استحباب الصلاة عليهم وورد أيضاً من حديث أنس عند الخطيب ورواه بن حجر عند ابن عساكر وكلها ضعيفة لكن بانضمامها قد تحصل القوة (وثبت عن ابن عباس لمختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عثمان عن عكرمة عنه قال ما أعلم الصلاة تنبغي) أي تجوز وتطلب (من أحد على أحد الا على النبي صلى الله عليه وسلم) وقوف مع ظاهر القرآن (وسنده صحيح) الى ابن عباس موقوف عليه وفيه تورك على قول عياض الاسيديد عن ابن عباس لينه (وحكي القول به عن مالك) الامام (وجاء نحوه عن عمر بن عبد العزيز وقال سفيان) الثوري (فيما رواه عبد الرزاق والبيهقي) (يكروه أن يصلي الا على نبي) ولما في الكراهة من معنى التني عزم وضع وقوع الاستثناء المفرغ بعده وروى البيهقي أيضاً عن سفيان يكره أن يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم وهذا موافق لابن عباس (وعن بعض شيوخ مذهب مالك) لفظ الشفاء وحدث بخط بعض شيوخ مذهب مالك (لا يجوز أن يصلي الا على محمد صلى الله عليه وسلم) فلا يصلي على غيره من الانبياء استقلالاً وكان الاصول لو قال المصنف وعن بعض الشيوخ بدون اضافة مذهب مالك بالرفع ليوافق النقل وقد حُرِّف في نسخ زادوا يا وهى خطأ فان قائل ذلك شبيح عياض لا المصنف (قالوا) عياض وغيره (وهذا غير معروف عن مالك وانما قال) مالك في المبسوط (أكره الصلاة على غير الانبياء) وبين وجه الكراهة بقوله (وما ينبغي لنا أن نتعدى) تجاوز (ما أمرنا به) الى غيره بل تقتصر عليه (وخالفه يحيى بن يحيى) بن كثير الليثي مولا هم القرطبي أبو محمد فقيهه مجاب الدعوة قليل الحديث وله أو هام روى الموطأ مات سنة أربع وثلاثين ومائتين على الصحيح (فقال لا بأس به) أي بما ذكر من الصلاة على غير الانبياء ولفظ الشفاء قال يحيى بن يحيى لست

أخذ بقوله أي مالك ولا بأس بالصلاة على الأنبياء كاهنهم وعلى غيرهم واحتج بحديث ابن عمر
وحديث تعليم النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وعلى أزواجه وآله انتهى وتعليق بأن هذا
بطريق التبعية والكرامة استقلالاً فلا يتجه به رد قول مالك وأما قوله (واحتج بأن الصلاة
دعاء بالرحمة فلا تمنع الانصر أو اجماع) لا زال أصل أن كل لفظ وضع لمعنى يجوز إطلاقه
على ما وجد فيه ذلك المعنى وتعليق بأنه لم يوضع لمطلق الدعاء بالرحمة بل مقيد بتعظيم يلحق
بمقام النبوة فليس المحتج بذلك يحجى بل عياض فانه بعد أن ذكر احتجاج يحيى بالخديشين نقل
عن أبي عمران الفاسي أنه اخذ أرقول ابن عباس بكرامة الصلاة على غير المصطفى فحفظ
حديث أبي هريرة صلوات على أنبياء الله ورسوله الخ قال والاسماء بعد عن ابن عباس لينية
والصلاة في لسان العرب بمعنى الترحم والدعاء وذلك على الإطلاق حتى يمنع منه حديث
صحيح أو اجماع انتهى (وأما الصلاة على غير الأنبياء فإن كان على سبيل التهمة) (للأنبياء
) كما تقدم في الحديث اللهم صل على محمد وآل محمد ونحوه فهذا جائز بالاجماع
وعليه يحمل قول عياض عامة أهل العلم متفقون على جواز الصلاة على غير النبي صلى
الله عليه وسلم أي تبعاً بدليل حكايته الخلاف بعد في الاستقلال فلا يعترض عليه في حكاية
الاتفاق فيما اختلف فيه (وإنما وقع النزاع فيما إذا أفرغ غير الأنبياء بالصلاة عليهم فقال
قائلون يجوز ذلك واحتجوا بقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته) ففيها دليل
على جواز الصلاة على كل مؤمن لاسيما وسبب نزولها ما أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد
قال لما نزلت أن الله وملائكته يصلون على النبي قال أبو بكر يا رسول الله ما أنزل الله
عليك خيراً إلا أشركا فيه فقلت هو الذي يصلي عليكم وملائكته وصلاة الله رحمة وصلاة
الملائكة الدعاء والاستغفار (وبقوله أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) عطف
تفسيري وإن قلنا أنهم أعم لأنه يجوز التفسير بالأعم المقصود منه فلا يرد أن العطف يقتضي
الغفيرة لأن الصلاة رحمة مشتملة على تعظيم وتكريم وأجيب للجمهور بأن الآيتين من
فعل الله وملائكته ولم يرد أنه لا مؤمنين بذلك كما قال صلوات عليه (وبقوله تعالى
خدمهم أموالهم صدقة تطهرهم) بمغفرة ذنوبهم (وتزكهم بها وصل عليهم) فأمره
بالدعاء بلفظ الصلاة دليل على الجواز استقلالاً (وبحديث عبد الله بن أبي أوفى) بفتح
الهمزة والفاء بينهما وأوسا كنه لا مفتوحة كما زعم من وهم علقمة بن خالد بن الحرث
الاسلمى صحابي شهد الحديبية وعمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهراماً تسع
وثمانين وهو آخر من مات بالـ وفاة من الصحابة (قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا أتاه قوم بصدقتهم) أي بركة أموالهم (قال اللهم صل عليهم) ورحمهم
وطهرهم وزكهم أموالهم التي بذلوا زكاتها (فأتاه أبي) علقمة شهده هو وابنه عبد الله ببيعة
الرضوان تحت الشجرة (بصدقة) زكاته (فقال اللهم صل على آل أبي أوفى) قال
الحفاظ يريد أبا أوفى نفسه لأن الآل يطلق على ذات الشيء كقوله في قصة أبي موسى لقد
أوفى من مار من مزامير آل داود وقيل لا يقال ذلك إلا في حق الرجل الجليل القدر
وفيه جواز الصلاة على غير الأنبياء وكرهه مالك والجمهور قال ابن التين وهذا الحديث

يعكر عليه وقد قال جماعة من العلماء يدعوا أخذ الصدقة للمتصدقين بهذا الدعاء لهذا الحديث وأجاب الخطابي عنه بأن أصل الصلاة الدعاء إلا أنه يختلف ويحسب المدعوه قضاء النبي صلى الله عليه وسلم على أمته دعاء لهم بالمغفرة وهذا الدعاء عليه دعاءه بزيادة القربة والزلفي ولذلك كان لا يليق بغيره انتهى (أخرجه الشيخان) في الزكاة واللفظ لمسلم واحتجوا أيضا بقول امرأته جابر يا رسول الله صل على وعلى زوجي فقال اللهم صل عليهم ما (قال الجمهور من الصلاة لا يجوز أفراد غير الانبياء بالصلاة) وأجابوا عن هذه الاحتجاجات بأن ذلك كله وقع من النبي صلى الله عليه وسلم ولصاحب الحق أن يتفضل من حقه بما شاء وليس لغيره أن يتصرف فيه إلا بأذنه ولم يثبت عنه اذن في ذلك واحتجوا بالمنع (لأن هذا قد صار شعارا للانبياء اذا ذكروا فلا يلحق بهم غيرهم فلا يقال أبو بكر صلى الله عليه وسلم أو قال على صلى الله عليه وسلم وان كان المعنى صحيحا) وانما يقال صلى الله على النبي وعلى خليفته أو صديقه أو ابن عمه ونحو ذلك لانه لا يلزم من صحة المعنى جواز الاطلاق (كما لا يقال محمد عز وجل وان كان عزيزا جليل الان هذا) الشعار (من شعار ذكر الله عز وجل) فلا يشارك فيه غيره وان صح المعنى (وحلوا ما ورد من ذلك في الكتاب) من الآيات الثلاث السابقة (والسنة) كحديث ابن أبي أوفى وحديث امرأة جابر (على الدعاء لهم بالمغفرة) من صاحب الحق ولم يأذن لغيره (ولهذا لم يثبت شعارا لآل أبي أوفى) فلم ينقل ان أحدا قال لهم ذلك غير المصطفى لانه في كلامه بمعنى الدعاء بالمغفرة (وهذا مسلوك حسن وقال آخرون لا يجوز ذلك) استقلالا فهو إعادة لقول الجمهور وليقويه بقوله (لان الصلاة على غير الانبياء قد صارت من شعار أهل الاهواء) التابعين لما مالت اليه نفوسهم (يصلون على من يعتقدون فيهم فلا يقدريهم في ذلك) ولفظ الحاسط ويقوى المنع بأن الصلاة على غير النبي صارت شعارا لأهل الاهواء يصلون على من يعظمونه من أهل البيت وغيرهم (ثم اختلف المذاهبون من ذلك هل هو) أي المنع (من باب التحريم أو كراهة التنزيه أو خلاف الاولى على ثلاثة أقوال حكاه النووي في كتاب الاذكار) وحكاها غيره أيضا (ثم قال والصحيح الذي عليه الاكثرون أنه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار أهل البدع وقد نهينا عن شعارهم) قال عباس هو أمر لم يكن معروفا في الصدر الاول كما قال أبو عمر انه وانما أحدثه الرافضة والشيعة في بعض الاثمة فنشاركوهم عند ذكرهم بالصلاة وسأوهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وأيضا فان التشبه بأهل البدع منهي عنه فنجب مخالفتهم فيما التزموه من ذلك انتهى وقد روى اسمعيل بن اسحق في كتاب أحكام القرآن له باسناد حسن عن عمر بن عبد العزيز انه كتب أتابعد فاناسا من الناس التمسوا عمل الدنيا بهل الآخرة واناسا من القصاص أحدتوا في الصلاة على خلفائهم وأمرتهم عدل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاءك كتابي هذا فخرهم أن تكون صلاتهم على النبيين ودعائهم للمسلمين ويدعوا ما سوى ذلك ثم أخرج عن ابن عباس باسناد صحيح قال لا تصلح الصلاة على أحد الاعلى النبي صلى الله عليه وسلم ولكن للمسلمين والمسلمات الاستغفار

تم طبع الجزء السادس من شرح المواهب اللدنية **بإتقان** المحمدية لسيدى
 محمد الزرقانى بجعله الله تعالى مع أحفاده في دار التهانى
 وأعاد طبعه من برصكاته وأمدنا من قبض نعمته
 وبسكان ذلك بدار الطباعة الميرية المصرية
 في أيام الحضرة الخديوية السعيدية
 لازالت بانقاس تلك الحضرة
 مصدرا لتشر العلوم
 النافعة ومطلعا
 لانوار شمس
 المعارف
 الساطعة

وبالله الجزء السابع أوله الفصل الثالث في ذكر حجة أصحابه الخ

هذا الجزء خالص الكمرك

تتمت
 ١٩٥٨

